

سَلطَنة عـُمَان وزارة التراث القومى والثفافة

مري الاستان الناهيب المدين ال

نفكم: محتمد بن شامس البطاشي الجهزء الأولب



بسيم الله الرحمين الرحييم

الحمد لله وكفي وصلاة وسلاما على النبى المصطفى وعلى اله وصحبه أهل الصدق والوفاء .

أمسا بعسد ...

أرانى ملزما بقدر المستطاع أن أندوه بكتاب من كتب العلام أو بحياة عالم جليل من الذيان بذلوا النفوس دنيا واخرى .. إن مثل هو لاى العلماء الاجلاء يجب أن لا يغفل التاريخ ذرة من حياتهم .. وأن تكتب بالنور في مقدمة ماخلدوا من أثر وما دونوا من علم الأجل هذا نرسم هذه المقدمة ترجمة لشيخنا العلامة الذي تجدد ذكره بين يديك في مقدمة هذا الكتاب ألجليال من مؤلفاته .. وهو كتاب سالسل الذهب مؤلفه هو شيخنا العلامة الدورع الجليل الذهب مؤلف من مؤلفاته .. وهو كتاب سالسل الذهب مؤلف من مؤلفاته .. وها العلامة الدورا الجليل المن أن العلامة الدورا العلامة الدورا العلامة الدورا المعلل النام من مؤلفاته .. وها كتاب سالسل الذهب مؤلفات العلامة الدورا الجليل الذهب مؤلفات العلامة الدورا الجليل المن فنجارس البطاشي .

ونسب هذه القبيلة يلتقي بقبيلة غسان خلاف المشهور أنهم من قبائل طي وهذا بعد الوقوف على صحة لهذا النسب كما أشار إلى هذا المؤلف ابقاه الله في قصيدته في الانساب قال : - من يجهل الأباء والأعماما ومعافلا ضربوا بها اعلاما

فليصــغ لى سمعا فان لدى من كانت منــازلنا بجنـة مــارب فاحتلنـا من ملكـها ونعيمها فمضى لنحو الشام يزجى جحفلا

ابنائهم ما حير الافهاما لا نعرف الاقتار والاعداما عمرو ابونا إذ بغى وتعامى كالليل يطوى البيد والأكلما

يعنى عمروا ابن عامر ماء السماء .

نشا المؤلف في بيئة كريمة عريقة .. ولد في بلدة المسفاه من قري شرقسة عمان في عام ١٣٣١ هجرية .. توفى ابصوه وهو ابن اربعة اشهر وكفله عمسه المهنا واخــوه عــدى .. وربيـاه واحسـنوا تربيــته ، وفي السابعة من عمره ادخراه مدرسة القران الكريم في تلك العلدة ولم تمض الاشهور حستى اتقن القران حفظا وقراءة .. وفي سنة ٣٤٣ه تاقت نفسه إلى ازدياد المعسرفة عنسد ذلك رحل إلى نسزوى مدينة العلسم وأقام بها في كنف الامام الخليلي رضي الله عنه .. الذي اولاه عنايــة خاصــه ، وانظـم الى اولائـك الذيـن يغدون وبروحيون إلى الجامع النزوي الذي يسزجر بالعلم والعلماء في ذلك العصــر .. والإمــام يولي المتعلميــن أكبِـر عنايــة ، وقد أمـــر أن يخصـــص لســكنهم الغـــرف الانيقة في داخــل الحصــن وبالقــرب من ســكنه ليراقب احــوالهم عن كثـب .. فالمؤلـف من ضــمن هــؤلاء ، وكان آبة في الذكاء والفطنة والحفظ والدراية حيث حفظ عدة متون من مختلف الفنون بالاضافة إلى الماميه الوافير بلغية العرب وانسيابهم وسيرهم واشتعارهم ... قل أن يفوته شيء من منتهورهم ومنظهومهم .. والامام

يجله ويقدمه حستى على اقسرانه يجمعه للمشاورة في الامسور العامه وفي مسائل الاحكام ... تقلب في عدة مناصب في الدولسة شسعل ولايسة الحمراء .. ثم ولاية بسديد عدة سسنين .. ثم تولى قضاء قسريات وماوالاها من مناطسق مسرات .. ثم عساد إلى نسزوى حيث ولسى قضاء جعالان .. ثم اسستقال وبقى في بلده مسلازما للعبادة والدعسوة إلى الله .. والارشساد .. أمسرا بالمعسروف .. ناهيا عن المنكسر ..

لا تأخذه في الله لومة لائسم وانشيغل بالتاليف وكتابة العلم ، الف خيلال هذه المدة عدة كتب .. وكان بيته محطا للرحال و مقصدا للاَمال بالرغسم من قلة الدخل وضيق الحال في ذلك الزمان .. وأخذ من وقته لعميل الزراعة فغرس كثيرا من النخييل والاشجار ، ونال منها الخير الوفير وأفاد كثيرا حيث كان المربى والمرشد والمعلم .

.. وفى مطلع عهد جلالة السلطان قابوس بن سعيد المعظم ، عين قاضيا للمحكمة الشرعية بالعاصمة ، ولازم القضاء بها إلى هذا التاريخ .. وقد أسند إليه وتعين عضوا في محكمة الاستئناف أيضا .

وهـو من رجـال القضاء النزهاء البارزيـن ... تأليفه الأول كتـاب غليـة المامـول في اربع مجـلدات .. وهذا الكتاب لو قدر نشره لكـان من أشرف الكتـب تصنيفا وتأليفا .. جمـع أصـول الدين ، وأصـول الفقـة ... وكتابـه الثـاني رسـالة ارشـاد الحـائر في احكـام الحـاج والزائـر ...

.. وكتاب سالاسل الذهاب في الاصاول والفروع والادب وهاو نظم من بحر الرجاز .. وهاذا الكتاب بحق أن يدعى لمجموعة علمية واسعة . وحيث أن النظم اعلق بالاذهان تجد الكثيار من القراء يتلقونه برغبه ليس لها مثيال .

.. زار المؤلف خــلال هـذه المــدة عــدة عواصــم منها مصر والهند والمملكـة العربية السعودية .. وقد حج إلى بيـت الله الحـــرام مــرارا عديــده ..

.. واخيراً نتقدم بالشكر لمعالى وزير التراث القومى والثقافة لاهتمامه الكبير بطبع ونشر الكتب الدينية والادبية .. ونامل أن تقوم وزارته الموقرة بالمريد من نشر وطبع كتب الشريعة الغراء لينتفع بها الناس وسائر الكتب بعون الله وحسن توفيقه .. والفضل كله عائد إلى حضرة صاحب الجلالة السلطان قابوس بن سعيد سلطان عمان المفدى .. ابقاه الله حيث اولى هذا المجال عظيم الاهتمام .

وختاماً أكرر الشكر والله أسئل أن يعين ويوفق ويهدى السعدل .

حرر فى ٢٧ ربيع التانى عام ١٤٠١ هـ بقلم العبد لله تعالى خالد بن مهنا بن خنجر البطاشى



بسم الله الرحمن الرحيم

لنا منار دينه ويصرا ناتى وما نتركه متمما يرشدنا لأقوم السبيل جل وفي أسمائه وذاته من عنده جل وبالايات بالخلد في الدارين حكما قد مضى والبغض أيضا لذوى عداوته معتقلا بالسئات وارتدى والنهي اطلاقا وتقييدا جرى من خلقه ومن أطاع مخلصا بالنصر من لدنه والتأييد لهم فجازو الطرق والمخاوفا بكل كيفياته تعالى تقودهم الى رضى مولى المنن بخلقه والشكل والأجناس وقادح في اسمه والسذات من شاء من عباده الى الهدى علوم فرضه وعلم نفله يهدوا بها ويهتدوا من العمى سيحانه ويين السييلا مبينا لما علينا قد خفا بأوضح التفسير والبيان مشردا للكفر والنفاق ومن شوائب ومن أدناس الى الورى والصوم والزكوة

الحمد لله الذي قد أظهرا وأنيزل الكتباب فيه علم ما مفصيلا بأحسن التفصيل سيحانه الواحد في صفاته قد أرسل الرسل بمعجزات وأنزل الكتب عليهم وقضيى وأوجب الحب لأهبل طاعته وفتح التوبة لامرىء غدا بين في كتابه الأوامسرا وعم فضله جميع من عصبى وخص رسله أولى التمجيد ثم حقائق الأمور كشفا وأنسزل الوحسى لهم انسزالا ولعباده هم سنوا سنن جل عن العلة والقياس وجل عن شبه وعن هيأت احمده جل كما قد ارشدا وعلم الانسان بعد جهله وأودع العلم صدور العلما علمنا المعقول والمنفولا وأرسل الهادى الأمين المصطفى مفسيرا غوامض القيرآن متمما مكارم الأخلاق حبيبنا الطاهر من أنجاس محمد المبعوث بالصاوة

بالبيض والسمر المثقفات من بطن مكة الى خيف مني فالمشعر الحرام بالمزدلفيه والآل والصحب مصابيح العمى سبحانه جل وفي مرضاته دماءهم للفور في يوم غد دين الهدى وعزه والنصر والسالكين لسبيل الفضل منهاجهم من قادة أهل وفا وهام مشتاق لنشر الباقي وشرحه لقطينا الجليل من كتب الشرق معا والمغرب ضمنتها سفرا بديعا مختصر أن أنظم المنشور من الآلىء أشهى وأرجى أن يعيه الواعى وجبت عرض البيد والسباسب وزدت من سواهما من الاثر وسائر العاوم بالتنويع عن قادة وعن سراة صيد أين أنا من شأنها الخطير باننى عن مثل ذاك أضعف والمحن العظيمة القوارع وسوء فهمى غامض الدفاتر يارب يسر لى غنى يكفينى وفك رهنى وصلاح أمرى

والحج والجهاد للعداة المدلج العيس تجر الرسنا الى محسر فبطن عرفسه صلى عليه ربه وسلما البائعين النفس في طاعاته والمهرقين في سبيل الأحد والقائمين بعدهم بأمسر الوارثين للهدى والعدل ومن حدا حدوهم من قفا ما غنت الأقالم في الأوراق وبعد فاعلم أن سفر النيل أنفع ما صنف في ذا المذهب وكنت قد لقطت منهما درر ثم رأيت بعد هدا الحال لانما النظم على الأسماع حينئذ جمعت للمطالب وقد نظمت منها هذى الدرر ومن اصول العلم والفروع ما لم يكن في النيل بالموجود ولم أكن أهلا لذى الأمور أعرف نفسى وسواى يعرف لاسيما مع هذه الموانع وعدم القرين لي والناصر وضعف حالى من كلا الأمرين أسألك اللهم جبر كسرى

علما وفهما وثبات دين وسيد عنى المويقيات سيدا على الخليلي الامام الأكرم وشكر السعى لمن أبداه شرعت فيه بل بقيت محجما دوما ومن مكائد الرجال وتقطع القلوب والكبودا شمرت للنظم بعرم فاصل نظما حوى جواهر الأقوال وضيق حالى وقصور باعي بذكر ما لها من الأدلية وغيره من الهداة الكبرا ورجحوا وصححوا وهجنوا وذكروا السقيم والصحيحا وسنة الهادي الى الصواب أحسين ما يجيزي به انسيان أن يصلحن عيب ويسترا أصروله يعييه وبالمللا أسلافي الشم أولى التحقيق والضعف والفهم عليه قد سقط مصرحا بأن ذاك عنيه في خبر جاءت به النقول جميع من جاء به ولو علا من قسوله الا الرسسول من معد مؤلف ولو رقي الهامات

واسال الرحمن أن يوليني لاهم علمني وزدنى رشدا وكنت قد عرضت مبدأ كلمي فاستحسن النظم متي رآه لكنني من ذلك الأوان ما لما أقاسيه من الأهوال ومن خطوب تفلق الجلمودا وفي خالل هذه الزلازل فجاء والحمد لذى الجلال لكننى لقاة اتساعى لم أتعقب كلميا مسيئلة مكتفيا بما عن القطب أرى فانهم قد أوضحوا وبينوا قد بينوا الراجح والمرجوحا وأوضحوا الدليل من كتاب جـــزاهم رب العلى الرحمــن فاسيأل الاخوان ممن نظرا ولا يسارع قبل عرضه علي فاننبي ما حدث عن طريق الا مقالا بان لى فيه الغلط اذكر ما بان من الحق ليه والحق ممن جاءه مقبول وهكذا الباطل مردود على وكل شخص يوخذن ويسرد وقلما يخلو من السزلات

ما حاد عن طريق أهل الرشد والرشيد في القيول معا والعمل بدأت فيه مستعينا بالصمد ألف تلثمائة قد كمالا حاوى الأصول والفروع والأدب وعدها لم يأت بالسواء صار جميع النظم حينما بعد عشرون مع أربعة ألاف ورسله اهيل المقيام العالى أعنى أصبول ديننا الجليل وذكر ما لهم من الانساب ضمنتها الثاني من الأجازاء وما لها من المقدمات وما لها من واجب وجائز والصوم والحج وكفارات والصيد بالنبل وبالرماح للــه ذى المن وللمخلوق وفي طلاق الغادة الرداح والرهن والشفعة للشفيع والشركات وصنوف القسمة وما لها من الحريم الجارى والحكم في الجبال والفلاة وفي الضمانات وما بها ارتبط وصيفة الحامل للزعامة اقامة الحسدود فسي العباد

وانني لم أت عن تعميد فاسيأل الرحمن ستر الزلل وعام اثنين ثمانين لقد وعام خمسة ثمانين الى سميته باسم سلاسل الذهب جعلته في عشرة أجزاء بل بعضها أزيد من بعض وقد مائة الف بالعداد الوافي بعد انبياء ذي الجلال فأول الأجرزاءفي الاصرول وفيه ذكر العلما الأقطاب يم أصبول فقهنا الوضياء وثالث الأجراء في الصلوة كذاك فيه الذكر للجنائز ورابع الأجرزاء في الزكوة نبذر والمان وفي الذباح وحكم صيد البحر والحقوق وخامس الأجسزاء فسي النكاح وسادس الأجزاء في البيوع وسايم الأجزاء في الاجارة والحفر للأنهار والأبيار وفي صنوف الطرق والموات وفى الهبات والعواري واللقط وثامن الأجزاء في الامامة والحكم في الدماء والجهاد

مع الدعاوى ويمين المنكر على الذى يكون ذا استحقاق وفي الوصايا كل ذاك أتى حكم المواريث بشرعنا الوفي منجية لنا من الويال وسيرة لصحبه الأبرار ومن على عمان قد تأمرا من زمن الهادى الى ذا اليوم يجعله من صالح الأعمال من شاء يقرأ فيه أو يستمع من الأصول والفروع نظما لقد هدانى للهدى وتمما

وفيه ذكر الحكم بين البشر وتاسع الأجراء في الانفاق من الموالي ومن الزوجات وفي وفي الاروش والجراحات وفي وعاشر الأجراء في أفعال وفيه ذكر سيرة المخترار وذكر سيرة الأثمة الذري من عادل الناس ومن غشوم فاسئل الرحمن ذا الجلال ينفعني به كما قد ينفع والحمد لله على ما أنعما وتاسما انعما

بساب العقسل

أفضل ما قد أنعم الله العلى لأنما بالعقل يعرف الحسن ويجب الحمد مع الذم ب لانما الرحمن جل وعلا بما ليه قيد عقلوا وإن مين فذلك التكليف عنه قيد سيقط وفي كالم الواحد القهار لاجــل ما تـراه قـد صدرت لأن ما يليه في الكتاب مخاطب به أولو العقرول ما أشرف العقبل وما أجبله والعقبل فهبو العلم فيمنا نتلو لأن من كان لشيء علما أول حجة لربنا الحكم واسمه اشبتق من العقال حــذار ان تنفــر فالعقــول ما بينه والشهوات كالجمل وقد أتى عن النبى الهادي يمين الانسان بين البطل وفسى الـذي جاء به البيان كمثل عقال يهدينه للهادي ثم عبادة الفتى لربيه وقد حكى الرحمن عمن جهلوا لكل شيء أفة فيما روى وسمى الهوى هموى بحيثما

به على عباده العقبل الجبلي من القبيح والصفا من الدرن ويلزم التكليف في أصحابه سيحانه خاطب صنف العقلا ليس له عقبل ولا ممن فطن فيما رويناه باجماع الوسط فاعتبروا يا أولى الأبصار به الكتاب وله، قدمت من أي باب كان من أبواب فالعقبل أس العبلم والتحصيل وما أعيز في الورى محليه والعلم فيما قد روينا العقل فانه عقاه وفهما على عباده هنو العقبل الأتم ذاك السندي يجعل للجمال تمنع للمسرء وقعد تحول يمنعيه مين الشيراد ما عقيل العقيل نبور كنان في الفواد به وما بين الهدى والعدل بانيه ما اكتسب الانسيان أو انه يرده عن الردي بقدر عقل جاء كائن به لو اننا نسمع أو قد نعقل بعض وان أفة العقبل الهوى یهوی بصباحب له مرتطما

اسم الهوى اشتق من الهوان من أشجع الناس وأولى بالظفر طاعة مولاه الذي قد أوجدا هـواه فيما قال بعض النجبا وقد اطاع ربسه باريسه قد خلق الرحمن ذي للملائكه بدون شهوة وذى البهائما من الجميع الآدمي أذ برأ عقبل به خالقه قد ركبا خير وقد نال المحيل السامي ما كان من عقبل به تحصيلا يا ويحها من جالة ذميمه أربعة الأصناف خلقه جعل ومن شياطين ومن بهائما عقبل ولا شهوة قط فيهم فشهوة بدون عقل مودعه ركبت العقول أيضا فيهم رکب کے ذاک فی این آدما عبلى عقبول لهم وغلبت فيما من الأخلاق مذموما يعد وحسد أيضا ومثل الفخر بشهوة الفرج بها تقاوم ولا تهم بسري هاتين عقل وأخلاق الشياطين القذر فكل من كان من أبنا أدم

وقال بعض السادة الأعيان قيل لبعض الحكما أولى البصر فقال من كان هواه جاهدا وأشجع الناس فتى قد غلبا ومن أمات شهوات فيه وقال بعض العلماء السالكه من العقول وحدها وأحكما من شهوة بدون عقل وذرا فمن على شهوته قد غلبا فهو من الملائك الكرام ومن تكين شهوبته زادت على فانه شر من البهيم سان ذاك أن رينا الأجل وهم ملائك وابنا أدما أما المالائك الكسرام فهسم وهدده البهائم المنوعه أما الشياطين وجن فهم والشهوات والهوى كمثلما فالشهوات في الشهاطين ريت فقطعوا أوقاتهم طول الأبد كالعجب والأذى ومثيل الكسير وقد قضت أوقاتها البهائم وهكذا بشهوة البطون أما بنو آدم فيهم استقر وشهوات كن فسى البهائم

على همواه فهمو نعم الرجمل من عبالم الأملاك صبار والرسل والأولياء وقليل ما هم والشهوات عقله للركيا ومن مباحسات من الأمسوال ونحيوه لصيفة المررم لكنها ما كلفت بالازم خلق الشياطين ككبر مجتنب ما كان مذموما من الأخلاق صار فما أشامه وانحسه الشهوات وهوي له اتبع فذاك شيطانا يكون أمردا بهيمية يا سوء ما به اعتلق ولا لقرب مؤمن وخلطة بانما العاقل من كان غلب في كل ما قال به ونطقا أن يجلبن لنفسه المنافعا تسبيق له سيعادة من ذي المنن يجعل عقالا مبصرا يقاوده وعن جميع ما يضد منعه ليه وبالارشياد والتسيديد والشر لا يصرفه الاه قلط العقبل عقبالن عقيم واحد وذا هـ و العقبل العقيم الأرذل منن أبصروا ظواهس الأشبياء

ويغلبن عقله المفضل وهنو كنانه بمنا له حميل والأنبيا والأصفيا من أكرموا وكل من كان هواه غلبا وكان لم يخرج من الحسلال من مركب ومليس ومطعيم فانه من عالم البهائم ومن یکن علیه یوما قد غلب كحسد والعجب شم باقس فانه من عالم الأبالسة فمن به في الآدميين اجتمع مع ما من الأخلاق مذموما غدا في صدورة لأدمى في خلق لا يصلحن أبدا لصحبة وفسى حديث للرسول المنتخب شهوته وللرسيول صيدقا والعبد غير قادر ولو سيعى أو يدفعن ضررا عنها فمسن فانميا خالقه معييوده الى الـذى له يجـر المنفعـه هــذا بتوفيق من المعبــود فالخير كله من الله ارتبط قال النبى الهاشمي الماجد والثان مثمر فأما الأول فانه عقبل أوليس الدنيساء

فذا هو العقيل السيديد المثمر فان عقله غيدا مستوفيا وجسين طاعية ليه بحيال كان من الاله ذي الآلاء يختصهم من خلقه احسانا والمن في الرفيع من جنان كانوا أجل الناس عقلا وأسيد لطاعة الرحمن طيلة المدا وما بها من زينة قد كانت بانه لا فقير من جهل أشيد على الفتى من عقله وأحمد قد قيال يوميا لأبي الدرداء تزدد من الرحمن حبا يعلى قريا بما فيك من العقل حصل انت فمن لي سيدي بالعقبل وأد فرضيه تبكن ذا عقيل انهما على الفؤاد اصطرعا مال بصاحب له وانقلبا اذ خلق العقال له قال أقبل فأدبس العقبل بأمسر الأكسير له وعزتي مع الجلال الى منك وأجل في الرتب وهكذا الثواب كله لكا عليك فالأمر اليك قد رجع عليهما السالم من رب السما

وعقل ذي الأخرى الذين أبصروا ومن ثلاثا من خصال أعظيا ثالثها الصبر على بالاء وإن لله عسادا كانا يسكنهم بالفضل والاحسان لأنهم في هذه الدنياء قيد ممتهم كان السباق أبدا عليهم الدنيا جميعا هانت وفي الذي عن بعض أرباب الرشد كذاك لا مال يقال أعود وجاء أن صاحب اللواء ازدد ایا عویمیر مین عقبل وهمكذا تزدد من اللمه الأجمل قال يامي وأبيى الأجل قال اجتنب محارم الأجل وقيل في العقل وفي الهوى معا فأى ذين قرنه قد غلبا وقيل أن الخالق البر العلى فأقبل العقبل فقيال ادبير فقال ذو الآلاء والأفضال ما أن خلقت أبدأ خلقا أحب فالأخذ والعطاء كله بكا وهمكذا العقاب كله وقسع وقيل جبرائيل جاء آدما

جئتــك بــادم بالكمــال واحدة قال له ما هنا والثالث الايمان وهو الختم فقال للحلم وللايمان فانه بالعقل عنكما اكتفى حيث استوى العقل وأن نلازما قرأت سبعين كتابا معتمد بانميا الرحمين خالق الفطر من مبدأوالدنيا الى التمام عقبل النبي الهاشمي الحب وان خير الأنبيا والرسل وأفضل الجميع رأيا أين حل سيحانه لي أن أكلم الوري فانظر الى ذا الشرف الجليل من بعد ايمان بذي الآلاء وقال بعض حكما الأعجام عقيل لديه يوليدن اذا وليد فأدب به يعيش محترم فبعده مال ورزق ونشب جائحــة لا تبقــين نســلا بأنه قال ليزر جمهارا فقال ذلك الحكيم الفطن قال فان لم يك عقل حصلا جاء به من زلل وقدما قسال فمسال يحملن كله

فقال بالثالث من خصال فاختر من الذي أعبد هنا قال له العقبل معا والحلم فاختار للعقل بلا توانى مع ذاك جبريل الأمين انصرفا قالا أمرنا أن نكون دائما وقال وهب بن منبه لقد وقد وجدت في جميع ما ذكــر لم يعط كل الخلق والأنام مـن العقـول والنهى في جنب الا كمثل حية من رمل أرجح هذا الناس عقلا وأجل كأن يقهول ان ربسى أمرا بقدر ما لهم من العقول وان رأس العقبل والذكاء فهو تدودد السي الأنام أفضل ما يؤتاه عبد وأسد قال فان للعقل يوما قد عدم فان يكن يحرم هــذا للأدب يستر من عواره والا وعن أنو شروان بعنض ذكرا ما خير شء للفتي وأحسن عقـل به يعيش ما بين المـــلا قال فاخوان لكي تستر ما قال فان لم يك اخوان لــه

قال فان لم يك مال وترا فان عدمته فموت جارف اعقلهم يرورنه عن أحمدا بأن سيد الأنام الأعقسل ومعدن التقوى قلوب العقلا شمس النهار أو تكون طالعة أضاء معه جندس الظلام فانه لا شك ينقص الكلم غير العقول في مقال قد اثر زاد غلا وفي الأنام قلدرا بقدر أزمانهم والمدة ما انتقصت جارحة في الآدمي في عقله كذاك عنه جاء وإنه قد قيال ينبوع الأدب العقبل عشرة من الأجزاء فائله فلى هلرب عبن النوري وكان في صومعة هذا قبم قال هريت أبتغي مالاذا أخاف منهم يسرقوا لي عقلي هواء والصديق منه العقل في الحسن والجمال والبهاء فانه في عقله الرزيين صفاته أيضا وسكنه الخفى سين حقائق به لا تجهل في القلب ربي ذو العلى والمقدرة

ويتحببن به الى الورى قال فعى صامت مصادف وافضل الناس حديث وردا وجاء أيضا في حديث ينقل لكل شيء معدن قد نقالا لو صبور العقبل لأظلمت معيه والجهل لو صور في مقام وقال بعضهم اذا ما العقل تم وكل شيء يرخصن اذا كثر فانما العقبل اذا ما كثرا وقيل في عقول كل أمة وفى حديث للرسول الهاشمي الا وكانت بعده ذكاء والعقل أس الفضل في نص الكتب وجاء عن بعض أولى الذكاء في الصيمت تسعة وواحد نري قيل لعابد عن الناس انقطع لأى شيء قد فعلت هذا من اللصوص أي لصوص العقل ثم عدو المرء والمضل وقيل عقبل الغيادة الحسيناء أما جمال الرجل الثمين والخلف بين الناس في العقل وفي فقيل جوهر لطيف يفصل وقيل أن العقبل نور صبيره

ما بين حـق باطـل مدحــور ما يخطرن ويرتمي بقلبه معسلم بمسدرك ضسروري فقال بعض في الدمياغ ثبتا وقيل بل في القلب هذا قد يحل بانما الرأس لعقلنا محل في موضع الدماغ ثم يعلق وهكذا قد كانت العرب الأول عقل بمعنى واحد ذا حصلا فهو بجانب اليسار بادي بأن يكون العقل جوهرا صفا فالقباب للعبارم كلها محل ان محله الدماغ الأصلى لأجل ذاك الحال ابنا العرب معاقلا وكل حصن عالى وذا هو الدماغ فيه حملا القبلب مضيغة من الفؤاد فهو نتيجة الغريزى ينسب واصله توقد في الفكرة اليه ينتهى ولا له أمد وهلكذا يقصس مهما أهملا شباب ذاك الطفل حينما طلع ما مارسوا الأمور بالعقول أيامهم وأبصروا العجائب لقد كفي بهذه التجارب

يفرق العبد بذاك النور وهكذا يميزن أيضا به وقال بعض من أولى التفكير والخلف في محلبه أيضنا أتي لانما الدماغ للحس محل وقد أتى عن ابن محبوب الأجل وانه من رأسنا يحل وقيل أن العقل في القلب يحل تقهول منا لعنامر قلب ولا ومن يقول العقل في الفؤاد من صدره وكل من كان نفي أثبت أنه على القلب يحل وقال موسى في محل العقل لكنما تدبيره فيي القلب تسمين الروس للجبال فالعقبل من جسم الفتي بالأعلى وفي مقال للخليل بادي قيل وأما عقلنا المكتسب وانه نهاية المعرفة وان هــــذا ما له قد قيل حد لأنه بنمس متى ما استعملا وانما نماؤه يكون مع أو لـذوى تجارب بطـول وشاهدت عياونهم تقلبسا وقال يعض الحكما الأناجب

ويتقلب الليالى موعظه بانها المرأة للعقول بها الشيوخ الأقدمون جاعوا وهم ينابيع الذرى الأخيار أو تسقطن لههم أوهسهام فدهرهم اذ کان دا اتساع حالات أهل دهرهم وكشفا منها سوى من الاله يعصم نخس فيهمسا علسى الأذقسان أغميض مسلكا من الانسان لما تلبسا بهذا العانى فليتركن عنه الهوى المضرا وفسى مهاو للهدوى تردى من ولد العرب صغير قد أتى مائة ألف من دراهيم تعدد لست أريد والمهيمن الصحمد أخاف أن يجنى على حالا مالى ويبقي الحميق المخيب من فرط ذهن في الصبي التهبا معنى له لا يدرك الأكبر سن وستة كان الدهاة في العرب وخدنه المدعس باسم عمرو ثم زیاد ای فتی سمیه كذاك عبد للله ورقاء العلم في الأمر وابن العاص للبديهة

للمررء تأديبا وزجرا أيقظه والتجربات قد أتى فى قيل لأجل ذاك حمدت أراء قيسل الشيوخ ثمس الوقسار ليست تطيش لهم سهام لو عدموا الذكاء في الطباع أفسادهم تجسرية وعسرفا والعقال أفات له لا يسلم هما الهبوى والشهوة اللذان حيلة ذي الحرم وقيل ذان من روحه الكامن في الجثمان فمن أراد أن يكون حرا أولا فانه يصير عبدا وقيل قال الأصمعى لفتى أتبتغي أن لديك يا ولد وأن تكون أحمقا قال الولد قال له لأي شيء قيالا ما کان ہے من حمق ما یذھب قالوا وان الأصمعي عجيا لأنه استخرج منه بالفطن وقبل شبت فتنة لها لهب معاوى وهو سليل صخر ومنهم المغيرة بن شعبة وقيس سعد بن عبادة الأشم أولهم قد كان للانساءة

من الأمور كان والكبار كان مغيرة سليل شعبة انساءة كال وحلما اثقالا أغلب للرجال حين تختلط بالجهر من نجل سميه الأغر قد كان في مدينة خطيرة وانسه لا يخسرجن مسن بساب من كلها لو الجميع ارتجا يقول بعض الحكماء العاقل ورأيه السديد في امتداد وكل ما يفعله حميد وفعيلهم أن فعيلوا دميم فعل الدها والمكر ما بين المسلا مثل زياد وكحجاج المضل فان عقلهم مذمسة جسري سليل خطاب أبي حفص الأغر يخدعني ولو تناهى حيلا أعظم من أن يخدعن ويختلا كان أبا موسى بيوم قد أمـــر قيال زياد أعلى موجدة عزلتني فقال ما من باس فضل بعقل فيك قد تغلغلا فهو له ثلاث تجويفات في الموضيع الغليظ منتهاه محل اسلام به قند يرتبع

أما زياد فهو للصفار ولعظائم الأمرور الصعبة وقال بعض ما رأيت أطولا من ابن صخر لا ولا رأيت قط من عمرو العاصى ولا أشبه سر قال ولو أن الفتى المفيرة كان لها التسعة من أبواب الا بمكـــر وخـــداع خرجـــا وفسى كلام قد رواه الناقل من عقبله یکون فنی ازدیاد فيكل ما يقوله سديد والجاهلون قولهم سقيم وكل من يصرف عقله الى والشر والخداع طرا والحيل وكل من أشبههم من الورى وفسى كلام يوبرن عن عمير لست بخب أبدا والخب لا قالوا وان عمر المبجلا وجاء أن عمر الزاكي الأبر أن يعرزان زياد عن ولايــة أو عن خيانة أمير الناس لكن كرهـت احمل الناس على والقلب في قول لبعض أتى واحدة تكون في أعسلاه وذلكم نور يقال يسطع

وانه المحل للايمان وقدوة تدبيرن معانى وقدوة تدبيرن معانى ثانية في وسط القلب الجرى وذاك نور ساطع وهو محل ثالثة في آخر وطرف قييل لبعض المتعبدات وأين يا هذى محل الشوق فقالت الحب علي القيلوب والوجد في السر بحكم الرب قالت فؤاد نور قلب بادي فالقلب قد يحب والفؤاد قيد

وقوة تنطق في الانسان ارادة من نفس ذا الانسان وهي محل الفكر والتذكر سكينة مع الخيال المشتعل وهي محل رقة ولطف أين محل الحب يا ذي ياتي اين محل الوجد في المخلوق أين محل الوجد في المخلوق والشوق في الفؤاد في الحبيب والسر نور ذلك الفياد يجد والسر مو الذي يجد

بساب النيسة

بانما الأعمال بالنيات في خبر أخبر عنه قد نقبل والحسن العسلامة الشهير يسوم غد في النار والجنات بانما المؤمن ذو التورع كذاك ايمان بذي الجالال ذلحم إليه أو يضيع سوء الذي من عمل قد عمله نيته أن يقلعن أو ينتفي على اعتقاده وخبث من عمل يلقى غدا عند قيام ساعته وانه جاهد في الله وير افعيل لشيء ها هنا لي قد رسم سيبحانه والمن والبقاء كنت علمت منك صدق المعتقد مال حججت في النفير الأول ولفعيات شم قيد فعيات كنت كذا أفعل من خبير سنى لكنت أقراه بكل أن كتىت ما كنت نويتــه ىجـــد يجاء بالعبد غدا في الحشر والخير ما يكون كالجيال بأن من له على فالان فيوخـــذن جميـع ما حصـله ثم يقول ربه عز وجل

وفي حديث للرسيول أتي ونية المؤمن خير من عمل وفي كلام جاء عن بشير بانما التخليد بالنيات قال الامام القطب وجهه معسى نبته المسالح من أعمال بدون أن يحد حدا يدع وذلك الكافر قد زين له وقد رآه حسنا فليس فسي وكان ناوى الدوام لم يزل روى بان العبد في صحيفته بأنه حبج وانه اعتمسر فقال یا مولای انی آنا لے حينئة يقول ذؤ الآلاء انك لم تفعل ولكنى قد حمين نويت اننسى لو كان لى ولتصدقت ولاعتمرت واننی لو صحح منی بدنسی وإو حفظت كنت للقدرآن واذ علمت منك صدق المعتقد وجاء عن بعض التقاة الغر وعنده من حسن الأعمال شم ينادي صائح في الآن مظلمـة فليـأت يأخذ ما لـه وحائل يبقى لما به نال

من أحد عليه حيث أودعا فقال ما في الخير قد نويته ضعفا فهاك كنزى المكنونا بانميا الانسيان في الصحيفة وانما ملائك الرحمان لم نحفظان انه قد عملا نكتب له فقال ربى ذو العظم فانما ذلكم من نيته بأن بالنيات اعمالكم اما به تعبد کان حصل الا بنية فبالنوى ارتبط بحسب اللذي له قد يفعل أن يرفعن حدثا كان وجد فذاك غير متوض عصدا فليس من أجـر له ترثبـا لكنــه صبح لـه منا عمــلا ان الوضوء لو بدون نيسة وانما الماء الندى قد عملا فعله كان يرى أن الوضوء بعضهم بانمك التيمهم نيــة رفع حـدث قـد حصــلا وذاك مثل الغسل للنجاسة أما شواب واقسع عليسه الا بنية وقصد الفاعل بأن يؤدي فرضه الذي لزم

لدى كنز لك لم يطلعا فقال ما الكنز الذي أبقيت من نيــة كتبتها ســبعينا وقد أتى في البعض من رواية ينظر أعمالا من الحسان تقول عند ذاك يا رب العلى ما قب فری وانتا یا رب لم ان الـذي تـرون فـي صحيفته وقيي حيديث للرسيول يرسيم بيانه بانما هددا العمل وذاك كالوضوء لا يثبت قط ونية الشيء فتلك تحصل فنيهة الوضوء للذي قصد فان يكن لم ينو ما قد حدا وان نوى وما نوى التقربا على وضوبه الذي قد فعلا وقد رأى الحبر أبو حنيفة رفع لأحداث فقد تحصلا مطهس بطبعه اذ يعسرض علته تنظف ويزعهم كذاك أيضا ينحصلن بلا أو انبه يكون بادى العلة فيحصلن بدون أن ينويه فان ذاك لم يكن بحاصل أي ينوين تقربا الى الحكم

كذا تقررب بنفل فعسلا وهكذا تفكر في الليب الا بنية تكون لهما الا لنيال الإجاور تعلم تارکے بالا نوی قد جمالا بنية تقرمنك قبالا بد من النية فيه أولا الا بنيـــة وذا مبطـــل لونيــة القضـاء ذا لـم يحضر بانبه يقضيه ما قيد استوى قضائه أو خشية أن يغضبا قلناه فلينوله ليغنما عبادة له الثواب حمسلا كمن نوى الجماع للرداح لسلم أو نحو ما قد وجدا عما غدا وظيفة اللسان فمن ندى عتقا لعبد صالح أو أنه للنذر كان ناويا أبدى به تلفظا ذاك الفتس لمن وظائف اللسان كنا كذاك في الشرع الذي قد نعلم من أمة الهادي الأمين الأطهر وقد رأى بعض من الأثمة شرط وليست جزئا بحالة عبادة لا جنزء العبادة

وهسو ازالة لرجس مثللا والذكر مع قراءة بالقطب فبلا شواب كائنيا عليهما وفسى التروكات فليست تلزم كالترك للزنس فلا ذنب على وما على الترك شواب الا وقال بعض أن غسل الرجس لا وانه قد قيل ليس يحصل ومن قضی دین عزیمه بری ولا ثواب فيه الا أن نوي لانما اللبه على أوجيا على أن لم أقضه أو نحو ما ومن نوى بالأكسل قوة عسلى كذاك أيضا سائر المياح خشیة أن يزنى أو كي بلدا وليس تكفي نية الانسان أو غيرها من سائر الجوارح أو انه نوى طلاق ماريا فغیر لازم له الا متــــى على الصحيح حيث انهنا في لغية العرب التي قد تفهم وذا المقال فهو قول الأكثر وانها جيزء من العبادة بأنها لتلكم العبادة ورأى قطب العلما في النية

أو في حصول لثواب متمسل وشرعا القصد الذي قد اقترن فها هنا محلها التقديم فجيوزوا التقديم للنيسات بمكن قرنها بصيوم فعلا والصنوع كائنين منن النهار حتي بدا الفجر عليه واستمد ليس التي كان لها قد كررا بانما لكل شخص ما نوى دون الذي لـم ينوه من فعلته الا الذي قد ورد الشرع السوى تجزیه ان نوی له وقد قصد ونيــة التفريق مـن وكيـل لنسك يأتي عن المسبى ان لهـــذى الأمــة المكـرمه لها بفضل ذي الجلال الأوسع فانهم لا يكتبن لهمم دون الـذي سعى به غـيرهم وآية بها الكتاب نطفا أن ليس للانسيان الا ما سعى يما لنا في الذكر كان وردا بهم ذراريهم وما التنا ميزان والد به كان حفى يشفع الآباء في الأبناء لأجل ما في الذكر والأنساء

وانها شرط لصحة العسل وفيي اللغات فهي قصد قد زكن بالفعل الا للذي يصبوم وزاد قومنسا لكفسارات وعدم اقترانها بها ولا لأنها من ليله الستار فلو علي استحضارها دام أحد فالنية الواجبة الأولى تسري وفي حديث قد رواه من روي ای انه له جزاء نیته قبل ودون ما له كان نــوي بانما نيـة غيره لقـــد كنسية الحسج عن الخليل زكاته ونيسة الواسي وجاء فيما يرفعن عن عكرمه ما قد سعته وحدها وما سعى أما الأولى من قبلهم تعدموا الا الذي سعوا به وقد مسوا وقد أجيب عن حديث ســـبقا اى قوله مبينا لمن وعسى مأن ذاك الحيكم منسوخا غدا أى قوله سيحانه الحقنا فجعل الطفيل الهيي جل في والله ذو الأفضال والآلاء وهكذا الأبناء في الآباء

تدرون أيهم الى أن اكملا بأن يقال الحصر فيه بنظر سيدون نبية هنياك أولا من عمل جاء به سواه فانه بالكافرين قبد يخص ما قبد سيعاه غيره وعمله دلت على ما قلته في الموضع ثواب فعل غيره قد يعمله ما قلته دلالة لن تجهلا عن والله لها توفي وتعج أم لــه بفجاة وأمسكت فأمسر الاثنسين بالاتيسان أن حج عن نفسك ثم شـبرمه عليه صدوم فوليه ليصم عن صنوها رواية قد عرفت أن تمشيين الى قبا وعزمت تمشيى فأفتى لهيم البحر الفطن قيا وقد برت بمشي الوليد في آية ذاك أبو جهل الأشر ذاك الوليد بن المغيرة الألد عن شرع من من قبلنا كان فقد حكم بها ويشرعن علينا ما قد سعى لنا معا وسغينا بانيه متصل بالميت من شافعية ومن أحناف

أباؤكـم أبنائكم قد قال لا قال وفي حديثنا فالأجدر الي الذي الانسان كان عميلا لا للـــذى كان لــه نـــواه وقيل ما عليه في الآية نص والمؤمن المصدق الموفى فله قال وكم من الأحاديث معي وانما المؤمن منا بصله ففي حديث أخت ختعم علي وذاك حينما أرادت أن تحبج وقال أيضا للذي قد هلكت وسالا الهادي أيفعالن وقيال أيضيا لفتي قيد علمه وقال أيضًا من يمت وقد لـزم واعتقبت عائشة واعتكفت واميراة لنفسيها قد الزمت وانها توفيت مين قبل أن ان ابنها يمشى لنحو مسجد وقيل في الانسان أي من قد ذكر وقيل عقبة وفي قول وجد وقيل في الآية أخبار ورد بدون أن ينتقلن الينا وشرعنا دل على أن لنا وجاء في الثواب للقراءة قال به الكثير في الكشاف

من بعد ما قد قال ذاك الأمجد تعدها من بدع الأمسور جميع ما له من السير عمل له شواب عن قراءة حصل عن مالك والشافعي في الأثر من أجنبى أو قريب يفعله هما له يصلن بالاجماع بدون أمره بالا تردد على نسائه بالا أمار مضي وقد روى البعض من الأئمة محمد مسلى عليسه ربسي عن النبي بعد ما لبي الأجل عين النبي صاحب المعراج والقطب قال ان ذا هو الأصح ويعض قومنا الضحايا قد منع بأمره كهذا لنها القطب روى أهدا قراءة الي خيير الرسيل من صحب أحمد وقد تعودوا لأنه لو بدعية ما قيد عرف من بدع في ديننا مستحسنة لميت بعد ممات واقسع من قومنا استحسن ما أبدينا عن مثل ذاك بمقامه السني من كل من يعمل شيئا من عمل أجوره شيء بفضل ذي المنن

وانه قال بذاك أحمد ان قبراءة عبلي القبيبور يل قال فيه انه له يصل قال وقال الأكثرون لا يصل قال وذا القبول هو الذي شبهر أما الصحيح أنه قد يصله كالصيدقات ودعياء الداعي وجوزوا تضحية عن أحد كمثلما ضبحي النبي المرتضي منهن قد قيسل ولا معسرفة عن حيدرأو غيره من صحب بانه کان بضحی لم یال قال وقد ضبحي فتي السراج سبعين من أضحية كما أتضم وهكذا قراءة عنه تقيم عن غيره حيا وميتا سوي ويعضمهم يزعم أيضما لا يحل اذ كان لم يفعل لهذا أحد واستوضح القطب جواز ما وصف لکنها علی الذی قد بینے وانه من جملة المنافع قال وبعض المتأخرينا قال وما يقال انه غنيي وانه أيضا له أجهر حصل من أمة من غير أن ينقص من

ما فعالوا من حسنات وعمل جميع ذلكم مع ازدياد فهبو صحيح مثلما رواه اذ رحمة الرحمن مع مواهبه ليس لها من غاية قد تعلم سان نصلی ونسلمنا فانها من الدعماء الجاري وسيلة للهاشمى المنتخب وغير ما قلناه من مرية فبالقياس نثبتن عليه كمثلما يعمل من احسان وثمالث أربعمة نسراه وهكذا في الدرجات السامية فيلا ثواب عنث هذى التادية له شواب الباق من أجزائه بلا شواب للذي قد فعله اتبانه بلا نوى قد اتضح جاء بنیة له کما یحد ما قد مضى وما يجيئ مقبلا ما الشيء دام حاضرا هنا لكا كصيدقات للاله تظهير ما دام باقيا ولو تغييا لعمال ونية في الكائن وبعضهم اجاز أن تقدما ما يحدثن له هناك ذكر ذا

لأنه الأصل به وأن كل ففيي صبحيفة الرسول الهادي لا يعلمنه قبط الا اللب لكن يقول القطب لا اعتراض به والنعم التي بها قد ينعم ومثلما عليه قد أمرنا وهيده الصاوة للمختبار ومثلما أيضا أمرنا بطلب وانها درجة فسى الجنة فان يصح ما هنا نحكيه ان لشيخ كان للانسان وشيخ شيخه له مشلاه ورابع يسأتى له ثمانيسة وان يتم عمالا بلا نيمة وان يكن يندوي لدي اثنائه وصح ما مضى من الأعمال له ان كان ذاك الفعل مما قد يصح وقيل مهما كان في الاثنا وقد فان نیة له تاتی علی ويعضهم رخص أن يداركا ان كان ذاك الشيء ما يحضر وفيه قد رخص بعض النجبا وان ما قد مر من تقارن هو الصحيح عنبد جل العلما قبل التمام نصوه لكن اذا

دخــوله بجـددنها مسرعــا ان كل ما أعمله في يوميه ويعضيهم رخص في ذا الحسال شهر محرم الى أن ينجلي كان الى وقت ومسول الحين أن ينفع المرء بأن يقولا ان كلما أخرجته من مالى للفقراء الضعفا باذنيي مين مفطير فيي رمضيان قدميا لا أعرفنه فيجهزي ما يحد ينوى الذى اليه ما توصلا لله ذى الطول وذى الهبات تعلم نهى عن الفساد مجراه من كل فعال الأجر بها ولو نفسلا من العبادة له بان بنوی لما قد رسما قياسـه علـى الـذى له رحـم بميزنه ليو ليه قد وصيلا واصله أو أن لله تبينا أو عن تيمم لأمر يعرض وقيل بل وضوءه ان أمكنا بأن من كان لديه رحم أن يعرفنه وأن يميزا ينوى وصوله اذا ما أمكنا ينوى له القطم وأن يعطـــلا

عند قيامه اليه أو معا ورخص البعض له مع النية فانه لله ذي الجالال أن ينوين لعامه من أول ويعضهم أن ينوين من حين وقد أتى عن بعضهم منقولا نويت يا مولاي ذا الجلال او انه اخرج کان عنی فانه مما على لزما أو زكيوات أو ضمان لأحيد ويندين للمسرء في قبول الأولى من أيما كان من الطاعات من مثل حج کان أو جهاد أمر بمعروف وما قبد يجري تلك التي ليس له من طاقة والقطب قال ان غيري ألزما قبال وعل وجيه ما لهم رسم يعجز عن اتيانه أو كان لا ينوي بأنه اذا ما أمكنا كذاك من يعجز عن فعل الوضو فانه ينوى تيمما هنا قال ويبحثن في ذلكم ويعجلن عنه أو قلد عجلزا فانه ليس بالازم هنا بل ان هـذا لازم عليـه لا

وعين تيمم لعيدر حجزا أن ينوين واحدا من ذين خوطب مما شائه التوقف ليس يصبح دون غسل ياتي أو بتيمم خالف المنتفال لــو انــه اطـاقه وأمكنـا فلا نرى لزومه عليه طزميه أن ينوينيه مقبيلا قد دخل الوقت الذي له زكن يكفران لنيسة قسد اهمالا فكيف ما ليم يغرضن عليه وانما واجبه المحتم فانه بربه الظن أسا أن يوجدن ذاك وهو القاهر فمن نوى بماله قد عملا قبط شواب للنذي قند عمله كان على نيته جـــزاه أعنسى أبسا موثسر العماني فقيال يا خبير البوري وأكملا سببيل ذي الجالال لم أنحرف فقال أزكى العالمين محتدا وتضربن فيهم لدى الجلاد كلمية الليه هيي العليسة قال اذن أنت شهيد مرتضى فيذاك منسوخ بقول الله جل

ومن يكن عن الوضوء عاجــزا فانما يلزمه في الحين أى لحضور ما به المكلف عليهما كالصوم والصلوة من حدث الجنابة الذي حصل فانه ليس بواجب هنسا فكيف واجب بأن ينويه ويخلاف الغرض أيضا فهو لا لو انه اطاقه ما لم يكن وان يكن قد دخل الوقت فلا ما دام لم یکفر بترك فیــه مما على سواه كان يلزم لا بيأسن فان يكن قد ايسا لانمال رب العباد قادر ونية للشر شر حصلا أن يحمدنه الناس لا يكون له بل انما العقاب من مولاه أما الدي رواه صلت الثاني أن امراء الي النبي وصلا انى امرق اقاتل الأعداء في واننى يعجبنى ان احمدا السبت اذ تقاتل الأعادي تقاتلنهم وتكون النيه قال بلی یا خیر مرسل مضی أو انه قال لك الأجار حصال

فليعملن صالحا يأتني بسه فهذه ناسخة لبلاول قال له يا أيها المزمال التميس الحميد بتلك النفقة والأجر من مولاي ذي الاحسان الله ربى لا شريك قط لـــه من كان يرجو للقاء ريه الي أبي عبيدة عن جابر يقول قال رينا عز وجال أشرك غيرى فيه حين عملا تمام ما هنا لنا قد نقالا كمثلما يحبطه الشرك المضل بأنه ينوى ثواب الآخرة كمثيل حيج للالبه زاوليه أو انه كان يقاتل العدى ولينال السهم في المغانم اذ لم يكن أخلص فيما عمله بقدر قصده الذي له قصد في حجه وفي قتال من جحد ولازم بآن يعيد عمله ترقفت على نيات تثبته لما من الحق عليه يقع للبه ذي الآلاء أو للخطاق أو كيان أداه اليي أهليه فعلا من الأفعال في مقام

من كان يرجو للقاء ربه لأ يشركن بعيادة العلى روی بانے اتاہ رجال انى امرق أصدقن بصدقه والأجير أي حميدا من الانسان فقال أزكي العالمين منزله فأنزل الليه لنيا فين كتبه وقسد روى الربيسع فسى الدفاتر عن أنس عن أحمد الهادي السبل بأن من يعمل مشكم عمسلا فهو له جميعيه قيال البي وقوليه الريساء يحبط العمل ومن نوی بعمل قد بادره مع ما يباح من أمود العاجلة ولتجارة اليها قصدا لرفيع ما للحق من دعيائم فقال بعض لا ثواب فيه له وقيل بل له شواب مستمد وان لغير الدنيوى لم يرد فانه عاص ولا ثواب له ان كيان ذاك الأمير مميا صحته ومن نوى بأنه لا يدفع وهيو سيواء كان ذا من حيق وكان ذاك الحق ما عليه أو يفعلن بنية الحسرام

وقيل في العصيان هذا سالك حد لفعله الذي يجنيه عـذاب فاعـل الكبير المعضل ان لـم يكـن قد تاب ممـا فعلا بين صــغير وكبير فعـله من شافعية فـذا لـن يقبـلا وليس مـن واسـطة قـد نعـلم ثواب لا ولا عقـاب حصـلا وفيـه بالعصـيان حتما نقضي ان لم يتب من فعله ولم يعد بأنـه يعصى بـذا المذكـور بانمـا اعمـال مـن قـد آمنا والحمـد للـه علـي ارفـاده والحمـد للـه علـي ارفـاده

ووافق الحالل فهو هالك وفي كلا القولين ما عليه اما عذابه فحسب الأول وهكذا على الأخير جعالا ولا يقال انما العذاب له لوقال هذا القول بعض من خلا لأنه واسطة يستلزم وعامل بدون نية فالا ان كان ذاك الأمر غير فرض وبعقاب من الهنا الصمد قال الامام القطب قال غيرى قول لبعض الفطنا وجاء في قول لبعض الفطنا تكون لاعتقاده

كتباب العبلم

على الذي عليه غير مشتبه ادراكك الشيء على الحقيقة بأنه الادراك للأشهاء وهيو عن البيدر الامام ينقل ومحدث وما هناك زايد أوصياف ذات الله جل وعلا فمحدث وليسس بالقديم كذا لتصديق وكل منهما أما الضروري الذي هنا رسم تطلب ليكل من قيد سالا وهى التى يدركها العقل الجلى بانما الجازء من الكيل اقل نصف لاثنين فهذا بادي يحتاج للطلاب ممن حصله ما يحصلن بالقياس العقلى وكل شيء يطرقن بالغير بانما العالم حادث لنسا مفتقر لمحدث كوته يحصل للقائس حكم الفرع فهو محرم لذا كالخمر بصيغة التمثيل ممن مثلوا مع فاعل جاء أمام العبدل مع خبر زيد سمام للعدى ما كان باستقرائهم قد حصلا من بعد في كتابنا محررا

العلم وصف ينجلى المعلوم به وجاء عن بعض من الأثمة واختار بعض من أولى الذكاء بحيث للنقيض لا تحتمل والعلم نوعان قديم واحد أما القديم فهو في قول الأولى وما سيوى ذاك من العلوم وهو الى تصور قد قسما لنظرى وضرورى قسم فانه ما ليس يحتاج السي وهو كادراك القضايا الأول من أول الأمر كقولنا مثل وقولنا الواحد في العداد والنظرى فهو ما التحصيل له وذاك نوعان أتى في النقل كقولنا العالم ذو تغيير فانهه لحهادث وقولنها وكيل شيء حادث فانه ومنه شيء بالقياس الشرعي كالقول في دخانهم ذو سكر وثالث الأنواع ما قد يحصل كالقول في تمثيلنا للفعال كذاك في تمثيلنا للمبتدا ورابع الأنواع مما قد خلا وسسوف تدرى وصسفه فبما ترى

عقل ووجدان وحس معتمد نصف من الاثنين حين عدا في نفسيه فذا هو الوجدان وراحة والم اذا وقع سمع وشم ذوق لمس بصر والشم للريح اذا ما يسأتي حموضة أيضا مع المرارة رطوبة يبوستة لزوجة للــون أيا ما يكـون يسلك ليس يكون غير ما ضروري منه ضروري ومنه نظري والنظيري السابق المذكور فلا تكون في سوى ذاك تعد معرفة الخالق جل والرسل جاء به رسوله واعلما والنيار والجنية والثواب والرسيل والقضياء أيضا والقدر ولايسة بسراءة وقسوف والحسج والمسيام والزكوة ميت وخــنزير ومسفوح الدم الى الىذى أتاه علم ما ذكر من طرق العقبل الينبا يأتي من طرق النقل الينا ترد فكمسيائل الكيلام الغرر الا بعيد الفكر واستدلال

وطرق العلم ثلاثة تعد فالعقل كالادراك أن الفسردا وكل شكء يجد الانسان كالحب والبغض وجوع والشبع والحس وهـو خمسـة لا اكثر فالسمم ما يبدرك للأصبوات ويدركنن النوق للحلاوة واللمس لليين والخشونة والبصر الخامس وهو يدرك فمدرك الوجدان في الضيمير ومدرك بالحس والعقل الجري وكل واحد من الضروري اله تكاليف تخصله فقد فمن تكاليف الضروي جعل وهكذا عرفان حقبة ما والموت ثم البعث والحساب ملائك والأنبيا ذوو الخطر كذلك الرجا معا والخوف كذلك الوجيوب للصلوة وهيكذا التحريم للمظالم قال وهدا كله فبالنظر ويعيض ههذه الضروريات وبعضها كمثلما قد تجد أما تكاليف علوم النظري تلك التي لا تحصلن بحال

وكوج وب القول بالتخليد وغيرها والحسل والحسرام وطلب الدليل في الأثار منها الي موضعه بقصد فانما وجويه قطعسى والنظرى غرير ذا المذكرور ومنه ظني بلا أشكال تلك التى للرأى فيها محتمل فيه الخلاف كالضروري اتضح أي مشرك أو انه منافق في بابه بعون ربي ذي العلي فان من واسم رحمى الأكبر عباده في شأنه تفضلا بما اراه وله قد عرفا رأى الصرواب في مقيال رسما الا اذا كان ضعيفا في النظر علیه تقلید الذی قد علما يعجز عن نصب دليل ثبتا والعلماء أيمسا خسلاف عليه ايضا وكذا العقاب بانما العقل الذي قد حصله اما مبین لما کان خفی مؤكد لما تبدى علما للعقبل علميه لدينه واشتهر شيرع لنبا والحاكيم المعيدلا

كنفي رويسة عسن المجيد مسائل الصلوة والصيام تلك التي تحتياج للأنظار فواجب ارجاع كل فسرد أما ضروريهم الجلي مسع من غسدا في حقه ضروري فمنيه قطعيي كهذا الحال مثل مسائل الفروع والجدل فأول القسمين منه لا يصح ومن يخالف كافر مشاقق كما سيأتى بعد ذا مفصلا والشان من أقسام ذاك النظرى لخلق ان فوض الحكم الى وكل قيرد منهم قيد كلفيا ليس يصبح لامرىء من بعد ما تقلید غیرہ ولو کان کیر فان من كان ضعيفا لزما فی موضع مکلف به متی وجاء عن أثمة الأسلاف في واجب ترتب الشواب فذهبت جماعة المستزله هو الذي أوجب والشرع الوفي على العقول دركه وامسا ای انه مؤکد لما ظهر فيجعلون العقل قاضيا على

يخالف العقال ولن يلزما في هذه وحسيما أبدوه أمس الصلاح في جميع ما عنا بدون شك ويالا نكران طريقه وخالف الأجالا بانما العقل ولو كان شرف من كل أمر واجب شرعبي عليه من ذي العرش والعقاب أن يرد الشرع بشيء ملزما وليس في ذلك فرق أتيى وغيره من سائر الأشياء ضرورة ان له من صنعا عليه شيئا من لزوم واقسع قبل ورود الشرع في شيء يخط أو نرسلن لرسول مجتبي شيئا من الشرع لنا ويضع ومظهر الحل من الحرام لا العقل لو أبدى لنا البدائعا تنوعت فواحد من ذين بنفس عقل فیه کان منجلی فذاك مدروك بعقل واقسع عرفانه الا بسمع حالا وكوجوب الحسج والزكوة بأن نودي كل واحد ذكر معرفة لــذاك قــد أدركنـــا

فعنسدهم لايسرد الشسرع بمنا فمقتضى الأمر الدي قالروه وجوب أن يراعس الله لنا وذاك أمر ظاهر البطلان قائسله منافق قد ضلا ومذهب الجمهور منا والسلف ليس له حكم بدا في شيء وهسو السذى ترتسب الشواب فلا وجوب عندنا من قبل ما منن الأصنول والفروعيات ما بين توحيد لذي الآلاء فان عقلنا وان كان وعلى لا يوجبن أن لداك الصانع من العبادات فلا وجوب قـط لقوله جل ولن نعدنا فالعقل ما له سبيل يشرع بل انما الناصب للأحكام هـ و الذي قد شرع الشرائعا شم العبادات الي نوعين یدرکے من کان ذا عقل جلی كمشل عرفان وجود الصانع والشان ما لا يدركن اصلا مثل وجوب الصوم والصلوة فالشرع قد الزمنا وقد امر من ذينك النوعين حيث كنا

فواجب مع صحة المعقدول فمع حصوله بالا ننزاع وذهبت من صحبنا أناس للعقبل حبكم واليبه يرتجبع قد جعلوا للعقل حكما ييرم معيرفة العيالم للغييوب والقطب في الهميان ذاك الوافي بعض أولى الخلاف ممن قد غير لم يوجبا المعرفة التي ذكر وإن يعض تلكم الجماعة لو كان ما وافي البلوغ الأصلي من صحبنا الأحبار في عمان في كل شيء يفهمن وما أنبهم كالعدل والانصاف والاحسان تحريم ظلم الناس في الأمور والكدمي ذو المقام الأمجد من المخالفين جمع مشتهر عليه لكن لم يجد معبرا له وما لها من الصيفات كمثلما في عقله قد حسنا والشرع لم يبلغه بالكيفية في عقله كان قبيحا مؤلسا فانها كمثله في الصلفة وبين ما قالت به العيتزله عقبلهم في كيل شيء يعبلم

فكل ما يدرك بالعقدول وكيل منا يندرك بالسنماع وقال نور ديننا النبراس بأن في بعض العبادات يقع وهم فريقان فريق منهم فيى حالة واحدة وجوب هما أبو يعقوب في الانصاف قال وقد وافقهم فيما ذكر لكن أبو يعقوب والقطب الابر قبل بلوغ حلم وغاية أوجيها عليى قيوى العقل وقال أيضا والفريق الثاني قد ذهبوا بانما العقل حكم فيشملن معرفة الرحمن ويشملن مع ذلك المذكسور هما الامامان أبو محمد قال وقد وافقهم فيما ذكر قالا فمين فرض الصلاة حضرا يعبرن كيفية الصلوة طزميه بأن يؤديها هنا وان من قد كان في جزيرة فلازم عليه أن يترك ما وذا كمثل الذبح للبهيمة والفرق بين قول هذى الكمله بأن أهل الاعتزال حكموا

فى كل شيء قاضيا لهم حكم أصـــــلا بما يخـــالفن للعقـــل أو انه مسين مسيد مسع عسدم السورود للشسرع الأتم خلاف ما العقل له قد فصلا يخالفن عقلنا المتمما للشرع لا العقل ولو موفورا للعبلم بالبذي هنسا مرسوم حصول ذاك العلم في أفكار اما اعتبار حکم شرع فیه لواجب وما اليه يندب لا يست خهله لندى العمل لكن على طلابه الأمر يقع على الذي يقتدرن على الطلب من كان قادرا عليها وانحتم عظيم أجر لاهتمامه ب لكن بغير ذاك الاعتبار ليه وهيو اعتبار صبحة الأبدان فيندب العلم بهذا الشان تعليم حرف وكرمل رسما أباحة وعدمها للسلف فالمنطبق الأول منهبا الفلسيفي بانما تعليمه شيء يبيح وصحوا جيوازه للمدرك لنظر يكون فسى أيسات ويجعلونه على الشرع الأتم قالوا فان الشرع لما يدلس فالشرع في مقالهم مؤكد وهؤلاء جعلوا العقل حمكم وجوزوا أن يسرد الشسرع علسى وانه اذا أتى الشرع بما فيوجبون ها هنا المسيرا وقال واعلم انما التقسيم فانما ذلك باعتبار من يعلمن به ومن يدريه فانه ينقسمن ويلذهب وأول النوعيين فهو علم ما والثان علم ما به الجهل يسم وطلب الأول أمر قد وجب كسائر الفروض امرها لرزم وطالب الشاني لمه من ربه ومنه مندوب بأن تحصله وانما ذا باعتبار ثانيي وهيى عليوم الطب فيي الانسان ومنه ما بياح علمه كما ومنه ما قد ورد الخلاف في وهم لأقسام ثلاثة يفسي وقال نور الدين فيه والأصح والثان منها وهو علم الفلك أيضا لأنه لدى الاثبات

عادیة ندری بها ما غابا غيب نبا عن دركنا والفهم ان لم يكن في ذاك نوع كفر فذاك بالاجماع أى حجر من بعد قول لهم مبين ذاك الذي لما يكن بكفر ما قيد أتي أن اقتيلوا للساحر هـــذا الحـديث اذ له ناولوا على السذى يكون ذا اكفار بانما المقمسد للتصرز عين كيب سياحر معيا والظلم انيي عرفت الشر لا للشر لا يعرف الشرولا يدرى الفتن لذاك ينبغى بأن يدريها أنواع شرعناا القويم تعتبر فيه محرم باجماع السلف فالفرض واللازم والذى وجب عن جلنا والشافعية الأول بالجـزم لا تخيير فيـه نصـبا كذاك في الترك ليه العقباب وهكذا أبو محمد الأغس فالفرض مع سليل محبوب الأرب ما يثبتن بقاطع الدليسل آتوا الزكوة والذي في ذا الحذا بالظن من دليلهم حين أتى

قدرها رب العلى أسبابا وليس ذاك من تعاطى عـــلم وثالث الأنسواع عسلم السحر والم يكن مؤديا للكفر قال الامام الحبر نور الدين والخلف في جواز علم السحر فبعضهم يمنعه بظاهر وأخرون جوزوه حماوا وما يضاهيه من الأخبار فائدة السحر لدى المجوز أي لاحترازه بذاك العملم ليذاك قال بعض أهل السحر لــكن لكيمــا انقيــه أن من فانه ليسقطن عليهـــا قالوا فأنواع العلوم بقدر فسرض ومنسدوب مباح مختلف ومنه مكروه بحق يجتنب أسهاء قهد ترادفت فيمها نقهل وذاك شيء فعله قيد طلبسا معناه ما في فعله الشواب وذهب الحبير ابن محيبوب الابر بانما الفرض سوى ما قد وجب ومسع أبسى محمد النبيسل مثل أقيموا للمسلوة وكذا وذلك الواجب ما قد ثبتا

فبدليل الظن هذا آتس مشارق الانوار سفره الوفي سليل خلفان الخليلي الأتم والواجب المكروه والمذمهم في اللفظ والمعنب فغير مختلف لكنه لم يك بالجنزم الطلب في فعله الثواب من باري السما لطف من المهيمن الوهاب ثـــوات لا ولا عقـــات الا وتركبه لمن لبه قيد اهميلا اصلاح نية الذي قد فعلا فبالنوى العقاب والثواب عن كل شيء لم يسعنا جهله وتارك للبحث عن هذا السبب نعوذ بالرحمن من درك الشــقا لستة تكون من اركان السن يعبين بالقمسود من ذلك الصحة في الأبدان تمنعيه لتملكم الأسياب ان يك ذا في المشي لا قدرة له من كيل خوف كيان أو تعويق لمن عليه عوله توقف مع المسير ومع المعاد مشل وجرب الوتر في الصلوة وهو الذي رجح نور الدين فيي قال وقد قال بذاك وجزم يقابل الفرض الذي قد يحرم كراهة التحريم والخلف عرف وذلك المندوب فهو ما طلب قال وفي معناه ما قد قبل ما وليس في التروك من عقباب ويقسى المباع وهدو ما لا فى فعله لن له قد فعالا وانما يثاب في ذاك على كذا على فسادها العقاب والبحث واجب علينا فعله يليزم كيل قيادر على الطلب فانه على الهلاك انزلقا وان للقدرة في ذا الشان أولها معرفة الوجود عبارة يفهمها والثاني من كل آفة عن الطلاب وثالث منها وجود الراحلة والرابع الأمان في الطريق خامسها وجود ما قد خلف سادسيها وجيوده للزاد

فسي فضيل العيلم

فريضة تلزم كل محتلم أن لطلب وا العلم ولو بالصين تفقهوا من قبل أن تسودوا من قبل حاجة له في الكبر قال اطلبوا العلم فان فيه وهـو سراج بصدر من الظلم يبلغ العبد به ذاك الاقسل منازل الملوك حيث صاروا كذاك في الأخرى بغضل رينا لاحد شيئا من العالم سبحانه جل بكل خطوة قام لياليها مام الصيام عبد ولا خفا له كان جعل في طلب العلوم ذاك العبد من حيث يخطن عتبة لديه لنظر المؤمن في الكتاب بساعة زيادة في دينه عاين جاءوا للهدى طلابا بكم وانتم لمصابيح الظلم طول المدى وليس يشبعان طالب دنيا لا يزال عاني يرداد للرضي وللغفران فـذاك يـزداد مـن الطغيـان في طلب العلم الشريف الأسنى افضل من قيام ستين سنة

وفي الحديث طلب العلم الأتم وفي الذي يروى عن الأمــين وقال أيضا عمر السديد يعنني به تعلموا فني الصغر وفيى الذي عن بعضهم يرويه حياة قلبكم من الجهل الملم وقوة الأبدان من ضعف نزل منازل الأحرار والأحرار والدرجيات العالييات في الدنا وجاء من مشى السى تعليه بكتب مسولاه لسه ذو المنسة أجيير عيادة لأليف عيام وفي حديث جاء عنه ما انتعل ولا لثـوب يلبسن فيفدو الا ويغفرن له باريسه وفيى مقال البعض من أصحاب لو انه یکون قبل حینه كان ابن مسعود اذا الشبابا يقول مرحبا ينابيع الحكم كان يقال اثنان منهومان طالب علم واحد والثاني فطالب العلم من الرحمن وطالب الدنيا وأمسر الفاني وخير أيام الفتى ما أفنى وحيافظ مسيألة مبينية

قالوا لطالب العالوم السالكة يا نعم ما أعطوا له وما حبوا فيها العلوم واليها يرغب جل طريقا موصلا للجنه لهو طلاب العلم في البلاد قال زيارة الهداة العلما دين كـذا الجلوس عنـدهم كرم اليهم عبادة لمن نظر والاكل عندهم شفاء حصلا يكون عند العلماء القادة من يعبد الرحمين الف سنة فسى ذلكم طرفة عين ابدا أحب عند الخالق العظيم وذلكم في المسجد الحرام أحب عند الله باريء السما مقبولة وأجرها قد رفسعا يكتب لم بمنة القيوم من حجة وعمارة روينا وتنزلن الرحمة السنية فسى يهوم يأتى الخلق للحساب أو متعلم له مالازم علمـــه الهـــه وانعمـا في أمسره علمها من القيوم أبصرها بقلبه الوضاء به وان يعمل رجا رب العلى

وتضع الأجنحة الملائكة رضى لما كانوا له قد طلبوا وأنءمن يسلك طريقا بطلب يسهل الله له ذو المنه وفسى الحديث أفضل الجهاد قيل فماذا بعد ما تقدما وصحبة للعلما ذوى الهميم والمشي معهم فهو فخر والنظر وعز من يخالطنهم وعسلا وقد أتى أن جلوس ساعة أحب عند الله من عبادة لا يعصين ذا الجلال الأحدا ونظر للعالم الكريم من اعتكاف العام بالتمام وقب أتبى زيارة للعلما من عشر حجات وستين معا ومن يجالس لذوى العلوم بكل حرف يسمعن سيعينا وترفيع المنزلية العلية ويستحق جنة الوهاب والناس اثنان فاما عالم فالأول العالم مستغن بما يـزداد كـل ليــلة ويـــوم فهيس اذا يفقيه للأشيياء شم اذا أبصر شيئا عملا

لمن رقب فيها فلن يخيبا فمثله مثبل السيراج الثابت يكون اضوا وأتم حسنا بهم شفيقا ونصوحا لهم فى كل يـوم وفؤادا مظلمـا بنبور حسكمة لبه يضسيء الراسخين في العلوم قدما بانمسا العسالم مثل الجاهل وائله يحفظ جفظ العاقل والثان الاستماع من أهل الفطن فنشره وعمل بما وجب خبيرا يفقهه بدينه الأسد عين النبي المسطفي من مضرا وان رفعيه ذهباب أهبله فالمال محروس له يخشى العطب ينقصيه الانفياق والسؤال وكثرة الانفاق في الأحوال سيجعل العلم مع الشم الذري وملكهم يضعه في العلما شيء الي شيء وقد تناسبا عن عمر الثاني رواه من نقل وانه زين لكل مثرى لالَــه فــى خــبر مأثـور صفار قوم فعسى تبينوا ما أشرف العلم على الانسان

والرتبة القصوى لهذى طوبى والثنان لا ينزال فني زينادة فكلما يكون أصفى دهنا وذاك أن كان الذي يعلم والثيالث الجياهل يزداد عميي وقيل من أراد يستضيء فليستألفن أهل العقول الحلما وفي الذي يؤثر عن أبي على تأدبا يسال للأفاضل وأول العيلم هيو الصمت الحسن والشالث الحفظ ورابع الرتب وفي الحديث من به الله يرد ولتطلبوا العلم حديث اثرا من قبل أن يرفع من محله والعلم خير من قناطير الذهب والعلم حبارس وذاك المال والعلم يسزداد مع السؤال وان أراد الله خيرا بالورى أي فسي ملوكهم وحافظي الحمي وقال بعض العلما ما قريا أحسن من حلم الى علم اجل والعلم عون لحليف الفقس وقال عروة فتى الزيدير تعطموا العلم فان تكونوا كبار أخرين بعد آن تعلموا العلم لوجه الله جل طالبه عبادة القياوم يعلمه صدقة لا تمتهن وبذليه لأهيله تقيرب وهنو صنديق لهنم فني الغربة في السر والجهر ولا يجانب صحبك والاختوان زين وهندى فيجعلنههم فسي الهسدي أئمة بفضيلهم ورأيهم طول المسدا وزيسره الحسلم بكل موطن أما أمير جنده فالصبر يجهد في طللبه ولا يهن أو يلحقنه بمحفه خجه عند حضور البحث والسؤال يحسن بالشيخ الكبير الهرم فقال من أهدى له السؤال يحسن لو شيخا ثوى بجانبه يدرى بها ويعرفن الحال لمن يكون دونه لا يرتفع بابا منن المعتروف تحتوه سرح يغنم وان يسكت فانه سلم يعتصمن بربه مولس المنن من الرجال فحلهم والندب اناثهم وجمسلة الأندال الا الـــذى خالقــه أحبــه

وجاء أيضا عن معاذ بن جبل فخشيية تعلم العلوم وهكذا تعليمه من لم يكن والبحث عنه كالجهاد يحسب وهو أنيس أهله في الوحشة محدث في خلوة وصاحب وهو على الأعدا سلاح ولدى به الاله يرفعن أمنة تقتص آراؤهم ويقتدى وقد أتى العلم خليل المومن والرفق صنوه ابوه البر وينبغى لطالب العملم بان لا يدخلنه فتور أو ملل ولا يسرق وجهسه بحسال قيل لبعض من ملوك العجم أن يطلب العلم وهذا الحال ما حسنت حياته فالعلم بــه والعالم الصدق له خصال يحسلم عن ظالمه ويتضم يسابقن من فوقمه وان لمح لا يترك الخوف اذا أبدى كلم وان له قد عرضت يوما فتن والعبلم فحسل ولسه يحسب ويبغض العلم من الرجال وقيل ان العلم لا يحبه

الا الذي ابغضب الله وحط أن يستحيل العلم جهلا في الملا ويعدها فسرخ فسسى طيبتسه ولعمان طار بعد مدة مـن بصرة بشـير النزواني وابن المعلا ذلك المفضل وفضلهم ليس لنه نظير اذ نشروا العالم في عمانا وهكذا يوحدن ويوصف وأن بالعملم الاله يعبد ويحرمنه الأشقياء البعضا ربى على الجهل الذي قد ركبه قد جاء من علم وقفه حملا على الرعايا أينما قد قاموا أكرم بهذا المنهج المسلوك يجتمع العلم ومال في الملا علم لاجل عزة الكمال ما بين علم تهم مال وتسرأ مع العلوم الملك والأمسوالا كمثل الحمار في الطاحونة عند الجهاد في سبيل الله جل ثمت كال عمال البر مسع أمسر معسروف ونهسى منسكر فى بحر لجى شديد الظلمة كتفلة في لج بحر ترمى

كذاك لا يبغض هذا العلم قط ولا تقوم ساعة الحشر الي وقيل باض العلم في مكنه وانتشير انتشاره بالبصرة وحاملو العسلم السي عمسان وابن أبى جابر موسى الأول ومنهم ابن نسير منسير جـزاهم رب العـلى الاحسانا فبالعلوم ذو الجلال يعسرف وان بالعسلم يطاع الصمد يلهمية الله السعيد المرتضى وجاء من لم يتعلم عذبه وليس عنب اللبه شيء أفضلا وقبل في الملوك هم حكام والعملم حماكم على الملوك قيل لبعض الحكماء كيف لا فقال لا يجمع عند المال ونجل داود النبى خيرا فاختار للعلم فأعطى حسالا وعايد بدون ما معرفة وكل اعمال لبر لو تجل كمثل تفلة بلج بحر مع الجهاد في سبيل الأكبر فانه أيضا كمثل تفلة وكل ذاك منع طلاب العلم

وهم لهذى الأرض ملح أصفيا لأهلها وهم أدلاء العمسى والأرض مـا في ذاك من خفاء باب الجنان في غد تفضيلا لشرف العلم دماء الشهدا فانه على نفاقه ارتمى أهل السموات بدمع ساجم من موت عالم وادهى واضر على أخى علم وقد ذاق الفنا شواب الف الف عالم ابر له بفضله لما منه وقع فضائل العلم التي لم تحصر لعالم حقرني لما صدر مسأواه والخيبسة والخسار علم ففي عدن ثوابه وجب علم بمقدار فواق ناقية ذي العلم جبرائيل ذاك المؤتمن في هذه الدنيا وفي الآخرة وقد أحبه وأولاه الصفا وكان منكرا لهم ومعرضا للناس شيئا كان من دينهم كمثل الشمس تضيء دائما ينقص من ضيائها شيء اذن لكبثرة الجهال فوق الأرض لربسه يرويسه بعض مسن مضى

والعلما ورثة للأنبيا وهم مصابيح الدنا والزعما ولهم الشهرة في السماء وانهم للناس قادة الي مدادهم موازن به غدا من كان لم يحسن لموت العلما وانه يبكى لموت العالم سبعين يوما ما مصيبة أمر وقيل ما من مؤمن قد حزنا الا ويحكتبن له رب البشر والف الف من شهيد ورفع أعمال ألف من شهيد فانظر ففى حديث للرسول من حقر وأن من حقرني فالنار ومن مشى لخطوتين فسى طلب وهكذا من يجلسن في حلقة قال النبي المصطفى سألت عن فقال ذو العلم سراج الأمة طویی لمن کان له قد عرفا والويل للذي لهم قد أبغضا ومثل العالم اذ يعلم يبغس ه مرضاة باريء السما للناس في الشرق وفي الغرب ولن والعلما غسريا عسن بعض وفسى مناجاة لموسسى المرتضى

من دق فى الدين القويم نظره والعالم الصدق من الفقيه ثم الفقيه فاسم مدح وهولا وانما مثل جليس الصدق ان لم يصبك طيبه بوصفه أما جليس السوء فهو فى المثل الشرر الم يصبك منه فى الحال الشرر

يجل في يـوم القيام خطره اكبر حسبما وجدنا فيـه يحـق للـذى بـه لم يعملا كحـامل للطيب بـين الخلق أصـابك الطيب اذن بعـرفه كمثل كير عند حـداد جعـل أصـابك الدخان منـه والكدر



العبلم والعلمياء

لا يستوى الأحيا ولا الأموات والآخرون فهم من جهلا أتدرى أى الناس يا ذا أعلم أبصرهم للحق والصواب لو انه في علمه مقصر يبوم القيام حينما يعادوا للعلما من بينهم ويفرز انبی لم اکن لکم معلما انطلقوا فقد غفرت لكم من السما والأرض طراحمله فأى فضل فوق هذا يكبر على أخسى عبادة مالازم مع سائر النجوم والكواكب فضل أخى العلم على من عبدا منكم فما أعظم هـذا وأجـل ربی علی وحی له قد بینا يا ويسح من كان اليها ركنا فانه وقر بارىء السما سليل عباس غليم الأمية ويعلين قدره مبجله معظما لشانه أن يجلس انـــى اذ أجـله اجـلالا ريني تعلمينه النذي علمية ا أهل العلوم قد أتى عن حير قد قيل موت العلما الأشراف

وفسى الكتاب جاءت الآمات فالأولون العلماء الفضلا وفى حديث للرسول يرسم فاعلم الناس بلا ارتياب اذا هم تخالفوا واشتجروا وجاء عنه يبعث العباد ثم الاله عند ذا يمين شم يقول لهم يا علما لقصد تعذيب بما علمتم وقيل في العالم يستغفر لــه والحصوت في بحاره يستغفر وجاء أيضا أن فضل العيالم كمثل حال البدر في المراتب وفسى حديث للرسول أحمدا كمثل فضل لي على ادني رجل وجاء أن العلما أمنا ما دام هم لم يركنوا الى الدنا وجاء من وقر شخصا عالما وقيل كان يجلسن في حلقة أسود والبحر يجل منزله ويجعلنه بصدر الجلس فقيل في هذا له فقالا فان هدا رجل أكرمه وزينة الأرض بنص الذكر وننقص الأرض من الأطراف

من منوت عالم غداة يقدر كالمال خمير منه أيضا باذله ثلاثة لهمم مقام أرفع وجاء أيضا في حديث وردا للعايد ادخال جنة الأبرار بقوله قم فاشفعن في الناس ما عظم وا اشرافهم ذوى الهمم وللشيوخ منهم قد بجلوا على ذوى العلوم عقلا البسا موتهم لطفا بهم تفضلا في مسجد البصرة في مسائل ثم تراضوا بعد ذاك بالحسن فأقسلوا لنحسوه وازدحمسوا كاد يكون العلما أربابا بالعملم فالمذل مصميره غدا والكبيرا وخالطوا للحكما وانهم للغيث للعباد ما فات لا يأسلون فيه ندما لا يظهرون فيه للأحسزان فيه الرجاء لهم ولو يجل أو يفشلون لاشتداد جائي تحقر لعبد كان علما حصلا يحقره اذ علمه ما قد علم أربعية فمصحف معلق في قلب فاست بسه لا يعمل

موت قبيلة يقال أيسور والعلم خير منه قيل حامله وفي الحديث في القيام يشفع الأنبيا والعلما والشهدا يقول في يوم القيام الباري ويأمرن للعالم النبراس ولا يزال الناس في خير أتم والعلماء بينهم قد فضلوا وجاء أن ذا الجلال حبسا وفهمهم لا يسلبنهم الي ووقع البعض من التجادل وكان هذا بالرجال قد شحن بأن يكون حاكما بينهم فقال بعض اذ رأى العجابا وكل عرز وهو لم يوطدا وجالسو وسالموا للعلما والعلما المنار للبلاد وقيل خمس من طباع العلما وما أصابهم من الزمان لا يرتجون كل شيء لا يحل لا يبطرون حالة الرخاء وفي الحديث قال لى جبريل لا فانما خالقه ذو المن لم والغربا في الأرض بعض ينطق لا يقران والكتاب المنزل

ليســوا يصلون به فرضهم لا يسالونه ولا مقدار لــه لنفسيه ولسواه قيائم لنفسيه فحسين ميلازم لغسيره وانسه شسر المسلا ومتعسلم أخسو احسان وهم لكل ناعمق أتباع يستصبحوا بندور علمنا الأتم يصلون بالذى أتوا جهنما بأنه ضيعه أن نشرا لأوجه الناس وأشراف الورى لعلمية أهيلا لهم يعلم كأخذ سلطان لهم غشوم في لازم من حقبه كان ياري من قولمه شيء فليس يرضى مـــروة وعفية وكـــرما وان له قد وعظ الناس أنف لنفســـه ليســئلن ويعنـــي فیکتین میم ریبه باری السما يا ويحه به ينزل الموقف واليهود يقرأن جهارا حديثه بما لهم يسطر وقصده به بياهي العلما أو يأكلن به لمال الأغنيا أويمسرفن اليه أوجسه السوري

ومسجد بين أناس وهم وعالم بين اناس جهله والعلما ثالثة فعالم وانسه أفضيلهم وعيالم وعـــالم ليــس لنفســه ولا وقيبل أيضب عالم رياني وغير ذين هميج رعاع مع كيل رييح هيم يمييلون ولم قال معاذ سبعة في العلما فعالم يخبزن علمه ببري وعالم بعامه تخيرا ولا يرى أن المساكين هم وعالم يأخذ في العلوم ويغضبن أن أحبد قبد قصبرا كـذاك ان رد عليـه أيضـا وعالم يتخذن ما علما وعسالم أن وعظ الناس عنف وعالم للناس بنصبنا فيغتبين لهم بما لم يعلمنا بأنسه من الأولسى تكلفوا وعالم للغة النصاري يعـــزن علمــه ويكــثر وقيل من للعلم قد تعلما أو ليماري السفها والأغبيا أو قصيده يستخدمن الفقرا

يوم غد يا ويحسه ما اندمه للعيلم والوقار أيضا فالزموا في العلما فتندموا في الآخرة نعوذ بالرحمن سوء الفعل قال اذا ما ظهرت تلك البدع من الهدى فما له أن يكتمه فلعنة الله عليه ذي العلى تقيه يخاف عندها الضرر صرف ولا عدل كذاك نقلا ان بحـــق ما أقـول لكم بعلمه الدنيا وفيها قد رغب يا معشــر الذين كانوا علموا أنتم فعلتم وأخذتم للثمن وغضب المهيمن الجبار ويل لمن يطلب عرض الفاني بشهوة أقبح بها من خصلة ما بين هــذا الناس بالنميمة بأن من بعلمه قد أكلا معرة لحم للذي قد فعله ان أشد الناس تعذيبا غدا بعلمــه یا بؤس ما جنــاه داود اذ علم الله وفضالا حب الدنا عن نهج طرق الآخرة من شاء من خلقى الى يصلا بهم من الأمر فاني أنرع

فليتبوأ مقعدا في الحطمسة وقد أتى عن عمر تعلموا ولا تكونوا قال من جبابرة فلا يقوم علمكم بالجهل وفي حديث للنبي المتبسع فليظهر العالم ما قند علمنه فان يكن لذلكم لمم يفعلا الا اذا تمنعيه مما ذكير لا يقبلن منه أن لم يفعلا ومن مواعظ المسيح ترسم ان أشر الناس عالم طاب ان بحق ما أقول لكم لا تأخذوا للعلم أثمانا فان سيقتم الزناة نحص النار وجاء عن حذيفة اليماني بدينه ومستحل الشبهة والويل كبل الويل للمشتت وفي حديث للرسول نقلا جاء غدا ولم يكن في الوجه له وجاء عنه في حديث أسندا لعالم لم ينفعنه الله وفي الذي أوحاه ربنا الي الويسل للعالم مهما اسكره أولاك قطاع الطريق هم على وان أدنى ما أنا قد أصنع

أكبرها خسارة وأعظما عــزان فــى الســيرة تلك الحاوية أهل الهدى وفضلاء الأمة في سيرهم والأتباع لهم للعلم كس يعمل بالذي وجب لجدل وما يحصلونه بعد أدا الفرض بكل حال يعمل بالعلم الذي أتاه ولا لأمرر كان للسياسة ولا لأطماع ولا ماكل من الوري كال ولا الاعظاما الى السلاطين ولا التحبيا لم يتقربوا به للناس قد أخذوا بحقه العظيم وصالحوا عياده والملك فيي النياس للبذي ليه قد علموا عاجل دنياهم وفيها رغبوا على الورى وعندهم قيد شانوا للعلم عند أهله ورقعوا وارتفعوا عند الأنام قدرا ومع ذوى الدنيا له قد وضعوا فزهدوا لأجل ذاك فيهم بعمال يكون للأخارة وضل في طريقه وافتتنا لاستمه في عدد أهل النار

من قلبهم حالاوة الذكر فما وفسى كالم لأبسى معاوية من بعد ما قد ذكر الأئمة نسال ربنا اللحاق بهم وانه بجعلنا ممنن طلبيب ليس من النين يطلبونه فانه لأفضيل الأعمال فمـن أراد ربــه هـــداه لم يطلبوا العلوم للرياسة ولا أرادوا شرف المنازل ولا يريدون به الاكراما ولا يحبون به التقربا قد أكرموا العلم عن الأدناس وقيل لسو أن ذوى العلوم أحبهم ذو العرش حيث سلكوا ووضع الهيبة أيضا لهم لكنهم بعامهم قد طلبوا فابغض اللسه لهسم وهانسوا وقيل لو أهل العلوم وضعوا سادوا به أهل الزمان طرا لكنهم كانوا له قد ضيعوا لكسى ينالوا البعض من دنياهم وقيسل مسن يطلب للعاجلة ينكس قلبــه لســوء ما جنـي ويجعل الله العظيم الباري

سأن للحكمة أهلا منكم صرت بذاك راكبا للجهل فأنت أيضا جاهل في بذلها وحكمة وفي الحصول يرغب فان يكن من نحوه قد قصدا وكان ادرى بدواوين الأول غنيمة كان لها قد نالا اكثر علما وادق نظرا موضع ربح ناله واستثمره في القلب منك كان قبلا رسما ما كان في كتبك من علم حلا من جملة العلوم راس مالكا فذاك للانفاق والارشاد لم توحشنه خلوة طبول المدى لما تفته سلوة طبول العمس لم توحشنه فرقسة الاخوان مفتاحها منك السؤال الكائن فالسائل الذي يريد المنفعــة والرابع المحب ما قد صنعوا في العلم ما لم ينزلن لديكم كفوا عن الكلام فيه عجلا فيكتمن وهو لذاك يعقل لجام نار ويحه ما أظلما ويسل لمسن لا يعملن مسرة وكنان لنم يعمل بعنام فهمنا

وفيى حديث للنبس يرسم فأنت ان منعتها للأهـل وان بذلتها لغير أهلها وينبغى لمن لعلم يطلب يذاكرن كل شخص وجدا اعلم منه بالذي له سأل فانه يعبد ذاك الحالا وإن يك السائل ممن ذاكرا فذلك السؤال والمذاكسرة قال الخليسل كن على درس لما أشد حرصا منك يا هذا على ولتجعل الذي غدا في كتبكا أما الدى يكون فى الفواد ومن بعلم قيل قد تفردا ومن تسلى بدواوين الأثر ومن يدم قسراءة القسران والعلم جاء انه خسزائن وفى السؤال يوجرن أربعة وهيكذا السيئول والمتبع وقد أتى عن بعضهم تكلموا فخير أو المرا ومهما نيزلا وقيل من عن العلوم يسئل جيء به يوم القيام ملجما وفي حديث قد سمعنا ذكره والويل سبعا للذى قد علما

بجهله أن فيه قد تعثرا به فملعون لخير الرسل حجته دا حضة بين الملا حق على الرحمين بارىء النسيم طوبي له ونعم ما قد حملا بعلمه الندى له قند حميلا زل عن الصفاة ويل قدهما بأن هـذا العـلم لما يدركـه ولا يكد فيه أيضا نفسه على طالاب العالم طيلة المدا والجهل أيضا قد يراه مغرما أحسن من ألف ترى في كتبكا الا الذي أسهر بالتبلاوة فى البحث عن رواية الأثار يا صاحب العلوم لست تجمع كذلك العلم مع الدنياء لأنبه من جملة التضادد اذا رأيتم الفقيه يأتسى فلتعلموا بأن ذاك لصص يروونه أن هالك أمتى وعابد في جهله تعشرا ظهرى لأجل ما عليه أقدما وجاهل ويتعاطى النسكا أهل العلوم أن هم قد فسدوا فيما وجدنا لا وتستقال

فالجاهل المغبون لما يعذرا وحامل العلم اذا لم يعمل وعالم بعلمه لم يعملا وقيل من يعمل بالذي علم يعلمنه ما له قد جهلا وقيل في العالم ان لم يعملا زل عن القالي وعظه كما وقال بعض العلماء السالكه شخص وقيه لا يطيل درسه وانسه لا يصبين أبدا الا الني يرى العلوم مغنما وقيل حرف كائن في قلبكا والعلم لا يدركه بحالة لليسله ودام بالنهار وجاء عن عيسى كلام يرفع للماء والنار عليي اناء لا يجمعان في فيؤاد وإحيد وجاء عن بعض من الرواة بابا لساطان له ينص وفسى حديث لنبسى الأمة من رجلين عالم قد فجرا قال على رجالان قصما حامل علم وهو قد تهتكا شم أشر الناس فيما نجد وزلــة العالم لا تقــال

لزلية من عالم قيد صدرت نل أنساس عنده وضاوا يزدد هدى لأجل ما كان علم يا خيبة المسعى لمن لم يهدى في القبر مع صاحبه ونزلا بعدك ميراثا وقند حصلته في أرضه على العباد والملا وخالطوا السلطان فيما يعمل خانوا الاله والرسول الأطهرا واتهم على دينكم يد لباريها وتحت الكنيف وذل خيرها لمن قد فجرا قد أخذوا بالأمر والانكار يرفع ذو الآلاء عنهم اليدا جيابرا يرتكبون للخطا لهمم بفاقة ونقسر ووصب نودى غادرت الطريق الأقوما خير به فانه شر الملا فهم شرار العلما قد وردا تغرق في البحر بناس جميلة فان من يضل من ضلاله بل يهلكن أمة مغبونه للعلم بعد أن وعوه قدما حوائج من الأنام تجلب تفقه فيما روى أهل النهي

قيل أشد الأمر فتنة جرت فانميا العالم اذ يبزل وجاء من يزداد علما شم لم ما ازداد من باريه الا بعدا وقيل خير العلم علم دخلا وان شر العلم ما خلفته والعلماء أمناء ذي العلى ما لم يكونوا فسى الدنا هم دخلوا فان هم قد فعلوا ما ذكرا فلتحذروا حينئث أمرهم ولا تزال هذه الأمة في منا ليم يميل قراؤهنا للأميرا وما خيارها على الأشرار فان هم قد فعلوا ما قد بدا شم عليهم بعد ذاك سلطا ساموهم سوء العذاب وضرب وقيل مهما زل من قد علما ومن يرى الناس بــه خيرا ولا ومن أشد الناس تعذيبا غدا ومثل العالم كالسفينة بيل انبه أشيد في أحواله أكثر ممن يركب السفينه ويذهبن من قلوب العلما أطماعهم وشره وطاب لا خير في عبادة ليس بها

لا خير فيها في كالم يوتر مشل سراج كان في البيت وضع لكنــه لنفســه يحـــرق اكثر من أن يحصينه قلم رسومه وقد عفت وانطمست شم بقايا كبقايا الرسم يعبد نفسيه فتني مقصيرا لنفسه والحال هكذا فقي فى نفسه بأنه أدرى الـورى ولا يجاريه بشاؤه الخلف ولا أخا الجهل من العليم من الحرام ومن الحلال وانهم لأجل ذاك ندسوا به وما قد ضمن الرحمن له وأهل الفضيل في هذا الزمن بهم وليس لهم من قدر وسيعود مثلما كان بدا أبدى تنطعا على من علما فيما أتى عنهم من السفيه من الفقيه حين يزدريــه يزهد فسي الثاني من الصنفين سلامة الحاضر والمال وأنه فسى الآدمسي الأصل ان لے یکن یعلمے ویدری قد غلب الجهل الذي يرديه قراءة ليس بها تدبر كل فقيه لم يكن فيه ورع لمن حواليم بنور يشرق والقول في العلم وفيمن قد علم لكنه في عصرنا قد درست لم يبق منه قط غير الاسم وصار في ذا الوقت اعلم الوري وفي عداد المبصرين لا يعدد أما أخو الجهل فانه بسرى وانه أعلم أقطاب السلف لم يعرفوا الجهل من العلوم وأقبسلوا في الجمع للأموال كأنما ذلك منهم يطلب وأعرضوا عما أتى القرآن فأصبح العلم غريبا لا ثمن مستحقرين والسفيه يزدري قد بدأ العلم غريبا وردا اذا الشـقا على السفيه حكما وانما منزلية الفقيه كمثلما منزلة السفيه فكل واحد من الاثنين نسالك اللهم ذا الجالال شم نقيض العلم فهو الجهل يقال جاهل بهذا الأمر والجاهل الشخص الذي عليه

للجهيل عين قصيد الينه صمدا لو لم یکن جهل علیه بیدر مستقبح مع کل انسان دری الا العلوم فهي الشفاء والعلم أيضا زينة وتظهر اقبح شيء كان في الانسان أصلح ما فيه بالاخفسار لأنبه لم يبدر ما فحنواه اذ جهلوا فضل أولى النبوة وخالفوهم جهرة وجانبوا فضيلهم فكان من أهل الوفا نبراه للعبلم عبدوا ليم يبزل منصرفا فليس يقربنها على الذي أدون مهما يجد أجل منه قدرا وأحمدا ولا مبالاة ولا تفكر ونطقيه سفسفة مهما أتي وإن رأى فضيلة عنها قبيع إلا من الناقص في المحافــل الامن الجاهل أيضنا والغبي عن صحبة الجاهل حيث وجدا والنطق فيما لم يكن يعنيه أقبح بما يحمله عليه وسرعة الجواب من سماته لقدر الانسان لا وأشنعا

والمتجاهل اللذى تعمدا أى أنه للجهل كان يظهر والجهل بالاجماع مع كل الوري والجهل داء ما له دواء والجهيل عبورة يحيق تستر والجهل عندنا بالا نكران والعلم وهنو أفضل الأشبياء من يجهلن شيئا فقد عاداه كناك شأن الأمم الماضية عادوهم وياينوا وحاربوا الا قليبلا منهم قبد عرفسا وان من غياوة الندى جهل وبالعطوم زاريا وعنها يظلم من خالطه ويعتدى يبدى تطاولا على من قد غدا وينطقين بغير ما تدبير سكوته سهو اذا ما سكتا ان عارضته فتنة فيها وقع وقلما تكون بلوى فاضل ومحنية بعيالم مهيذب وقبد نهبى أهبل العبلوم والهدى عالامة الجاهل عجب فيه ينهي عن الشيء وقد يأتيه تعرفه بكثرة التفاته وليس حاله يقال أوضعا

له وأدهى فى الأمور وأشر ولا أذم بينهم لأمرره وهو الذى يهوى به للنار مقرب له من الندامة وجالب لكلما مضرة أخراه خاب من به قدر وقعا ميت ولو تلقاه حيا فى الملا لو أنه يوجد ما بينهم فما له لا ينفعنه شيا يخاطب الجاهل اذ ياتيه يوافق ذا مرض بما له يوافق ومن دواعى الشر والبطالة بالفوز والغفران منك والمنى

أجلب للشر اليه وأضر ولا أحط في الدوري لقدره من جهله وهدو داعي العار ومبعد له عن السلامة مسبب لكلما معرة وذاهب بخير دنياه معا فالجهل موت والذي قد جهلا وانه بدون شك عدم وينبغي للعاقل النبيه كما يخاطب الطبيب الحاذق وأرنا عيوبنا واختم لنا

ذكر العلماء وأخبارهم

اصحابنا دينهم وحملا وهمو فتى عم النبى المنتخب سليل زيد الخبير الماهر ذاك الذي القي به وقد وفا مات بلهف قالها وحسسرة لقيت سبعين من أهل بدر بحسر العلوم الزاخس الأجلا أصيب بالعمى وفقد بصره وقبره فيها بالا تخالف بأنه سيفقدن بصره منشئه من فرق الفراء بقرب نزوى معدن الايمان عمرو بن يحمد الهمام الأمجد كان فتى العباس حبر الأمة عند مقال جابر ذي الفطنة وفي كتاب الله أيضا علما ثم ثلاث قد مضت للهجرة وفي العلوم قد سمى على الذري من جملة الاعلام أهل المذهب نجل حدير والصحاب الكمل الى العراق حين ضاق المنهج وقاتلوا صحب عبيد الله ونال كل منهم مراده وذاك عسروة فتسى حسدير فتى زياد الجائر المباهى

أول من قد كان عنه نقالا عبد الاله نجل عباس الأرب وهيو البذي قد قال فيه جابر حين على قبرله قد وقفا اليوم رباني هندي الأمة وقال في بعض كالم يجري وقد حويت ما لديهم الا وانه في أخر من عمره وكان موته بأرض الطائف وقيل أن المصطفى قد أخبره وجناين وهنو أبنو الشعثاء وهي بأرض الجدوف من عمان واصله من يحمد من ولد وصار بعد ذاك مفتى البصرة يقول لو ينزل أهل البصرة لكان قد أوسعهم ذا غنما وفاته كانت بعيد مسائة وكان جابر بن زيد اعورا ويحل رستم امام المغرب كذا أبو بالل المفضل هم اربعون رجالا قد خرجوا وقد دعوا بدعوة الاله حتي ارتقوا لرتبة الشهادة شم أخو مرداس الشهير قاتله أيضا عبيد الله

وأمهم اديسة المجلة من جملة الأفاضل الأناجب قبيلة الندب على ما قد زكن وقد نشأ فيها مع الأئمة قد كان من عمان في الموجود فصار من أعلام أهل الدعوة وكان ذا من جملة الأعدان وقيل أن حاجب الحبر الأجل وأن عنا أمر بيوم الباس وكل ما احتاجوه من أمرهم خمسين ألف درهم دينا حصل جميع ما عليه من دين حضر وقال بعض انها قدبيعت فضل وكانت تلك في صحار بدار مسلم سليل خالد وهو امام كان بالعدل ظهر وكان من لا يجهلن عدله حتى وفي في طاعة الرحمــن ذاك الهزير الضيغم الكرار وقيل من مجن بالباطنة حميزة ليت من سيراة نجيب ومن مجنز أصله السني نجل الحصين من سراة من مضى على فتى عبند العزيز الأكرم جعفس والحتات عالى الشان

أمسا حدير فبحاء مهمسلة شم ضمام وهو ابن السائب ومن عمان أصله قد كان من وكان مولودا بأرض البصرة كذاك حاجب فتى مودود وهكذا مولده بالبصيرة والفضل نجل جندب عماني وكان فضل موسرا فيما نقل كان المقيم بأمسور الناس قد كان يجمع السلاح لهم ومات بعد ذا وكان قد حمل فضيمن الفضل بن جندب الأبر ثم قضاها عنه بعبد الهلكة في هده الديون أصل دار وهي التي تعرف عن اماحد ثم ابن يحيى طالب الحق الأبر من كنده من حضرموت أصله وسيره بالعدل والاحسان ومنهم ابن عوف المختار ومنن عمنان أصبله من حرمة وهو الذي كان يكنى بابي ويلج نجل عقبة الأزدى كذا أبو الحر على المرتضى وهو من الوفد الكرام المقدم ومنهم الحبر فتى السمان

بالفقه من أصحابنا الشبم الذري من نزوة في سمد منها نزل منهم أبو سفيان ذاك الأشهر ومن ينبى هال هذا العلم لهم وكان حسن الفعال نجل الرحيل من قريش ينتسب نجل الرحيل الفاضل المجد وكان هذا من كبار من مضى وذليك العلامة الشهير وكان ذا منشأه بالبصرة وهو الندى يعسرف بالدهان وكان ذا ينزل في طي الذري سليل صفرة المهذب الزكي أيسوب العسلامة المهددب من أهل دين الحق والوفاق الا الذي قد جاء في الأنباء عمان موطن الهدى والعدل ومثل بلج الضيفم الكرار هـالال من ينمـي الى عطيـة بعلمه وفضله بين الوري عند الجلنداء الامام الشاري وكان بالبحرين هذا العلم للحق أينما أتى وعرسا لأحد من أهل هذى الفرق مذهبه ليعرفن عنه

كان الفتى الحتات ممن شهرا ومن ندوام أصله وقيسل بسل ومن هميم اصله وقنسبر ثم أبس مودود أيضا منهم لكنه كان من الموالي شم أبو سفيان محبوب الأرب كذا أخوه الحبر أي محمد ثم فتى العبد صحار المرتضى أما أبس عبيدة الكبسير فمسلم ابن ابى كريمة كذا أبو نوج رفيع الشان وهب من البصرة فيما ذكرا شم أبو صغرة عبد الملك كذاك أيضا وائل وهسو أبو وكلهم من ساكنى العراق اكترهم من بصرة الغراء ذكرهم انهم من أهلل مثل أبي الشعثاء والمختار ومن رجال العلم والأثمة وهو الخراساني من قد شهرا وهو الذي استشهد في جلفار وخلف نجل زياد الأكرم شم مضى من أرضها ملتمسا وكان هــذا الحبر كلما لقى يطلب منه أن يعرفنه

قال له الحق بغير ما اري وقد لقى فيها أبا عبيدة فبين الحق لــه ونســيه فالازم القاول به حتى اخترم شبیب من یدعی فتی عطیة وهب الخراساني ذو التفكير عبد الاله الفاضل المدن وكلهسم فسسى أمسره مرضى هاشـــم مـن أفاضــل نحـارر شم أبو بكر الأجل الموصلي الى عمان ويها وافى الأجل مدفنيه بأرضيها وتربها من فقها البصرة أرباب البصر منشــؤه قــد كان من غضفانا أبى عبيدة الامام المؤتمن للعلم من أهل عمان النبلا وكان هذا العالم الحبر السري الى بنى نافع بطن في العرب من سامة لسوى بن غالب ومن ريام ينتمى وحميير ومن بني ضبة هذا الارب محميد وأصيله كنسدى ومن قريش أصله الأصل الأغر ربيعنا عالم ذلك الزمن محبوب والربيع ذلك الأجل

وحينما عرفيه واظهرا حتى أتى من بعد أرض البصرة وظل يسألنه أيضا مذهب فقال هدا لهو الحق الأتهم وهكذا من جملة الأئمة ومنهم أيضا أبو المنصور ثم الخراساني هاشم أبو كذا أبو حفص الخراساني ومنهم أيضا أبس المهاجس بأهل حضرموت هذا يعتلى وهو من أهل موصل ثم انتقل مات بازكى من عمان وبها شم الربيع بن حبيب الأبر وهو مين الأزد ومين عميانا وهو الذي قد حمل العلوم عنن ثم عن الربيع أيضا حملا جماعة منهم بشير المندر من عقر نزوى أصله وينتسب جد بني زياد الأناجي ومنهم مندر بن الندر وأبن أبى جابر موسى الأطيب وابن المعلا ذلك الفشحى وابن الرحيل الحير محبوب الابر فهـؤلاء حملوا العلوم عن وفسى رواية بأنه انتقل

وذلكم في آخر الزمان سلبل غيلان الفتى السيجاني وابنه محمد بن هاشم وهبو سليمان فتني عثمان سليل محرر ونزوى المستقر أكسرم بذاك العسالم المسبرز وذاك من قرية ازكى قد ظهر ثم سليمان الفقيه الأكسبر وابنه الحير المسمى الأزهر من أشهر الأعلام بل وأفضل سليل جعفر الأبر الأمجد جاير أي محمد المهذب محمد نجل سعيد الأكرم ازكي بلادهم وفيها المستقر بدر الدجى الوضاح نجل عقبة محمد سليل محبوب الأتم سليل محبوب الرضى الأطهر ابنا محمد الرضى الشهير عمان في العلوم لن يزاحما والفضيل في عصرهما القديم سليل عبد الله خير من مضى من قام في عماننا واكمالا أيضا جلنداء بن مسعود الأتم يزاحه الاثنهين فضلا وتقي أبو عبيدة الصفير المرتضى

من بصرة الغرا الى عمان وهاشم من علما عمان مع صنوه عبد المليك العالم شم أبو عثمان عالسي الشان من عقر نزوى وسعيد الابر وابنه عمرو سعيه محرز ثم سعيد بن مبشر الابر وولداه وهمسا ميشسر شم ابن عزرة على الأفضر ويعده موسى الرضى ابن على ته ابو جهابرنا محمهد وابنسه الأزهسر أيضنا وأبس نجل على وكذاك منهم این أبی بکر وکل من ذکر وإن من أعلامنا الأثمنة ثم أبو عبد الأله ذو الهمم وصنوه سفيان والمحبر ثمــت عبـد الله مع بشــير وهــؤلاء من كبار علمـا كانا هما الغاية في العلوم ثم سعيد الامام المرتضى وكان ذا فيما يقال أفضالا ومثله في فضله وفي الكرم ثم ابن مرشد الامام المنتقى وان من اعلام من كان مضى

من أهـل بسيا العلما الأقادم بكر من ازكى من سراة المذهب من أهل نزوى من أفاضل الأول نجل الحواري من سراة من علم كانا بوقت واحد قد وجدا للعلم والفضل الذي فيهم كمل كمثل عينين على جبين جبين انسان اذا ما حصلا كنان احتسني لشربة المنبة وفى ولاية وفضل وصفوا خاض غمارها وعنها لم يصد فى موضع بالقاع يعرفنا عند امامه الفتى الحواري كتابنيا في سيرة النجارر نجل خمیس من کبار من مضی بالعلم في زمانه بين الــوري محمد عيد الأله الأنجيب بالغشب مع بعض الأثمة الأول وكان من نزوة فيما قد أثر من أهل نزوى السادة الأخيار ومبلأ الأسفار منه علما محمد بن الحسن النزواني غسان نجل الخضر الصلاني وهبو سليمان سليل الحكم جعفس نجل الخكم المهذب

عبد الآله الأفضل بن القاسم ثم محمد سعید بن ابی ومنهم ابن الصقر عزان الأجل ثم أبو محمد الفضل الأشم وأن عران وفضل الأمجدا وكان يضرين بهذين المثل وفى عمان صفة الاثنين من بین عینین یفرقن علی لكنما عزان قبل الفتنة والمسلمون فيه لم يختلفوا وأدركت فتنتهم فضلا وقد وخر مقتولا بها معنى وكان ذا بالقرب من صحار كما ستلقى ذكره في أخر ثم أبو الموثر صلت المرتضى وكان من بهلا وممن شهرا وكان أعمى شم ابنه أبيو وقال بعض ان هذا قد قتيل ومنهم نبهان عثمان الاير ومنهم أيضا أبو الحواري وكان فيما قد يقال أعمى شم من الأعلام في عمان ثم أبو مالك عالى الشان كذا أبو مروان وافى الدمم ومنذر بن حكم ثم ابو

نجل حبيب وأبو قحطانا ومن سليمة الكرام ينتسب وفيه للأمة كان البركة بالضرح من بقاعها طول الزمن مأثسرا باقية طبول المدى وكان في بسيا له أعلى سكن نزوى ومن أهل العلى والذكر محمد من بدبد الأماجد ثم أبو صالح الحبر العلم ومنهم المدعس عبيد المقتيدر ومنهم منازل بن جيفر وعمسر وهسو فتسى المفضل ثم الحواري فتي محمد من الف الضيا لنا واحكمه امام هذا المذهب المكرم سليل عثمان الفقيه الفطن سليل ابراهيم عالى الشان نجدة النخلى ذاك العلم وابنيه محمد المبدح وكان من كندة أصل النسب مؤلف العين مع المبرد منشقه قد جاء في الأخبار وهمو الذي أبدى كتماب الجمهره فانه من علما عمان أبو عليى الحسن بن أحمد

من عقر نزوی وابو مروانا شم أبو محمد الحبر الأرب وهو الذي يعرف بابن بركة منزله بهلی وکان قد سکن خلف ذكرى بعده وخلدا ثم على منهم أبو الحسن وخالد بن شعوة من عقر ومنهم الأعمى سليل خالد ومنهم مقتدر نجل الحكم وهو زياد بن مشوبة الابر ومنهم وضاح زيد السرى ثم سعيد بن أبى بكر العلى ومنهم السرى موسيى المقتدى ثم أبو المندر منهم سلمه ومنهم أبو سعيد الكدمى وأحمد بن النظر شم الحسن ومنهم مؤلف البيان وعمير بن قاسيم ومنهم ثم ابن عبد الله أي مسبح ثم محمد بن روح عـــربي ومنهم الخليل نجل أحمد مؤلف الكامل من هجار وابن دريد ذو العملى والمفخرة وكل من قلنا من الأعيان ومن هداتها السراة النجد

وسمد منشقه والموليد بفهمسه كتسابه المصينفا من أهــل قلهـات كريم الجـد واحسد الأفاضيل الأعيان والفضيل ورد وهو ابن احمدا مؤلف المنهج من خير الأول ومنهم الصبحى بدر العلما قاضي الأثمة الذري من يعرب نجل خميس سادة أخاس نجل سليمان عدى الذهلبي نجل خميس جاعد الحبر الأتم ثم المهنا ذو العلى والشان وجمعة مؤلف الجواهر لكندة أهل النهبى والكرم والشيخ سلطان الأجل الأكرم جميل مؤلف القاموس بالسالمي الحبر خير مقتدى بمصدره السي أجل مرتقسي وغيره من السراة الكميل ونجل ناصر الفتي الكندي من أل بوسعيد الصيد الغرر عامرنا الحبير فتي خميس الى الخليل ذي النهي والكرم محميد العيلامة الكيرم عيسى الرضى من قادة حجاحج

ونجل عبد الله ذاك أحمد قد حمل العلم لنا والفا ومنهم أبو سعيد الأزدى مؤلف للكشف والبيان وأن من أعلامنا أهل الهدى ومنهم خميس الحبر الأجل وآل مداد السراة الكرما وابن عبيدان على الرتب والغافري خليف وناصير ومنهم القاضي الشريف الأصل ثم أبو نبهان مصباح الظلم وابنه ابن ابس نبهان والصائغي صاحب الماثر ثم ابن أحمد سعيد المنتمى ثم الخليلي سعيد العلم والغاربي وفتى خميس وبان من بعدهم فجسر الهدى من فجس الدنيا علوما ورقى والشيخ صالح الرضي ابن علي وابن خميس ماجد العبرى ونجل مسعود محمد الابر كالمالكي العالم النفيس وأحمد نجل سعيد المنتمى ثم الخليلي الامسام العسلم والعالم الحبر سليل صالح

عيد الاله المرتضى ابن عامـر ثم الرقيشي الأجل المعتمد وسالم بن حمد البر العلم قاموا لنشر العلم والافادة وغيرهم لا يحصرون عددا واحسنوا لجمعه واتقنوا یجــزی به من قــد هدی وعلما ضمامنا ومن أبى نوج الفطن وجعفر الحبر فتى السمان عبيده العالمة المهذب اصحاب فضل وعلوم تقرا أدركه جابرنا الحبر الفطن لتنظروا لنا أمراء ذا فطنــة عنه ومن عداه نتركنا غير الربيع بن حبيب الأبر عن جابر عن ابن عباس الأتم لما فشا مع الأنام ذكره من جاء من اخوانه له روى ضمامنا عن جابر الحبر الفطن فعن صحار وصحار الأجل من فقهاء المسلمين البصرا سليل زيد الخبير الماهر في عصر جابر الامام المرتضى والسيد المرداس نبراس الظلم ويتلاقيان وقت السحر

وشيخنا العزرى ذو الماثر وابن جميل وسيف بن حمد وابن عبيد وأبو زيد الأتم وغيرهم من علماء قادة فهؤلاء هم مشاهير الهدي قد الفوا العلم لنا ودونوا جـزاهم رب العـلى أحسن ما كان أبو عبيده أفقه من مقدما عليهما في الشان لكنما جعفر كان من أبي أوضع للأدنس وكانوا طرا وقيل أن مسلما أدرك من وقال ناس من أهيل البصرة قريب اسناد لنكتبنا فنظروا فما رأوا لما ذكر وكان يروى عن ضام العلم وحين خاف أن يشيع أمره اغلق عنهم بابه طرا سوى كان أبو عبيده ينقل عن وقيل كان أكثر الذي حمل قيد كان من أهل خراسان الذري وكان هذا في زمان جابر وكان مرداس وعروة الرضى وقيل أن جابر الحبر العلم يفترقان بالعشاء الآخر

فانظر الى ذى السيرة المرضية والشيمه الوفية السنية

وكان كل واحد يقول قد طال شوقى لك يا خليل

فيمن نقل عنه اهل عمان مذهبهم

البسيوي المرتضيي أبو الحسن ثم سعيد الامام المرتضى ومسن بعصرهم من الأئمة محمد بن هاشم المبجل عن هاشم الحبر فتى غيالان وعن سليمان بن عثمان الولى ومن يعصيرهم من الصيد الغرر وخلف الحبر فتى زياد بعصرهم من أهل دين وفطن ونجل رستم الامام الأفضل ومن بعصرهم من الأعيان وعن أبى حمزتنا المختار بعصرهم من أهل علم وهدى ونجل نوفل الرضى فسروة وكل من لله قام داعسى ومن بعصرهم من الأسلاف وعروة والسيد المرداس عن جابر الحبر سراج الأمة ونجل صوحان الرضى العبدى عن ابن عباس الامام البحر وعن محمد وعبد الله عميان الحبير سيليل ياس وسالم مولى أبى حذيفة وعن سليل عوف المجيد وعين أيي هيريرة الميمون

روى لنها المذهب بالنقهل الحسس كذا أبو محمد الحبر الرضى عليهم الرحمة من ذي المنة عن این محبوب وموسی بن علی ومن بعصرهم من الأعيان وعن منير شم موسى الأول واين الرحيل ثم عبد المقتدر عن الربيع الطاهر الايادي وعن شبیب بن عطیه ومنن عين الجلنداء بن مسعود الولى وجعفين الحيين فتي السيمان عن ابن يحيى الحضرمي الشاري وعن هلال المرتضى ومن غدا عن مسلم الحبر ابي عبيدة وعين فيتى حيوثرة وداع وعن قريب وعن الرضاف فأين أباضن الطاهر النبراس ومن بعصرهم من الأثمنة والراسيي ذي التقيي والجد وكبل من كبان بنذاك العصر خزيمـــة بن شابت الأواه ابنى بديل والتقي الطاهر وعن بالل وصهيب الثقة وعين غليبي وفتيني مسيعود وعن أبى عبيدة الأمسين

زوج النبسى الهاشمي البيرة كذا عن الأنصار أجمعينا جبريل خير من على الوحى ائتمن فالحميد لله على منا انعميا لطاعن كالا ولا مهجين لنا ودلنا على طرق التقي بكرعن الهادى روته الكتب أشدهم طرا فتي الخطاب وبالحرام فمعاذ بن جبل أبو عبيدة فتي الجسراح كالا ولا أقات الفايراء نبر الغفياري التقيي الأطيب يحب الله المهيمن الأجل حذيفة يوشر هذا للنبى أهسل الحسلوم والنهسي ان قمتهم سيليل مسعود الرضي ويقف ما لهم وللفتمي عمار وانهم يدعمونه للنصار تقتيل عميار الفئيات الناغية شهادة فتلك عن شهادة ولحذيفة يقال أولا مقامه وما أباره رجال عنهم أخذنا ديننا المكينا فيميا الينا نقطوا مبينا اجماع أهل العلم أرياب الفطن ونيــة عــن ذاك لا نبــدل وأكميل الاسالام والايمانا

وعن أبى ذر وعن عائشة والعميرين والمهاجرينا عن النبي الهاشمي الطهر عن عن لوجه المحفوظ عن رب السما فلم یکن فی دیننا من مطعن فالحميد لليه على ما وفقيا ارحيم امتيى بأمتى أبو وان في دين الهدى الصواب واعلم الجميع بالنذي يحل شم أمين أمية الفيالح وقال ما أظلت الخضراء أصدق لهجة يكون من أبي وقال من أراد ينظرن رجل فلينظرن سالمها مولي أبي وقال أيضا ليليني منكم وكان خلفه يصف أن وقف وجاء في بعض من الأخبار يدعوهم لجنسة الغفسار وقال فيما قد رواه الراوية ومن خزيمتة سليل شابت اثنين ممين أمنيوا بذي العلى صاحب سر المصطفى فما أجل فه___ؤلاء القادة الذينا وانهم للأمناء عندنا من الكتباب وعن الهادى ومن فديننا قبول معنا وعمسل فالحميد لليه النذي هيدانا

عقيدة الاباضية

ذاك لكـــى يعـلم عنا من يرى ولم نغيره ولم نبدل من أهيل الافتراق حيث كانا بحميد ريني والصيراط القيم وقد دعى العرب اليه والعجم فى دين ربى واليه أقبلوا ومنهم الداخل فيه رهبا صلى عليه الله ما بدر كمل صديقنيا الزاكيي وصينوه عمس في الصدر من خلافة له وأم فنهضوا عليه بعد ما وصف ثلاث مررات اليه ذهبوا وطلسوا منه بأن يعتزلا وحاصيروه عنسد منن لدينه واجتمعوا على على حيدرا على القيام بالهدى بينهم ذلك ما شياء الاليه ذو العليي الهيه علي الطريق يجري المتسيترين فيسي القضيية دم الخليفة الذي قد نكبا وهرزم الجيوش والصفوفا وحكم الرجال فيما وقعا وما لانسان به أن يحكما من قد بغت وهو خطاب شامل فجعل الفيئة جل وعللا

وإنما احتجنا الى أن نذكــرا باننا على السبيل الأول وانما غيير مين سيوانا واننا على الطريق الأقوم ذاك الـذى لـه محمد رسـم وجاهد الأعداء حتى دخلوا فمنهم الداخل فيه رغبا وقيد لقي عليه ربه الأجل وقد مضى عليه من بعد الأبر وقد مضى عليه عثمان الأشم وبعد ذا غير سيرة السلف وعاتبوه وله قد تويدوا وأعلذروا فيسه السي رب العلي وقد أبيى فاجتمعوا عليه وقتلوه بعد ما قد ذكرا فنايعيوه وليه قيد قدميوا وقد مضى على بعد ذا على مين الزمان قائميا بأمير وقياتل الأعيداء أهيل الفتنية بأنهم قامروا عليه طلبا حتى أباد منهم الألوفا ويعبد ذا عبن رأيبه قد رجعا فيمنا بنه اللبه العبلي حبكما برأيه اذ قال جل قاتلوا حتى تفيء للصواب عاجلا

ليس لها واق من المنية وخاصموه وأسه قسد خصموا لهم عليه في الذي كان حصل لنفسه يما من الأمير وقيم وما مضى فيها على استقامته هيهات نفس الأمر من ظنونه قبول حكم الرجلين أولا في دينهم العصوبة بينهم قد عزلاه أو له قد قدما وقدم والنفسهم مفضالا يدفع عنهم من لهم تعرضا بعد خطاب كائن وجدل فما رضيه وله قد القيي من كيان منهم هناك عن كمل اربعة الآلاف أي من قد حضر والله بين الجانبين الحكم من قد بقي من تلكم الرجال وهم كثيرون ذوو أبصار بميا علب السيلف المناضونا أي في اتباع الحق والسبيل من بعده على الطريق الأمثل أئمة الدين وأعلام الشرا على رضى ربهم تعالى والمسال والأهسلين والأبناء وظهر الحين على التصام

غاية قتل ويدون الفيئة فعاتبوه ثےم لے بعتبہم فكانت الحجة دون ما جدل فاعتزلوه بعد أن كان خلع اذ حكم الرجال في امامت وهنو يظن الأمنز فني يمينه فائله أعطلي عهلوده عليلي فصيار أمير النياس ليا حكموا يلعب فيها الحكمان ان هما فاعتزلته المسلمون حالا وهبواين وهب الراسيي المرتضي فسار من بعد اليهم على قد أوضحوا الهدى به والحقا قاتلهم بالنهمروان فقتل وانهم فيما روى لنا قدر لم يفلتن الا اليسير منهم وقد بقيى من بعد ذاك الحال فى سائر البلدان والأمصار وقد بقراهم متمسكينا وسيبرة للخلفياء الكميل فنصب بوا على الذي قد ذكرا وأذهبوا الأنفس والأموالا وفارقوا في حقه النساء حتى بنوا شعائر الاسلام

في مشرق الدنيا مغا والمغرب للمسلمين ولنعهم المتبع لا نخلقن رأيا ولسنا نبتدع يتبع تأويلا لهم قد كانا حيق علي أولادهم تحتما حقا وان ذاك بعض الواجب وصاحب وابن السبيل العانى سررة أو فاجرين كانوا الى الذى استأمننا عليها من قومنا أو غيرهم ممن يكن لاهل ذمة أتى في العقد من قومنا وغيرهـم جهارا منهم عن القتال أينما يحل فيما عليه من ضلال قد سلك كذا الى معرفة للحق أهليه في السراء والضراء وأن يعادى أهله بالعاجل وقد أقر بالهدى ثم وفا ودميه ليذاك حرمناه منهم وحاد عن طريقه وضل وعاند الحق وارباب التقي على الدى جاء وفاتلناه لحـــكم ذى الآلاء والجـــلال على ضلال فيه كان قد ساك من عسدوا الأوثان من بين المللا

وذكروا الناس بسيرة النبي فأمرنا والحمد لله تبسع ورأينا اليوم لرأيهم تبع وهكذا تأويلنك القرانا نرى بأن الوالدين لهما وأن لسلأولاد والأقسارب وحق مسكين وجار دانى وحيق ما قد تملك الايمان نيودين امانة نليها من أي صينف كان من قد ائتمن نوفى بعهد قرمنا وعهد نجير من كان بنا استجارا ويأمنن عندنا من يعتزل وكف نفسه بدون أن نشك ندعو الى كتاب رب الخلق وهكذا ندعيق البين ولاء وندعيون المي فراق الباطل وكل من للحق منهم عرفيا ثم تمالانا توليناه وكل من أنكر حق الله جـل والمسلمين قد غدا مفارقا وارتكب العناد فارقناه حتى يفيء بعيد ذاك الحال أو انه يهلك فيمن قند هلك من غير أن ننزلهم منازلا

قتل ذراريهم فنذا لن نفعلا منهم فنذاك لا نبرى حيلالا رأه من قد ضل من أهل العمي صفرية نجدية أزارقي ممن لهم مخالفا قد أصبحا بغيرهم سرا فذا لن نفعلا سبحانه وجل في كتابه ذلك انسان بمشرك مضل داك بمـن قبلتنـا يسـتقبل نبيه أن ينبذن ويشعرا فقال ذو الآلاء نصافي الصحف خيانة فانسن على سواء وقومنا شيء محلل لنا يستقبلون قبلة نعظه يستقبلن قبلتنا طول المدا وانبه أتاه مما لا بحيل قد استحلوا قدف من يدرونا مسن قومهم وذلكم أمر فري أن الزنسي في دينه لين يحرما بالسيف بل ذلك أمر قد حظل قتل الصغير منهم بل نحجـــرا لو انه من مشرك قد افترى فرج فتاة لامرىء قد عقدا وسننة المبعدوث بالاندار أو يتروني بعلها الكفيل

لا نستحل للسيا منهم ولا وهكذا لا نغنم الأمروالا ولا نرى قطع المواريث كما من الخوارج الغلاة المرقع اذ حــرموا الميراث والتناكحا ولا نسرى الفتسك بقومنا ولا لانما الرحمان لم يأمار به والمسلمون لم يكن منهم فعل ممين بمكيه فكيف نفعيل واللبه في كتبابه قيد أميرا الى الىذى منى خيانة يخف أما تخافن من الأعداء وعندنا أن النكاح بيننا وهكذا الميراث منا دامنوا هم ولا نبرى أن نقيدفن أحيدا بكيل منا ليم نندر اننه فعيل كحالة الخوارج الذينا بأنب من الزنبي كان باري ونبران من احد قد زعما ولا ندري استعراض قومنا يحل ما استقبلوا قبلتنا ولا نرى كلا ولا من غيرهم من الورى واننا لا نستحل أبدا عقدا عليها بكتاب الباري حتى لها يطلق الحليل

عدة تطليق أو الوفاة من دار قومنا أهيل القبلة مـن مكـة لطيبـة الأطياب مجاهدا في الله أينما نهج فهو على ولاية بها اضطلع في نفسه وما له ذا لم يزل كنا علمنا سيره على السنن عليه من دين المهيمن الحكم معصية الله العظيم ذي العلى أو غيرهم من فرق قد بانوا ويتركسوا لحسالة الاصسرار بان يبايعوا اماما أعظما ريهم المهيمان الجليال أو يهلك وا في ذلك الموصوف وينصرنهم عليه الحكم منا ومن يكون أيضا قاعدا غدا مجاهدا بمال ويدن قيد خصبه بنيلها وفضيلا من مسلمين قد مضوا في السلك من مسلمين ولدينا ثبتت ندرك من روس الضلال والفتن مواليا لهم على طول المسدى من مسلمين والينا قد وصل هم يتقوا الله العظيم ذا المنن وانهم لا يجحدوا لسنة

فثيأتين بكامل العسدات ولا نرى قط انتصال الهجرة لهجـــرة النبي والأصـحاب لكنه يخرج منا من خرج فان الى بلاد قومى رجىع ان كان قائما بحق الله جل ولا نسرى ولايسة الالمسن ونعلمين منيه الوفيا بما لزم ونبرأن مــن المسرين علـــى من أهـــل دعوة لنــا هم كانوا أو يرجعها بتوبهة للباري ولا نسرى للمسلمين الكبرما الا عملي الجهاد في سبيل كنذا علي الطناعة في العيروف أو يظهروا على عدو لهم ونتولي من غيدا مجاهدا ويعرف قاعد منا لمن تلك الفضيلة التي رب العلى وبنتولى كيل مين ليم نيدرك ولم نراه بشهادة أتت ونبرأن كـــذاك ممــن لـم نكن ولم نسراه منهسم ومن غدا بما لدينا من شهادات حصل ومن ملوك قومنا نرضي بأن لا يتبعوا أمر الهوي والفتنة

قد عسرفوه ولديهم علمسا حيث أراد رينا أن ننفقـــه ريهم جل ولا يفارقوا فيما به الرحمن حكما قد فصل من كان تاركا لحكم الموليي أن يتقبوا الرحمين ذا المعارج أو يرغبوا عن سبل من هداهم وانهم لا يتسولوا ابسدا أعمالهم فسي سيرهم والقصيد سيرة قوم قد تولسوا أولا أن يتقبوا ربهم ذا المنة على ولاية براءة هنا نرضى بأن همم يتقوا الله الصمد حكم لهم من قومهم كان وقع بطوع قوم ربهم يعصونا سبحانه جل بكل حال يحرمنن حسرامه وماحظنل أنزل في كتابه رب السيما سنة أزكى العالمن منبعا ممن غدا يقفو السبيل الأنورا دين لنا كالغشم والتعسف على الــذي فارقنا فــي القصد قبلتنا ونحو غيرها ساك في تارك قبلته المطهرة والمصطفى محميد نبينيا

ولا على ذنب يصدروا بعد ما ويضعوا الفيءمعا والصدقة نرضي من الشيعة إن هم يتقوا من لم يحكم نطالا الله جــل وانههم لا يتسولوا أصلا وهــكذا نرضي من الخوارج وانهم في دينهم لا يغشموا ريهم قبلهم فيمنن هندي قوميا وقيد يخالفوا من بعيد ولا يفارقون من سار علي وهكذا نرضي من المرجئة وانهم يتبعوا من آمنها كنذاك من سنائر قومننا لقد وحـــكمه لا يجعــلونه تبــع وانه___م لا يتمسكونا ندعوبأن يطاع ذو الجالال يحللن حسلاله عنز وجل ويحكمن في الناس بالقسط وما وهيكذا ندعي بأن تتبعا وسينة الصالح من هذا الورى وليس من أرائنا الغياو في ولم يكن من رأينا التعدي وحكمنا ذا اليوم فيمن قد ترك حکم نبینا الذی قد قسرره الله ذو الآلاء جل ربنا

طريقنا عن ذاك لما ننكب قبلتنا لنحوها نيمهم ایماننا لا نبتغی به ثمن وإن تقوى الله من ايماننا فيعض ذا من بعض ذاك الثاني فرائض الله وبالمساصي على الذي يكون من حرام مقال لا اله الا الله جال محمد رساله قد فضله من ربه حق بذاك نشهد جل وباليوم الأخسير المقبسل وبالنبيين أولسى الصواب وانما الساعة حقا أتية يبعث من يكون في القبور وهكذا اتيانه كما جرى مع اجتناب كل نكر صادر في الليل والنهار في الأوقات غير مؤمن وغير قانت في حالة الوضوء للرجلين فانه من فعل خير البشر وذاك في أمصيارها الممسرة أئمة العدل ومن قد أوفى وغير ذاك من خصال البررة فهل علينا مطعن لمن حقد في هذه الدنيا ولا في دار غد

امامنيا الذكر وسنة النبي والكعيبة البيت الحيرام الأكرم وديننا الاسلام والاسلام من كذلك الايمان من اسلامنا والبير والوفسا من الايمان لا بثبت الايمان بانتقاص كيناك لا يثبت بالمقام وذلك الايمان فهو لا جدل أى وحده ربى ولا شريك لــه وان میا جیاء به محمید كذلبك الايمان بالله العلى كيذاك بالأميلاك والكتباب وجنة الخلد ونار الهاوية وان ریسی دون مسا نکسیر والأمر بالمعروف ما بين الـوري وهكذا النهي عين المناكر وهكذا اقامة الصاوة كذا حضورها مع الجماعة وغير ماسح على الخفين والقصر في الأسفار دون الحضر اقـــامة للجمعــة المقــررة اذا أقيمت مطلقا وخلفا في غير أمصار لهم ممصرة فهذه سيرتنا والمعتقد نعتقدن أن لا نرى الله الأحـــد

فمسا له منها خروج ومفسر لراكب كبيرة من الورى سيحانه وتائب من ذنب الا الذي أوفى بما عليه خط أعجب أذ أبصرت غاية العجب في يوم صفين وفي يوم الجمل على الهدى والحق في امرهم مجتهدون ما تعدوا ابدا في الشيء لو أخطأ أبواب الرشد أخطأ به أو كان فيما حكما للنهروان في الذي كان جري أخطأ فيما يزعمن باب الرشد وفسيقهم وانهم أهيل عميى ولا يرى للنهر عذرا منبرم واحدة لا فرق في الوقوع وهمل له فسى ذلكم من حجة خـوارج في قول هادي الأمـة آخر ما من الحديث نقلا ان اللذي يخسرج أهسل النهس بعبد النبي الطهر صاحب الحجج أبدوا له خلف وحربا تتقد بكر خليفة الرسول الأطيب والبعض منهم للزكاة منعا جماعة وأظهروا له الحجج وقتلوه بعد في حصاره

وان مین بدخیل فی دار سیقر وانه ما من شفاعة تسرى ان مات غير راجع لربسه وانه لا يدخه الجنة قه وانني والله منشيء السحب ممن غدا يعذر من كان اقتتل ويحكمن أن الجميع منهم لأنهم في كيل ما منهم بدا وان كل من يكون مجتهد فهو مصيب كان في الأديان ما وانه مع ذاك لما يعددرا ويحكمن لهم بحكم مجتهد بل انه بكفرهم قد حكما كيف بعدر الأولين قد حكم وانميا قضية الجميم فما دليله على ذي الرمية فان يكن دليله من لفظة سيخرجن فيكم قبوم الني نقول من أين لنه في الأمر على الخصوص فلقد كان خرج عن طاعة الامام جملة وقد فمنهم من في زمان لأبي بعض عين الدين الحنيف رجعا كنداك في زمان عثمان خرج وحاصيروه جهيرة في داره

خوارج وأمرهم قند شهرا وعائش والعسكر الغفير وقاتسلوا جموعسه بالجمل وعمسرو العاصى ومن لهسم نصر في يسوم صفين بجمع أعظم وذاك شيء واضح لا يكتم بعدد خطاب كائن وجدل في دينـــه وللعهــود أبرمــا يحكم بالـــذي يــري فِــي بيعته خوارج بالخيل والرجال وزل عن طرق الصواب من ومن على ذوى النهر بكفر دائسم ذاك السذى يروى لسييد البشر على الخصوص دون من سواهم وصحبه ما قد رواه الراوية خددن النبي الهاشمي الطاهر ومن عن الصواب كانت نائيــة سليل صخر والأولى كانبوا معه وذا الحديث ناطق في الأمر بدون اشكال ولا تمرويه لمسا شوى عمسار وسيط العسكر عمان والحديث جاء فيكم في الرد عنه بمقال بدردا من جاءنا به لكي نقتله نحن البغاة بدم الخليفة

وخرجت عليى علي خيدرا أولهمم طلحمة والزيمير قد خرجوا على امامهم على وابن أبى سفيان بعد ما ذكر قد خرجوا على على الأكرم وكان ما قد كان ما بينهم وخرجت من بعد ذاك عن على عصابة النهر متى ما حكما جـكم نجل العناص في امامته وخرجت من بعد ذاك الحال وكثرت وانتشرت بعد الفتن نقول من أين لهذا الحاكم ان الذين يخرجون في الخير هم أولو النهر الأولى قد علموا وانسه قسد جاء في معاوية في شيان عمار سليل ياسر بأنه سيتقتلنه الباغية وانه أرداه وسط المعمعية فكيف يعدزون نجل صحد وجاء واردا صريحا فيه حتى معاوى له لم ينكر وقيل انكم لقد قتلتم لم ينكر الحديث بل ترددا طيورا يقيول انما قاتله وتارة يقول في القضية

يصرحون دون ما اشكال وانهم قاموا لأجهل العاجل من قومه صرح بالمذى اتسى زيتون غوطة وتبين قد حالا والشرب من أنهارها والنعمة عند ابن صحر الحائد المبدل مصلرح بجهله وضلته من جهلنا فيالها من قولة عن اجتهاده بما منه وقع وما له من المقال يجري خادمه ذلكم الهجان ارحيل مقيال حائر مختلط أن شئت أخبرنك ما في نفسكا اعترضيت لك الدنيا والآخرة دنيا نصيب الآن منها ما حلا دنيا ولا حظ لنا في الباقية تختيار للنفس بلادا منهميا وردان من ظنك بي والحدس أشر بما لديك في القضية بيتك لا تخرج لذاك الموقف ويعسرف الغسالب والمغلوب ولعليس العبقيري حيدرة عنك وهم اليك محتاجونا عشت على دينك لن تزايله في العسرب لا رجوع لي الي الورا

وانهم في تلكم الأحوال بانهم على الخطا والباطل فذو الكــــلاع الحمـيري أو فتي قال بانا سنقاتلن علي حين حرمنا من ثمار الجنة يعنبي بذاك حبين قاتلنا على كذلك ابن العاص في قصيدته قال نصرناك على حيدرة وأنتهم قلتم بأنه رجع ومع خروجه السي ابن مسخر مع ولديه ولسدى وردان اذ قال یا وردان ارحل احطط قيال لبه وردان عند ذلكا قيال ليه هيات وحيالا أخبيره فقلت مع على الأخدى بلا وان مــم قرينـه معــاوية فأنبت فيني تنبرده منا بينما فقيال ما أخطأت ما في نفسي فهات ما تراه في المسكلة قال أقول اجلس بحيث كنت في أو ينجلس الخلاف والحروب فان يك الأمس لأهسل الآخرة فانهم ليسروا بمستغنينا وإن يك الأمر لأهل العاجلة قال له الآن وأماري شهرا

عند ابن صخر لو غدا ضلالا الى ارتكاب البغيي والخطيئة مجتهدا يبغى الهدى في سيره يقول هــذا أحد قـــد عقـــلا حين من التحكيم عاد حالا ذاك الذي طبقــه على علـى من ديني الحنيف لو قد قالا شيئا فهبنى مصدر بالهناء منك على حيدرة حتى انخلع على الخطا والبغى في أمرهم لهم جميع ما أتره من طفي مجتهدون وبحق ما اتوا خروجهــم وخدنــه أي عمرو على الذي جاءوا به من عذر فيهم صريحا كابن صخر الألد تحامل عليهمم ويغضا وما عيزوه عنهيم في الخارج فانه من كـــذب المــــلب زور افكا فيهم ولفقه عنهم بما يقول فيهم الورى ولهيم بالقيول يعتزونا لأنهم قد خالفوا سيرهم وقد أرادوا الحق فيما نهجوا وأظهروا أمرهم جليا يزعم ذاك من لمه قد زعما

ارحيل فانا قاصدون حالا فسار قاصدا على بصيرة فهل ترى ابن العاص في أموره هــذا من التخليط في الدين ولا وهيو الذي لنجيل صيخر قالا بالمكر والخداع والتحييل لست بمعطيك لشيء اصلا حتيى تنبلني من الدنياء قال له خدها جراء ما وقع فانظير اليي اعترافهم انهم وأعجب لمن صدوبهم وسوغا معتذرا بأنهم فيما جنوا كيف يسوغون لابن صخر ولا يسرون لأهسيل النهسر مع ان ذلك الحديث لم يرد فهل ترى ذلك الا محضا وأكبثر الأخبار فيبي الخوارج ونسيبوه للنبيي الأطيب فيي حالما يحسارب الأزارقه سياســـة منه لكني ينفــرا لأنهم للنهر ينتمونا وعصيبة النهر براء منهم وان أهيل النهروان خرجوا وقد دعوا الي الهدى عليا فان يكونوا أخطأوا كمثلما

وقصده في البطل أن يندمجا له وما أم اليه واعتمد وصحبه اذ خرجــوا على على حيدرة على الهدى وتابعها أو ينكثوا لبيعة قد الرموا وأنكروا تحكيمه المشننا ما الله حاكم به بدون شك بما به في البغي ربي حكما على فيمن قد غدا منابعا طلحة والأمر نقى وجلى امامه____ وقعيلا الأفاعلا قسم ولا حكم به لم ينصف بالعــذر من هذين للذي سبق فى النهروان والذي منهم فرط ولا دليل واضع وحجة نعوذ بالله من المزلية بعضيهم ومياليه قيد زعما وهيو أبو حمزتنيا المختيار وانه ضلل الطريق الأصوبا يقتلهم بسيفه بالاحجج نفس لـه عـن الطـريق عـدلت البايع النفس لذي الجالل المسلمون والأولسي بعنيهم فكان منه القتال والدمار الا عليي ميروانه الحميان

فانهم أعدر ممن خرجا وقد أصاب الباطل الذي قصيد كحالة ابن صـخر المضلل وان أهل النهروان بايعهوا فلهم يخبسوا في عهود لهم حتى أتاهم من علي ما أتى وحسكموا عليسه أنسه تسرك وجاهـروه طلبا أن يحكما وطلحة مع الزيد بايعا بسل أول المسايعين لعلسي فنكثا بيعتهم وقاتبلا من قبل ما أن ينقما عليه في فيان أهيل النهروان لأحيق فما أرى اعتقياد هيؤلاء قط الا تحــاملا بـلا بينــة مسللا السي أهواء نفسانية وقد رایت ما به تکلما في سييد طابت له الأخبار حيث الــى البغــى له قد نسبا وانه للمسلمين قد خسرج وقيال حسيما ليه قيد سيولت في حيق ذاك السيد المفضال فلیت شعری لیت شعری من هم ومن عليهم خرج المختار ما خــرج المختـار والجبـار

يحكم بالباطل أين حالا حقا ولا أمر الهدى في موضع فى شهواته وما يدرد بـــه حمزتنا الشهم الهمام الأطيب لطاعة الرحمين ذي الجلال قد حكم الله به وقسما كلا ولا استباع فرجا حرما بغير ما أنزله الحكم أبو بالل السيد النبراس من ضل عن حكم كتاب الله قام لصنعا ويها القويسم وحاد عن نهج الصواب وعدل طاعة ريبى والرسول أولا والقسم بين الناس بالسوية أرواحهم وفسى الهدى قد طويت وهكذا خروجهم كان جرى أو لينالوا من حظوظ الأولى يجــزى بــه المجـاهدين الكـرما يومين بالله وبالرسيول والسيد المرداس نبراس الظلم باسم بغاة عاندوا الجبارا محميد ميروان من قيد ضيلا عامل صنعاء الخبيث الجرما لاحب خالافهم والقتال سوابق الشيقا وضيلة الفيتن

ذاك الذي عن الطريق ضلا متبعها هواه لهم يتبع مستأثرا بفيئنا يفنيسه ذاك الندى عليه خارج أبسو وقيد دعاه قبيل ذاك الحيال وطاعنة الرسنول والحنكم بمنا ولم يك استحل منهم مغنما ولا سببي ذرية ولا حكم وقبله قد خرج المرداس على عبيد الله ذي المللمي وطالب الحق الامسام العملم عامل مروان وقد جار وضل دعــوهم بدعــوة الحـق الي والعدل عند الحكم في الرعية وجاهـــدوهم الــى أن فنيـت فهنده سيرة أسلافي الندري ما خرجوا لأخذ ثار نيالا جــزاهم رب العـــلى أحسـن ما فهلل يصلح لامرىء نبيل بأن يسمى طالب الحق الأتم ثم أبا حمزتنا المختارا وأن يسمى الحمار نجالا وعانيد الرحمين والقويسيما باسم مسلمين لا يحل لاههم اننها نعود بك من

فانه أخطا حق الواقسع خروجهم فيما من العصرخلا وأبن عبد ربسه المذمسم فحذاك ظحالم لنصا بالا فند على الذي خالف ما قد زعموا قييد استحلوا القتيل والمغانميا عن أحمد وصحبه في السير لحكم سنة وأثار الأوليي لاا عليه اجتمعوا واعتقدوا فانب كمثلهم قد حصلا وغنم ماله وسيبى الآل قد خاب سعيهم وضل المذهب مشددين ردها والنكرا باسم خسوارج وقعد رمانا مشوه سمعتنا في الخلق ومن دعايات لنا مضادرة متبعيا هيواه في المضائق ما لم يكن أتنوه من جرائما وغلية كامنية فيني بحسيره والقرول بالصدق وبالاحسان واختم لنا بالفوز مولانا غدا

فمنن يشببهنا بصبحب نافع ومن يقس خروجنا أيضا على أي كخروج قطري المجرم وكشبيب وكشبيان الألد فانهم بالشرك كانوا حكموا ثم استحلوا للسبا منهم كما وأحدثوا أشياء لما تذكير وما دعــوا لحـكم قــرآن ولا بل طالبــوا الناس بأن يعتقدوا فمن أطاعهم ومنهم قبالا ومن أبس أصيب بالقتال ما أشنم الذي له قد ذهبوا فنحن من هــذي الأمـــور نـــبرا فقد عرفت أن من سلمانا فانـــه مــكابر للحـــق وهيى من التعصيبات الفاسدة قد خاب من يقلب للحقائق ينسب نحو المسلمين الكرما يشفى بناك حنقا في صدره لاهمه ثبتنا على الايمان واحتنا يا ربنا على الهدي

باب في تعليم القرآن

صلى عليه ريه وشرفا خيير البوري والناس أجمعينا قاميوا ليه فجيدوه واتسق لهيم فتحرجوههم وتخطروا أن قال للصبي أذ يعام براءة يكتب للمعلم وأمسه ويكتسبن للأب معلم الأولاد حسين قدمسه بعضدى وقد رضيت عنكا سياسية لهم ولا تهجن تكون منهم وحسن الخطة لأنيك المعسلم المسؤدب عن مدهب التاويم والتأنيب وجنبنهم مسذهب اللئسام وسائسا بأمرهم رفيقا قد كان في العصر الذي قد مرا وانه كان ببعض الحاين في بعض مطلب ليه قيد عرضا نعل الدي كان لهم معلما أيهما يقدمن اليسه بان كل واحد من ذين لذليك الميلم الأمين وقيد مضيي لشيأنه المعلم من برفعنه له كما صدر

قال ابن عباس سمعت المصطفى يقيول انميا المعلموني فكلما القرآن فيكم خلق وقال اعطوهم ولا تستأجروا فانما العلم الكرم بسملة فاللبه موليي النعيم شم براءة تكون للصبي وجياء في الأثار أوصى مسلمه اني أوصلت جناحا منكا مقاربا لولدي فأحسن قرمهم فالاستقامة التي جميعيه اليك حقا ينسب وسهان بهم لدى التأديب وعلمنهم خليق الكرام وكن مؤدبا لهم شفيقا وقيل أن أبن زياد الفيرا معلميا لابنيي الميامون أراد من مجلسه أن ينهضا فابتهدر الاثنهان كي يقدما وقيد تنبازعا علين نعليسه فاصطلح الاثنان بعد حين يقدمن نعسلا من النعاسين فقيدماهما كما قد نرسيم وكان للمامون مع كل خبر

له ولم يكتمه شيئا أبدا يطليه وجينما استقرا في مغرب الدنيا معا والشرق أعيز من أميرنا واعيلا قسدم نعليسه علسى انزعاج حتي رضي هناك كل واحيد فردا ويستخدم للاثنين انى لقد أردت منعا لهــم أدفعهم عن مكرمات تنسين نفسيهما عين شرف قد كبرا بأنيه أمسك يوميا للحسن اذ خرجا من عنده وجانبا أن يركـــبن يوما على الراحلة قب أخبذ الحبر ابن عباس الولى أتمسكن بركاب هيولا فالفضيل لا يدرينه الا الفاضيل منعتهم مما اليه قد سموا ثبم لألزمنيك فيها ذنبا من شهرف ومهن عليق قدر عليهما باد وحسن مخبير لى بالذى أبدوه في ذى الحالة لو أنه كان كبيرا وأجلل عليه سلطانها ترقهي سؤددا كيذاك للمعلم النبيه قد صينعا عشرين الفاتما

فرفـــم الرافـــم كـل ما بدا فوجه المامون نحو الفرا قال له من ذا أعسر الخسلق فقيال ما أعرف شخصا أصلا قال بلى من أن يقهم لحاج ولاة عهيد المسلمين النجد يقدمن له من النعلين فقيال أيها الأمير الأعظم مما ذكرته ولكنن خفت أن كانا تسابقا لها فأكسرا قال وقد يروى عن البحر الفطن وللحسين صنوه الركائب وقد أراد زيد بن شابت ويركاب زيد المبجل ويعضمهم عليه حالا أقبلا قال له البحر اسكتن يا جاهل قال له المامون عند ذاك لو لكنت أوسيعتك لوميا عتبيا فليم يضيع ما فعيلا من أمر وأنه أبان لي عن جوهر وبينت مخيلة الفراسة فانه لا يكهبرن قط الرجل عن أن يرى متضعا لمن غدا وعين تواضيع لوالدييه واننهي عرضهت ذين عما

عشيرة آلاف مين البدراهم وكيف مغراها بعمق فكرة وما له من قدر يهون وذا عليوم ودهسا كمسا نقل محقرا لشأنه تحقيرا في مغرب الدنيا معـا والشرق تكــــيرا ترفعـــا وعظمــة وكـــان فـــي الدنيا له أعلا قدر ويعرفن أمه المذممه دل على جهـل بمـن سـواه بما اليه صائر مع شكله بجلیب کیل خلیق مذمیم جـــزاؤه يــوم غــد جهنـــم عاقبية الأمر وسوء المنقلب ما عاين الحمام والمدوت أتى يغسل بعضيا كان من اسمال ليس له عن الحمام من مفـــر قید عیاش دا تحسیرا تنیدما شيئا بلهف قالها وحسرة فنسيأل الليه لنيا السلامة وهو علمي غمير وضموء كمانا ويعضيهم بمنع ذاك قيد جييزم أن يرســل الصبيان لو تقـدموا عن مكتب الا بأمر سلفا

مين الدنانيير وللمعلم قلبت ومنن ينظير في ذي القصة يصغر حقا عنده المأمون فانه ليو كان ذا عقل جال ما خاطب المعلم المذكروا بقيوله من ذا أعنز الخلق لآخر القول الذي قد زعمه ولدرى بأنه ولدو كهبر فانه ابن لعبد وامه فيذا الترفيع الندى أبداه وجهله بأمسله وجهله لكنميا العجب وجهل المنعم والكبر في النفوس داء أعظم يومئذ يعلم من كان عجب کما روی عن ابن مروان متی وكان قد يرنو الى غسال في شاطيء الفيرات وهو محتضر فقال ليتي عشت في الدنيا كما ولم الى من أمن هنده الأمنة يومئث لا تنفيع النيدامة والخلف فيمن علم الصبيانا فقال بعض بجواز ما رسم وغير جائز لمن يعملم الى فتى منهم وقد تخلفا

فان یکن ارسال شخصا منهم كلب أو الحمار أيضا قد ركض في ذلكم من لازم الضــمان أن يحصيوا المكتب حيث كانا وذاك مين مصالح الصبيان يجوز ما ذكرته لما زكن أحبه الا برأى حصلا يضيرهم تيروك ذاك مثيلا الا بـرای من أبيهم كانا ضريا مؤثرا وجاوز الأدب يـــيرأ مـن ضمان ضرب كان عن لذى الصبى من أجل ضرب كانا بعض ويعض كان لا يداه طفلا وفي الأمر صلاح يعلم منا ونحا ومكذا فلتكتب أو امح ألواحك للاعدادة مصلحة فليس في ذاك حسرج ليس لهــم عنها من استغناء الا بأم___ر لا ولا ينـــبرم معــــــلم صـــــبيانه ويضــــربا ولا بكاسير ولا مجيرح ان كيان قيد أعطاهم الآباء ان كيان في ذاك صلاح قاما فان فيه الارش مثلما يصبح ضربا ميرحا ولو كان أبا

وبعد اذن كان من أباهم لا ذكرنا وله قد كان عض خيف على المعلم المصان وإن بكن قيد أمير الصبيانا برملة توتس من الوديسان قال خميس المرتضى أرجو بأن كانبوا يتامى اوسبواهم ولا ممين يلي أمرهيم أن كان لا وما لــه أن يضرب الصبيانا أو أوصيائهم وأن لهم ضرب قال خميس لا يبين لي بأن وان يكن قد الزم الضمانا فالحيل من والدهم أمضاه وإن يكين قد أمير المعليم ك_أن يقرول للصغير قرب أو أعميل المبداد للكتبابة ونحو ذا مما يكون قد خسرج قلت ومثل هدده الأشياء فالعملم لا يتمم والتعملم ويعضهم اجاز أن يؤدبا ضرب اذا لهم يك بالمسبرح ويأخدن ما به قد جاعوا والأمهات لو همم يتامى والضرب أن أثـر أو كان جرح وهمكذا جميع من قد ضريا

وليس ذاك الأمر من ضيرب الأدب بقيض منه ما به قد وصيله وغيره وما كهذا يجري من والد أو من وكيل أرسلا أو مثل كافل لكذلك الصبي ما يظهرن معهم مــن التعارف ذاك بمعروف مسن المسال انتهج بان منن امواله ما يقدم في العرف مرسول به متى درج لابنه لكـــى لــه يؤدـــــا تاديبه فمات مما حصالا ويتبعن والسده بالتأ ديسه يأمـــر من علمــه بـــالأدب فضيامن ليه متي أصبيا شيئ من الضمان للذي ذكــــر بل انے بادب کمے تری فمـــا له عن الضمان من مفـر بأمر والد وسلطان عللا أن يكتبن بما يرى مـن قلم ذاك الصبي لمستعلم أتستي لـــكن ولى الولــد الصغيــر بأن يعلم الفتـــى اذ قدمــــا يشفــل هذا عن صلاح حصلا فذاك جائز بدون لبسس صلاح نفسه بحد القصد

ملزمه ارش لما منه انتسب وقبل في معلم اليتيم له من رطب کان وندو بسر على تعارف بان قد وصلا او من وصى كسان او محتسب فان ذاك جائز لو كان فسى بانه من ماله اذا خصصرج وان يكن لهم يعلم المعلم فدناك جائربحال أن خرج وأمــر معلما ان يضربــا فضرب المعلم الابسن على ان على معلم فيه الديـــه قليت أذا ما كان والد الصيبي فجاون المعلم المطاحويا وما على والده الذي أمر لأنبه بقتليه ميا أمييرا حـتى ولـو بقتـله لـه امــر وأنه يجهوز للمعهاهم ومسن دواة للصبي ومستسي فيي موضيع الدراسية المعميور لسم يأمرن ذلك المعلما فان يك التعليم للقرآن لا من القيام بامور النفس فانما الأولس له من بعد

مع كل اخلاق لعمان ثوابه العظيم مـن رب الوري بذا ولا سيواه ممن قد حضس ان يقبلن هدية مـن الصبيي وكقضيم قد أتى به الصبيي يعلم الصبيان للقـــرآن من غير رأى من ولي صدرا لو لم يكونوا آذنين فيه عليه___م في النفع كان أعــودا وما عليه فيه من ضمان تعليهم قهرآن وعلم وعللا من غيــر اذن من أبيهم علما فميا عليه من ضميان يلزم لما من الصلاح كان أعودا لوجه ذى الآلاء والاحسان وكان فالم بالاده معلم وكان ذا في حاجة ملحة ينحاز معه جملة الصبيان فيما أتى لطلب الأجدور خالقه الوهاب جل وعلا لطلب الرفق بمن قد وصفا نيت التي نواها قبله فقال يا خير الورى وأشرفا تعلم القرآن يا من يسأل فقال مثلما أجاب أولا

تعلم الآداب والقسران والدى قام بما قد ذكرا ليووالد الصبي كنان منا أمير وخادم كالنبق أو كالرطب وجياز للمعليسم المصيان والعـــلم والآداب فيما ذكــرا ان لـــم يكونــوا حجـروا عليه ما لم یکن پشغلهــم عما غــدا في عاجل المسلاح للانسلان وإن يكن يجبرهم هنذا عسلي ويقهـــرنهم علـــى ما رسمــا وكان في ذاك صللح لهم مـــالم يكن في ذاك تعطيل بدا ومن يشا التعليم للقارآن لا يأخذن عليه أجرا منهم يعلم الناس بفرض أجرة وخاف ان عالم هاذا الثاني فليس من اشم على الأخير وذلك الأول رزقه علممي وان بكن عميا ذكرنا وقفا فيان ذاك الأمسر وجه وله جاء امرؤ الى النبس المسطفى علمنيي العيلم فقيال المرسل ويعدها عاد اليه سائلا

فقال في رابعة المرات كان قريبا أو بعيدا الفتى ولترجعن الباطل المرفوضا ذاك حبيبا أو بغيضا شانا كتاب ربى وله قد علما شم نسیه بعد ما قد کانا أجذم محروما من الخيرات فيعجبن بالصوت والألحان داخله العجب بما به أتى لكن عليه الثوب غير طاهر ويعضنهم لما ذكبر ناكسرها أو غير مصحف له مشرف لا يسبحدن الا اذا كان طهر وغيرهم من قادة أهل بصر لبو أنبه ببلا وضوء ظهرا بلا وضوء فالوضوء مشترط لآيــة أو الــذي أقــلا يجون للسبع من الآيات ویختمین فما به من حرمة أجـــاز أن تقــرا للقــران ان راكع__ا فيمنع_ن أصلا فان هذا يمنعن حالا لا يبعدن عن حكم من قد أجنبا احكام طاهر ولا يمنعنا كغائط بول دم مدى جرى

وبعد ذا عباد اليبه آتسي ان أقسل الحق من الذي أتى وهـو حبيبا كان أو بغيضا علم الذي جاء به وكانا وخيركم قد قال من تعلما وقال منن تعلم القرآنا فانه يهوم القيام ياتي وان مين يقيرا للقرآن فــذاك غير أثم الا متى وقياريء عليه وضيوء ظاهر ففييه ترخيص لبعض الفقها وكان هذا يقران في مصحف وقال عبد الله أي نجل عمر وقد روى أن عليا وعمر قد جوزوا قراءة لمن قرأ ولم يجيزوها من المصحف قط وجنب لا يقرأن الا وان في قول لبعض أتسي وقيسل ما لم يبتدى بالسورة وقيل أن المصطفى العدناني في كيل حيالة تكون الا أو ساجدا أو جنبا قد قالا وحكم حيض ونفاس سكبا والمستحاضيات فحكمهنا أما الذي به نجاسة تري

فقال بعض جائز أن يقرا أما اذا لم يك فيه ما ذكر فجائز أن يقرأ القرانا فبعضهم يمنع للقراءة

وبعضهم يحجر هذا حجرا لكنه بلا وضوء قد حضر وفيه خلف عنهم انانا حتى يكون كامل الطهارة



باب السؤال

وفى اصطلاح الفن حسيما كتب ويكشفن عن كل شيء اغمي من سائل أربع تقسيمات وهو الى قسمين أيضا قد جعل سيؤال تفويض من الانسان ما تلكم العنقا أجسم أم عرض أحيــوان هن أم نبــات ما الخيل ما العنقاء ما الجمال بأن يجيب بغير ما ذكر بأن يجيب بالذي له احب فذاك باعتبار حكم العالى أو انه ندب وغير منحتم فرض وواجب فأما الأول وهي التي لم يك بين اثنين مثل سوال جاء من انسان لحدث النزم من قد سمعا ان شاء رہے بسطه محررا فهو السؤال عن علوم تندب فباعتبار اللفظ للساؤال قسيمين اميا ساقط تهدما فهو الذي كان عليه يحصل وهاك ما قالوا به كما ورد في أخر من قوله الذي حصل

ان السوال لغة هو الطلب فما يبرهنن به في العلم وان للســـؤال مهمـا ياتـــي أولهن باعتبار من سأل سوأال حجر واحد والثاني أولها كالمان يقول اذعرض وهمكذا ما الإبل ما النعجات والثيان أن يقول ما الآبال فأول على المجيب قد حجر والثان فوض المجيب في الطلب والثان من تقسيم ذا السؤال وهو الى قسمين اما ملتزم وذلك اللازم فيما نقلوا مثل السوال عن أمور الدين خلف بفرضيبتها والثاني عن حالة الولى مهما أوقعا أن يقفن عنه براي وتري أما الذي كان اليه يندب وثالث التقسيم في ذا الحال وهسو بهدا الاعتبار قسما أو غير ساقط فاما الأول من خمسة أشياء واحد يعد تناقيض كأن يجيء من سأل

يثبت في صدر سؤال منه عن في آخر السؤال اذ يبديه كأن يقول سائل في الحين دليلكــم أن لهـــن قدمــا من يسيألن ويطلب الدليلا فما الدليل لبقاه المنتهض بدخيل في سيؤاله من يسألن ان قال حين للسوال قدما صار من الأجسام حيثما وجد أن يسال السائل عن اثبات ينفيه لا أصل له يقول على ثبوت روية الجليل ان الاله لا يسرى لسسه أحد يجمــع فسى سـؤاله اذ يسألن بطاب علة لهن واحدة كأن يقول ما الدليل المنتصب فان ومحدثا لدى خطابه وعالة واحدة لو وجدا أن يدخيل السيؤال في المحال يجوز العقل له أن يحصلا من المحالات الدي ندراه هل يقدر الله العظيم الكامل فيى حالة واحدة ويتفق فسى حالة واحدة قال الفتى هل يقدرن ذو الجلال المولى

ما ينقضن أو له كمثل أن شيئا ويعبد ذلكم ينفين أو عكسيه فأول القسمين أن تكن الأشيا حديثة فما وعكسيه كمثيل أن يقيولا ان كان ليس باقيا هذا العرض الثان منها الاضطراب وهوان أعمها على الأخصص مثلما ما العلة التي بها المحدث قد الشالث المعروف بالاثبات زيادة في الشيء والمسئول كمثــل مـن يســال للدليـل وذلك المسئول ممن يعتقد رابعها جمع سؤالين كمن شيئين ما كانا معا على حدة او لدليل واحد كان طلب ذاك الذي العالم قد صار به فيطلبن لها دليلا واحدا وخامس الأقسام للسيؤال وهـو بأن يسال عن شيء ولا مثل اجتماع الضد أو سواه أولها كأن يقول السائل أن يجعل الانسان صامتا نطق أو انه يجعله ميتا وحسى مثال غيره كان يقولا

وهكذا الهنسا هل يقدر في بيضة واحدة ويضعا خلقة واحد وأن يحسولا قد كان ساقطا ولا منهدما مــن كـل ســول بينهم نلغيه فذاك باعتبار من قد يسأل يقسم في قولهم المبين عن الاله ذي العلى فيمتنع أشياء تأتى لك بالتفصيل فليس من منع بشيء قد وجد وشم قسم خامس سياتي باعثة للسول في ذي الحالة بذاك الاعتبار في الكلام وهسو بسأن يسسأل فسي المقسام وما له نقع به قد حالا هـل جاء زيد أو مضى منـازل كمثلما أن يسألن عن صفة أو الدنا أو في كالا هاذين يسال عن شيء غداة بسالن يريد أن يعرف ذاك جـــيدا وذا كيأن يقصيد بالسؤال لكن لتعظيم الذي كان سأل ذلك عن شيء له قد عقالا فان يقل لا أعرفنه مثلل وما لهذا من جواب يعلم

أن بجعــــان لــه شريكا ينظــر أن يجعل العالم أيضا أجمعا من غير أن يغيرن رب العلى والثان من قسميه وهو غير ما فهو سوى ذي الخمسة الوجوه ورابع التقسيم مما فصلوا عنه وانه الى قسمين لأنيه اميا سيؤال قييد وقيع في السول عن خالقنا الجليل وغيره السوال عن غير الأحد فهذه أربع تقسيمات وهو يكون باعتبار علة ويقسمن لخمسة أقسام أولها سيؤال الاستفهام عن الذي لا يعرفنه اصلا كميثل قيول من أتي يسائل والتسان منسوب السي الفائدة يسترشدن بذلكم في الدين ثالثها سؤال تقرير كأن وكان في ذا الشيء قـــد ترددا رابعها السيؤال للاجيلال يسال عن شء له كان عقل خامسها تعنت أن يســالا لقصد أن يعجيز من قد سألا سسريه وذاك شهيء يحسرم

الألفاظ الممتنع بها السؤال عن الله

عـن ربنـا ممتنــع محـال متى وأين وكذا كم شم ما كان عليها صاحب السؤال يقول كيف خالد كيف حسن أو انه في فرح أو في سيأم ممتنيع عن الهنا وجل يشك في وجوده من عقلا بها وما لله جنس يعنيي شيئين قد تشاركا في مورد أي الشـــريكين هنا بصــير بها كائي منكبيك أجمل وليس أجـــزاء لـــه تعـــدد بها وذو الآلاء والاحسان بحيويه جيل الملك الدييان مها وذو الآلاء لا يعلل عـن الزمـان كمتـي زيد رجع تبارك الله السلام المؤمن من يسالن عنه من كان سأل سيحانه جل ولا زمان عندك من دراهم ومن نعم بجوز فيه انه فرد زكن للشيء نصو ما أبو جعيدة جيوابه بهيمية خيبواره

عشرة ألفاظ بها السيؤال كيف وهل من أي من أين لما فكيف يسئلن بها عن حال ألا ترى انك قائل لمن بأنبه في صحة أو في سقم ومثل ذا فهو على الله الأجل وهمل لتصديق وذو الآلاء لا ومن عن الأجناس بسئلنا وأي يسئلن بها عن أحد كمثــل أي الرجـلين خـير كـذاك عـن أجـزاء نفس يسـئل والله ما له شريك يوجد من أين يسئلن عن المكان ليس لــه سـبحانه مكـان ولم عن العلة أيضا يسئل أما متى فهى سؤال قد وقع والله لا يأتى عليه زمن أين ســؤال عــن مكـان فيــه حل والله لا يكون في مكان وكم بها يسئل عن عد ككم والله واحب وإن الشبك لن وما بها يسئل عن حقيقــة جوابسه الذيب وما الحمارة ما الله اذ ذاك ســوّال باطل ذات الاله الواحد العلية لانما ادراك ذات الله جل من المحال وهنا الباب كمل

فسلا يجبوز أن يقبول القبائل فيمنع السؤال عن حقيقة

باب الاجتهاد والفتوى

مشقة فيما رواه الأول فحميل الصخرة وهو منفرد فحمل البذرة أذلها صبمد ذو الفقه وسعه متى ما بلغا بحكم شرع أو بعقل بعثه من عالم للحكم فيما قد ألم لنا وافتاء لدينا بادي أو جائزا أو ذاك شيء حرما فیه نصوصا من کتاب کرما فالاجتهاد واجبا فيه غدا فيه أو الافتاء فيما نزلا وينظرن في أصل ما كان بدا فيحكمن أو يفتين ما بان لــه ذو العلم عن مسئلة لها عقل فواجب تبيينها للمستمع فانه فيما يكون صادما فذاك حرم باتفاق الكل في جعيله الصلوة للعباد جل أقيموا للصلوة حالا صبحة رويلة لرب العلزة فمثل أن يفني بما قد صادما أو انه أيضا غدا عقليا فذاك ما كان يجوز متهما وسينة الهادى واجمياع حصيل

الاجتهاد لغية تحمل تقبول أن خالدا قبد اجتهبد ولا تقول أنه قد اجتهد وفي اصطلاح الفن أن يستفرغا لأجل أن يستحصلن حادثة وتلكم الفتوى فتبيين علم وكل واحد من اجتهاد اما بأن يكون شيئا لزما فكل شيء لم يجد من علما أو سينة كنذاك أجمياع الهدى وذاك أن كان أراد العمالا فانه عليه أن يجتهدا حتى يرى استنباط حكم المسئلة وواجب الافتاء فيما أن سئل مما غدا كتمانه ليس يسلم أما الذي من اجتهاد حرما نصيا من القطعي أو من عقل فيأول النوعين كاجتهاد مندوبة من قوليه تعالى والثيان الاجتهاد في أجازة وما من الفتوى غيدا محرما نصا سواء کان دا شرعیا وما عدا هدا الذي قد رسما والأصل للفقيه كتاب الله جل

للاجتهاد لامرىء نبيل فالرأى جائر لمن قد فهميه أن نتحرى الاجهوز المحللا ابينها اثبتها في الحجة بخيص للأدلية الظنييية ما بينها تعارض مبين تعارض تصادم في الواقيم رأيا يكيون من سواه أقوى مجتهد عند اجتهاد قد بدا من ذين بالأقوى دليلا عند ذا به ویفنی من له قد سالا يخالف اجتهاده طول المدى فسأطل وحكمه تهدما يخالف القطعي من شرع الهدى أبرم حكما ومضي عليه وقد رأى غير الذي كان بري ولا يجوز نقضه وهدمه أو من غدا مقلدا له مثل فانه عليهما قد حجرا على أتباع أول القواسين جواز تزويج الصبى نظرا مقلد له لذاك مثيلا جواز تزويج صبية جرزم رأيا لجابر الامام ونظر أن يخرج الفتاة من يديه

ولا مساغ عند ذي الأصول وفى سيوى الثلاثة المقدمه وواجب اذا أردنيا العميلا بأن يكون أوضح الأدلة وذلك الأمرر بدون شبهة لأنها هبي التي يكون ولا يصبح قط في القواطيع فان رأى مجتهد ذو فتوى أى أن دليالن تعارضا لدى فانه يلزمه أن يأخذا فيعملن أن أراد العمـــلا وما له أن يحكمن بما غدا فان یکن بداك بوما حکما كمثلما لو يحكمن بما غدا وان یکن براجــــم لدیــه وبعد ذا اجتهاده تغیرا فقد مضى بدون شك حكمه فان یکن بنفسه به عمل فان یك اجتهاده تغیرا بأن يقيما عند هذا الحين وذا كمثلما اذا كان سرى فأوقع التزويج أو قد فعلا شم رأى من بعد ذلكم عدم كمثلما كان الذي هنا ذكر فانه لواجب عليه

له علي الرأي الذي منه بدا وغيرهم من علماء الأول وذاك بالاطلاق عندهم حصل مجتهدا للغير أن يقلدا بفتى به لغيره معلما في الحق فرقا فلذاك قد بطل مجتهد لمن يكون بالهدى باطلة مردودة باطلة بحال لا تتوقف ن مدى الأحقاب يوفق الأقل علما منهما مظنية الصواب فيما اجتهدا كفيره بدون ما تمويه بائه المصيب فيما قد فصل لاننا نقول في ذي المسئلة لنفسيه أما الفتي المجتهد له بان للغير ذا يقلدا في غير ما كان سواه عدله عليه بالذي يراه الأهرلا بنقاد للحكم الذي يمضيه بانـــه الأهــزل فــى أراه أدلية جاءت وقد تناهضت يوما على الترجيح فيما قد ذكر والأخبذ بالأحبوط فيمنا نصف تخير فيما يشا أن يفعله لانه من باب تخییر بدا

كنذاك حيكم من غدا مقلدا ومذهب التوري وابن حنبل جواز تقليد لعالم أجل أهلل العبراق جوزوا لمن غبدا فيما لنفسه يخص دون ما ولا نسرى بين الفتاوي والعمل وبعضهم أجاز أن يقلدا اعلم منه وكالا الأقوال لانما اصابة الصيواب على كثير العلم بل لربميا ثم كثير العلم منا لو غدا فجائر أمر الخطا عليه ولا يقال ان ظنا بالرجل يكفيك في اجازة التقليد له محلها في غير من يجتهد لنفسه فلا يصح أبدا من بعد ما أن يظهرن الحق له الا اذا الحاكم يوما فصللا فانــــه لواجـــه عليــه حاكمنا لو انه يراه والخلف فيميا ان تكن تعارضت على امرىء مجتهد وما قدر فقال بعض يجب التوقف اذا اراد عمالا وقيل له ويعضبهم لذا المقال استبعدا

أجاب عنه بعض أرباب الرشد كمثل تخيير لديهم يجرى أى عتقيه وصومه المذكور فى ذلك الأمر الذى له طرا رايا وادرى بالذى هـو الأحـق هذا الذي أبداه هــذا مستدل ما زاده علما على ما علما بان ذاك ليس بالبعيد عالمه دليل تلك السيتله حينئــذ عليــه بل ينحتم لما من الدلسل قد دراه بعض مذاهب بتك المسئلة مقلـــدا متبعــا لا تــره من كان محتاجا الى أن يعملا منه على استنباط حكم مثبت يقدر لترجيح دليل قد علم مشتهرا بالعلم فينا والهداي شـخص بعينه وإو كان عــــلا على أثمـة لهم مطاعه حنيفة وأحمد المهذب لسو انسه كان صحابيا أبر أولاء قد دونها الأناجب لغيرهم من منهب من علما لهـؤلاء كـان عنـد القــدما لنذاك تقليدهم تحتما

ما بین شیء ثم ضده وقد بانما التخيير في ذا الأمر فيما من الخصال للتكفير وقبل بل عليه أن يناظرا من هو أذكى منه فهما وأدق واستبعد الشيخ الخليلى الأجل بأن قول غيره من علما ولأبسى شسيبة المجيد لانه اما بان يظهر له فيعرفنه وحده فيلزم أن يعملن باليذي رآه أو انه يصحح العالم له فيصبحن حينئيذ لغييره وذلك التقليد واجب على مع عدم طاقة وعدم قدرة ومشل ذلك الضعيف حيث لم فواجب عليه أن يقلدا ولم يك التقليد موقوفا على كمثلما أوقف الجماعه أي مالك والشافعي وأبي ولم يجوزوا لغير من ذكر حجتهم بانما مداهب وانها مضبوطة وان ما لم يض بطن ولم يدون مثلما من نوع تقييد وضبط احكما

منهم بقوله الدى قد رسما كذا روى القوم بلفظ يفهم عنهم وذاك القول للجمهور غيرهم في عمل اذا بيدا تقليد غيرهم بها ولا يبح بعضهم بقسوله اظهسارا في غير افتاء وفي هذا سعه لعالم في حادث ليه بدا فى غىيرە من حادث أتاه ويعضيهم اجازه ووسيعا وهو اختيار بدرنا الشماخي لعالم ممسن غسدا مجتهسدا لغييره مين كيل من اتاه ذاك الفتيى اذا أراد العمسلا بذلكم عند وجبود المفتسى وقيل بالاطلاق في ذي المسئلة يفتى وبالعكس له بعض جرم مع عدم ومع وجود جائى بعض جوازه ويعيض حجرا ويستدل في الذي قد رسما لا شك مفضولا ومن قد فضلا انكار حسيما الينا نقللا يرفيع عنه دون ما امتراء اما بأن يكون ممن علما فيما له يجهل من مسائل

لذاك قد صرح بعض القدما وجائز تقليد حبر منهم هذا هو المشهور في الماثور ويعضهم رخص أن يقلدا دون الفتاوي فالفتاوي لا يصح وللذى قلناه قد أشارا وجائز تقليك غمير الأربعه وفي الضعيف ان يكن قد قلدا فهل له تقليد من سواه فبعضهم من فعسل ذاك منعا والآخر الاصبح عن أشياخي وفي الضعيف اختلفوا أن قلـــدا فهل له يفتس بما افتاه أم أن ذاك الأمير مقصور على وقال بعضهم له أن يفتي وقيل عند عدم الوجود له أي انبه عند الوجود والعدم أى انه يمنع من افتاء والخلف في تقليد مفضول يرى وصوب الأول بعض العلما بأن في صحب النبي الفضلا وصحت الفتوي من الكل ولا وخطا العالم فسي الفتياء والخطيأ المذكيور عنيد العلما فيما له يعلم أو من جاهل

في الدين قيد جياء بيه اذ سقطا أو انه في غير ذين قد حصل ما يسم الخلاف كان فيه يخلو على أية حال حصالا تلاف مال الغير في مرتكب من عالم في الدين كان قد صدر دليل قطع ليس يقبل الفند سدسا وذاك مع وجود الاخوة وقد حباها ثلثا من تركة عليه في الخطأ بهذا الشان قابل ذاك والذي قد عملا هــذا الخطا فهـو بعــذر أولى من قبل الفتوى ولو قد عملا مقام خلف كان مع جدال من كان حافظا لآثار السلف لنقلها من كتب الآثار ان قصد الشيء بحفظ قد وفا ذاك وذا للكدمي قد روى في الدين أوفي الرأي أيضا فرطا به تبلاف مال غیر هنا ب تعلق التالف عند ذا اما بأن يكون من جهال معرفة وعدم التعلم لكن لهم عند العوام منزله فان يك الأول مما قد ذكر

وذاك أما أن يكون ذا الخطا أي في الذي خلافه ليس يحل وقد أراد بالذي يبديه وذلك المخطياء فيه فهو لا اما بان یکون قد علق به أو لا فان الخطاء الذي ذكر وذا هـو الذي بـه كان ورد كمثــل توريـث لأم الميــت أو ولد ثم اللسان زلت فليس من اثم ولا ضمان وانما الضمان والاثم علي وان يكن في غير ذين حيلا ولا ضمان لا ولا اثم على لانما المقام في ذا الحال وأن مثل العالم الذي نصف وضابطا وكان ذا اقتدار لو بادلة لها ما عرفا فأخطاأت لسانه الى سوى وأن أتى من جاهل ذاك الخطأ فداك اما يتعلقنا أو انه لهم يتعلق فاذا فذلك المفتي بهذا الحال قد شهروا بين الورى بعدم أو أن يكون من أناس جهله يظن فيهم أهل علم ويصر تضمينه الصحيح فى قولهم الما عليه دون علم اقدما عليه وزر وضمان وقعا ذلك منه حينماله سال لا يتعلق ن الذي افتى ومن منه قبل على الذي افتى ومن منه قبل فتلك زلة اللسان ان تكن ان علم القطعي مما رسما ظنا بأن ماله قد قارفا كخطاء لقادة التضليل وانحرفوا عن واضح السبيل عليه بل اثم ووزر كانا

فالخلف في تضمينه وعدم لكن عليه التوب شيء لزما وان يك الثاني فيلازم معا كمثلما كان على من قد قبل وان يكن اتلاف مال الغيير فليس من شيء سوى الاثم حصل والخطأ المرفوع عن أهل الفطن فيخرجن بذلك المذكور ما قد خالفا ساغ له من جهة التأويل اذ خالفوا بالحق بالتأويل فمن بذا أفتى فلا ضمانا

باب الجهسل

مركب ثم البسيط الثاني بالشيء مما شانه أن يعلما له وفي ضيميره ما خطرا على خالف ما عليه بجاري مركيا لانه يستلزم وجهله بأنب لا يدرى أعني البسيط وأخا الوجهين أو كان في تفسيرها ذاك حصل وإن ما في الاعتقاد سادي الهناذي الطول والفضيلة أو ملك أو كتب الله العلي أو كان في القضاء ذاك والقدر أو في الوقوف كان والبراءة وجهلهم بها الذي قد ذكرا والعملى فهو فيما كتبوا أويشرين أو ينكحن قد يحصل شيئا من الذي ذكرناه بحــل مشروبهم منكوحههم وما اكل والخمير عنيد قائيل بالحيرمة أو انه لغيره كان حرم فانميا الأول انميا حجير نكاح ذات الشرك صار حرما وذلك المطبوس فهصو ينقسم جميعهم وربسه الحجال

الجهيل في اصطلاحهم قسمان فعدم العلم البسيط منهما أصلا بحيث لم يكن تصورا مركب وهنو اعتقاد الأمنير في واقع وانما ذا يرسم جهلين جهله بذاك الأمسر وكل واحد من الاثنين اما بأن يكون في الجملة حل في العملي أو في الاعتقادي اما بأن يكون في معرفة أو كان في معرفة للرسيل أو في وعيده ووعد قد صدر أو انه قد كان في الولايــة فهذه عشرة كما ترى أما بسيط هـو أو مركـب اما بان يكون فيما يوكل أو يلبسن أو انه فيمن فعل وكل فرد من ثلاثة الأول اما حرام عينه كالمتية لعينه وكنكاح لكام كمال غير ونكاح من كفر لكونه للغير ملكا أميا لجهة الشرك الذي فيها ارتسم إلى محسرم على الرجال

وزينــة لــه بلا اذن سلــف تحبريمه مثبل الحرير والذهب صاحبه مسن الهلاك والردي يعلم ما فيسي داخل الذهن استكن ولم يكن بباله قد خطرا فغير سالم به المرتكب في الشي والجهل به ليس يسع علیے کیان ذلکے معتقدا فمين هنيا هلاكيه قد انتفى صاحبه فیه اذا فیه عثر جميعها وما كمتله عيرف کمٹےل جھےل ما به کان سمع قد كان لازما به ان يعلما وما يكون واسعا اذا وقع فـــى بابـه يحـول ذى الهبات او انــه للتــرك ايضا ينسب موقيت وغيسر هنذا الثانسي بمدة له ووقت حددا فانميا ذاك قضياء ياتي فاول القسمين مما ذكرا في شهرنا المحدود للصوام بزمن له ووقعت حددا فانما ذاك قضاء ياتى كان مقيدا بوقت وامد

مثــل كساء كــان للغير عـرف ومنه ما الــي الرجـال ينتس ثم بسيـط سـالم هذا غـدا لانه لاطاقة لـــه بـان والمم يكن في عقله تصورا والثان هـو جهله المركـب وذاك مهما كان جهله وقع اما الذي قــد كان جهله يسع لو انه عــلي خلاف مــا غـدا لانه بعلمه ما كلها وانه منقسم لما عدر كالجهل بالطب جميعا والحرف والثان ما الجهل به ليس يسم دليل قطع وارد في حال ما ثم الــذي الجهل به ليس يسم اما اعتقاد وهو سوف ياتي او عمل لبدن ينتسب والعمليي عندهيم قسيمان فالاول الذي غبدا مقيدا فمن اتـــى به عقيـب الرقــت أو انه ليس بمشروع يسرى كالصباوات الخمس والصيام فان كالا منهما قاد قيادا وفعله مسن بعد ذا المقات والثان كالحج فانه لقد

فمن اتـــى فيه به على الصفه عقيبه لين يحج يشرعن لهم يتقيدن برقت علما من بعــد وقتـه الذي قد ثبتا او غير مشروع متى ما جاء فـواقع هـذا مـتى ما يأتى فانه اميا تقرم الحجيه اولا تقسوم حجة على الوفسا حجته السماع وهو منتفي عقرانا قط على كيفيته لذاك عقله الذي فيه ظهر في مذهب للكدمي اشتهرا كيفية الاداء كيف يقصم أداؤه كمثلما قد يسمع ذلك عقله على الكيفية فيني مذهب للكندمي الفيارد عليه من ذلك شهه يعلم يكون في السمعي من أمرهم يكون من وسوسة المفتون شرك بذي الآلاء جل وعلا أدى بانه عليه للصحمد ذاك بياله ومعناه دري وذاك اجماع لهم نلفيه كل الــذى الحـــق لـــه قــد عبرا أو انه من طائر قد أدركا

وان ذاك الوقت يسوم عرفه فانه اداه والاتيان من وغيس مسا وقت فهو كسل ما بحیث ان اتسی به من قسد اتی بعد ما جاء بب قضاء وذاك كالحج وكالزكوة فكيل فرض فعيله موقيت بانه فرض على من كلف فالثـان معـذور اذ الطـريق في ولاتهودينا الهي معرفته فان يؤد احدا مان البشر يلزمــه ما يلزمــن الأخــرا وأول النسوعين امسا يسمسع فواجيب عليه فيما أجمعوا أو أن يوديك الى معرفة فواجب عليه أن يسؤدي ومذهب الجمه ورليس يلزم والعقيل ليس حجية لديهيم لأنه ليس مين المامون فريميا أداه ذا الحيال الييي فان بكن سلماعه اليه قد فرض بوقت الظهر أو قد خطرا فواجيب طيلابه عليه وكان حجة علي من ذكرا ولو مسبيا كان ذا أو مشسركا ففهم المعنى الذي فيهه سطر بنفسه يقوم من غير نظر عن النبي في حديث ثبتا به قریبا کان ذا او ابعهدا ب حبيبا أو بغيضا ذاكا عبادة وقت أداء علما صار له العدر بنسيان وجد فى حال ليست حجـة عليه يكون في ذا حجة على الملك اليـــه رسـتاقيه وما أحب مع خبر الفاسق بالتبين حجيــة لــه فليس يلتــزم يأن أمر الله بالتبين ان كيان محيذور هنياك يوجيد قوم ولا محذور في ذي الحالة له فقسمان كمثلما ترى بحيث لا يزيد ذا المقــدار ينقص عن وقت لــه قد جعـلا عبر عن ذلك بالمستغرق يكون وقت الفرض زائدا زمن ونحبوها من كيل فيرض أتبي ذاك لقسمين كما قد تعلم تعیین به علی الکلفینا بعينه وذاك كالصلوة فرضأ علي الجميع صارحتما

أو انه في حجر له نظر فانما الحق على ما قد اثر الى الـذى جاء به وقد أتى ان أقبلن الحق ممسن وردا ورد للبطــل علــي مــن جــاكا وذاك كله اذا ما فهما حتى أتى الوقت فان ينس فقد لأنهيا قيد وردت الييه ويعضهم يقول غير العدل لا لو دخل الوقت وذاك ما ذهب حجتهم أمر من المهيمن قالـــوا فانـه دليــل لعــدم وقد أجيب بجسواب سين مع خبر من فاسق مقيد وذاك أن يصلب بالجهالة والفرض باعتبار وقت قدرا فانے اما له معیار أي لا يزيد ذلك الادا ولا كالصوم والبدر الامام المتقى أو أنه ظرف له بحيث أن عليي أداء الفعيل كالصيلاة وباعتبار الفرض أيضا يقسم فأنسه أما بأن يكونا فرضيا علي كل غداة ياتي وفرض عين اسمه وامسا

مثل صاوة لجنازة تخط بانــه فــرض علـى الكفاية به الى قسمين ايضا صيرا محـــيرا من كان قـــد بانيـه كالصيوم والصلوة للانسان لاحسد الاكفاء بالسرداح فانه مخدير فيمان احب حجية فرضيية فعيل واتت فواجب الايكن معطلب من كانقادرا له من الملا فانـــه لواجـب عليــه اذا اصباب الحيق من قيد علميا عليه أن يخرج حالا في الطلب من غير أن يكون في ذاك ضرر أو إنه لم يستطيع أن ينفسرا كمثلم___ا في عقله ذاك حسين عن ذاك مصع امكانه بحال وبعدد ذاك وجدد المعدرا الى الــذى بعد لــه قد علمــــا تعليـــم من علمـــه فلا'فضــــا وان يخالفه ففيه اختلف وذليك الاداء لا يجيزيه علیـــه في ذاك وفعلـــه مضــي فيه متى يقضيه حين يعسرف

لكنــه بالفعــل من بعض سقط وهو الذي يعرف في التسمية كـــذاك باعتبـــار ما قـد أمـرا لأنبه اما يكون فيه أو غيير ما مخير فالثياني وأول القسمين كالانكام اذا اليه جماة كان خطب واعسلم بسأن من عليه ثبتت وما درى كيفية الأداء لـــه بعد دخدول وقته أن يسألا فان رأى لذاك من يهديـــه بان يوديه كما قد علما وان يكنن ذا لم يجد فقد وجب يطلب من يعلمنيه ما ذكير به ومن يعوله فان يخف قبل وجود من له قد عدرا کان علیه أن يهؤدي ما زكن لكنـــه يديــن بالســـؤال فان یکن اداه مثلما تری كان عليه يرجعن ملتزما فان يوافق فعله الدي قضى وذاك باتفاق من قد سلفا فقال قوم واجب يقضيه وقال قوم آخرون لا قضا والقائلون بالوجيوب اختلفوا

بعضهــم دينا عليه ذا غــدا مــن دون تحدید بــوقت جـاء وهــو الذي ليس لــه وقت حلى يكون فعيله الذي قيد ياتيي او غيــر مشروع متــي ما جاء لم يــك محدودابوقت ثبتا بانما ذلك فرض قد وقصع الي حضرور موت من قد كلفا لتــرکه فانــه اذا اعتقــيد ولازم يعلمه محققا فان يكنن حان له وقت العدم له كما كان عليه لزما جميے مےن کان لے قد عبرا موقت الفعيل مع المكليف يقرل في التاخير للتادية ان يعملــن ويفعلــن على الوفا امكان إتيان بواجب وقام رواه بعض العلماء النجسد على اداء الحــج لا يؤخــر امكانه يروجب مهما وجدا وربنا يامار في كتابسه من عنده سيحانه ذو المنة ان لاتحجوا قد رووه نقـــلا بانميا طيلابه للسرعيية الهنا مع احتمال وقعا

فقال بالفور أناس ولدي يؤدينه متى ما شاء والشان من أنواع هذا العملى أى لـم يقيد فعله بوقت به عقیب وقته قضاء كالحسج والزكوة والنهدر متي فحكمها بانما الجهل يسع وصبورة الأدا كما قد وصفا بشرط أن يكون غير معتقد ذاك فجهله عليسه ضيقا وان يدين بالأدا كما لـزم حينئيذ يلزميه أن يعلميا وكان حجــة علـى من ذكــرا كمثلمبا قد كان ذاك الحال في ويعضيهم بعدم التوسيعة فأوجبوا على الذي قد كلفا حال وجود سبب المذكور مسع وذاك قسول لابسى محمسد اذ قـال والواجب فيمن يقدر لانما تاخير فعله لدى خلاف من قد كيان آميرا به يان نسارعن الى مغفـــرة وجاء في الحديث حجروا قبلا وقد يجاب عن دليل الآيــة لا يوجبن تضييق ما قد وسعا

وهو بأن يكون أمر السرعة فيحمان ذاك على وجوب قال وفي الحديث أن الأمرا وها هنا قد اقتضى المسارعة قلنا بأنه عن الحقيقة قول النبي المصطفى من قبل فهى قرينة هناك قاضيه بانما ذلك للاشاق

لطلب الغفران للخطيب التياننا التوب من الذنوب حقيق على الوجوب قرا على الادا فهي وجوبا واقعه على الادا فهي وجوبا واقعه يصرف ما جاء في الروايه ان لا تحجوا في الحديث الاصلى في الامر بالتعجيل في ذي الناحيه وخشية المنع من اللحاق

ما يجب تركه من المحرمات

الهنا وتركه قد الزما او انه لغيره قـــد حــرما ثلاثه تكون من اشياء فميتــة ولحــم خنزيــر ودم مات بخنق وتسرد علما وكـــل مذبــوح لغيـــر الله جل ان ادركست بعسد لسه الحياة فلیس مـن تذکیـة لـه تصح في أيــة الانعــام ذاك متضـح قد انزلت مـن بعد تلك الآيـة فيها بلا قيد هناك رسما لانها ناسخة لاول حتماعلي المقيد المعوق تاخر بمدة ان حصلا وسببا كما هنا قد تما ينسخ ان مقيد قد سبقا فيميا بعينييه حسرام وصفا جميعيه لعينه قد حسرما هل الضمير عائد في الآياة أو نحــو خنزيــرهم الذميــم فذاك اشباء لها ستعليم بان کــل مسکــر محــرم

واعلم بهان كهل مها قد حرما اميا لعينيه حيرام علميا فميا لعينيه حيرام جيائي وكلها مين نوع ماكول علم وان كالميتة موقودا وما نطيحــة ومــا له السبع اكــل وفى الجميدع تنفدع الذكاة الا الذي كان لاصنام ذبح والدم فالحسرام منهما سفح ولايقال أسة المائسدة وهدده اطللق تحريم الدما فهـــى احـــق ابــدا بالعمــل فاننيا نقيول حميل المطليق ليسس يراعسي فيه تقديم ولا اذا هما يتحدان حكما خلفا لمن يقول أن المطلقا وذلك الخنزير فيه اختلف فقيل منا لعينه كان حجر وجاء في قروللبعض العلما ومنشاء الخلاف في ذي الصورة فانه رجس الى اللحسوم اميا الذي لغيره محرم فالخمسر منها بالحديث تحسرم

فالسكير شي غير ذاك الخمير وحسرمه لاجسل داع بصدر ظلما لذا صار من المجاور ليس يحــله لمــن باتـــه لاجهل وصنف قيد غدا ملازمها في غير موضع به قد حلسلا أعنى الستى منك تدانت نسبا تعظیم ما کان لها من حرمة لاجهل صون نسب عليهما إنسابهم ووقعوا على الشطط إذن ودون ما رضي تقدميا مشروبهم ملبوسهم وما أكلل كمثلما رايته توضيحا أو إنه لغيره كما رسمم لم يبلغنه علمــه طــول الزمـن مرتكبا لـه أو الأقــوال بنفســـه عليه حبــن اقتحمــا إلى سوى ذلك مما قد حجرر أو بيراءن من علمائنا النجيب عنهـــم لاجــل ذا فانه اقترف فان يحللــن بفتــوي عنـــه منه لــه او خطـاء نبـدي ذلك او ضل طريقه الوفيي نل بــه لسـانه إذ ينطقــن فما عليه في الذي اتاه

فحيرمها جياء لاحل السيكر كذلك القمال وهيو المسسر وذاك فهو اخد مال الغير ولوتراضوا فالتراضي فيه ومن صنوفه الريا وحرما وذا هو الـزيد الذي قد حصلا ومن صنوفه نكام الاقربا وقد اتمى تحريمها من جهة ومنه ايضا الزنيي وحرميا ولو ابير للزناة لاختلط ومنه اخد مال غیر دون ما فيشمل الذي لغيره حظل ويشمل المركوب والمنكوحا وكل ما لعينه كان حرم فالجهال فيه واسع لكل من وذاك مسالم يك بالافعسال ركوبه بفعيله ان يقدميا فياكلين اويشرين ما ذكر او يتولى من لذلك ارتكب ان برئــوا من راكبيـه او يقف اما ارتكابه بقول منه شيئًا من المحرمات عمدا بان تسوخي انسه الصواب في وزاغ فسي تاويله لا ان بيكن وكسان قاصدا السي سهواه

ميا يذبحين للجين والنيران ومسجد والعين والاحجار ذبيحة لغير ربى وجرح اسه الاله حينما يرد يها ويعضهم لاكلها قسد حظللا ابين سعيند الكدمني العلم كتابه الدعائم السفر الوفي بحل للمضطر منيا اكلهيا شرابها لضبرر وقيلل لا فسبيبان بهميا نص الاثير وواحيد فيه خيلاف وارد وسيوف تسدرى اولا والثانسي فه ــو من الجوع الشديد ما يقع يحيى بــه النفس من الحلال فهيو بان يجير ظالم احييد يجبره بالقهر والارغام الا اذا مسا للحسرام باكسل قيسيا على ضرورة المجاعة تقيـــة بالفعــل عنــد مــن منــع يضطر لاباغ ولا عاد زكن في ذلك البغيس وفي العيدوان بانه ليس بباغ غاشم وغير معتد لحد الضر وأخرون فسروا ما حصللا على الامسام وعلى اهسل الهدى

ومثل ما يدبح للاوتان كذاك ما يسذبح للاشجسار واختلف وا في مسلم اذا ذبح ويذكرن مسع ذلكسم عليها فقال بعض جائز ان توكلا وصحح الاول من قولهم وللإخيير ذهيب ابن النظر في وهيينه الميرمات كلها والخليف في الخمر فيعض حللا والضرر المبيح للذي ذكر متفيق عليبه منها واحد وهكذا ايضالت شرطان فالسبب الذي عليه مجتميع ولم يجدد شيئًا به في الحال اما الذي فيــه الخلاف قــد ورد ان ياكلن شيئا من الحرام بحيث للنجاة لا يحصل فبعضهم يذهب للابادسة وآخــرون منعــوا اذ لا تســع وذا أنك الشرطان أن يكون من وقد اتك الخلف عن الاعيان فسره بعض مين الاكسارم عليى فتيي كمثيله مضطر في أكليه الذي له قد اكسلا بأنه ليس بباغ ذي اعتدا

في الارض والعددوان في البلاد مما ذكرنا اول القولينن من كــان مضطرا صنوفـا تاتي ومثل خنزير مسفوح الدم مــن ميتة الانعـام قيـل اولا ان ياكلن ما يشا ان ياكله عاين ميتة وصيدا حين ند وبعضهم بعكس هذا قد صدع يعتقد الجزاء حين ياكلن لعينه فاكله لهذا يهذم تحريمـــه لاجــل غيره وقــع وميتــة فيه الخـالاف ذكـرا إذ ما عليه بعد ذا من تبعية معتقد الضمان في امدوره أوجبيه بعض ويعضههم نفي انسابه كالام والبنات والاخصوات وكسذا الخالات لاجل ارضاع هنا تقدما ان الرضاع حكمه حكم النسب صحتبه وعندهم قبد قبلا والحقوا بهده الامرور لما اتى نصالنا فى الذكر وامهات لنساء لكهم والجمـــم للاختيــن في المذكور وخالة لقول هادى الامة

وغيسر خارج علسى الافساد ورجيح الامام نيور الدين وإن رأى من المسرمات وذاك مثــل ميتـه من نعــم فانــه يلزمـــه ان ياكـــلا ويتركن غيرها وقيل له وان يكين بالحيج محرما وقيد فلياكك الميتة والصيد بدع واختار نور الدين للثاني وان قال لان الميت مما قد حيرم والصيد ما في حرم كان رتع وهكذا إن مال غيره يرى فقال بعض ياكلن للميتية وقيل بل ياكل مال غيرره وفى الوجوب للضمان اختلف وجهل تحريم نكاح ذات فيواسع ومثلهيا العميات ويلحقن بذاك ما قد حرما لخبـــرعن الرســول المنتخـــب واجمعت امة احمد على فحكميه صيار من الضروري ما قـــد غــدا محرما بالصهــر من بعسد ما عدد ما قد يحسرم وهكذا ربائيب الحجيور والجمسم بين امسراة والعمسة

كلا ولا تجــمع مع خالتــها صغرى على الكبرى فكل حظلا زوج ولو مملوكة قد عالها هذا الذي قلناه في المسئلة اي حجـــة العلـــم بانـــه حــرم بالقرول أو يكون بالافعال ان نكاح الامهات حاللا لاحـــد ممن هنا توضحــا بان هذا الشيء مما قب حسرم يقــوله او كان بالفعل وثــب جاهلے لاجےل مے قد حصلا بالفعل أن يقتل بالسيف العضب سلیل مروان بشخیص بیدوی زوجـة والد لـه واتضحـا لای شیء قید تزوجیت بام بل انها زوج ابسى الاشسم جهل لدى الاسللم او تجاهلا أجاد او احسان فيما صنعا بنسب او برضاع حرما فواسمع له بلا اشمكال ما لم تقم عليه حجمة بحق اما بان يكون هذا جاهلا بان یکون یعلمـــن علمـــا بنسب وجاهلا بالحكم ثم وعالا بحكمه الذي يجب

لاتجمـــع المراءة مع عمتــها لا تجمع الكبرى على الصغرىولا وهكذا تحريم من كان لها وإنما وسعجهل حرمسة فهو اذا الحجــه كانت لم تــقم او انها ترتكين في الحال فالقول مثل أن تقصول مثللا والفعــل مثل أن يكون نكحــا فان عليه حجة العلم تقم او انب لذلك الشيء ارتكب حينئين بضيق جهله عليي وحيد مين كان لذاك مرتكب جدىء الى عبد المليك الاموى وكان هذا البدوى نكحا قال له سليل مروان الاشم فقال ليست هذه بامسى فقيص منه عنقه وقال لا قيال أبيق الشعثاء لما سمعا وذاك كليه اذا ميا علميا اما اذا لم يعلمن بالحال ان ينكحين من النساء من اتفق والجهال بالانساب مع ما ماثلا ليها وحكمها معاواما او ان يكــون جاهلا اصل النسب

او جاهلا بنسب تحصلا فواحيد عنيدهم حكمهميا من شائها من النسا مبتهجا في علم ربي واقع فسلا ضرر لــه الزواج مطلقا ان يفعالا لو انب امكن مثلا أن يقع اخــت بمصر قــربها قد جهـله من غيرها من النساء في حينها عليه مــا اباحــه رب السمـا بشرط لايقصيد للمحجيون بنفس قصد في الهـــلاك انعقرا فقصده اركيه المزالقيا يعقد تزويجا له بامراة ان التــــ العقــد عليهــا فعلا او غيرهن مــن ذوات الحرمــه وليعطها صداقها الكمالي اصاب منها موجبا للمهر شهـــادة من عادليــن تجـري جاز بان يقيله وان يسرد مثل ابيي بكير ومثيل عمرا ذاك الذي لقــوله لم يقبلــن في قــوة لهـا بهذا الشــان أن التميي قيد حازها بالعقيدة عليه تركها ولا يقهارب عـــن رجل مع غـادة عقدا فعـل

فان يكن بالكل هـــذا جــاهـلا وكان بالحكه لذاك عهالا وجائز لے ہان یزوجے لو انـــه فيمـــن عليه قد حجـــر لانما الهه قد حاللا الا الذي علي___ه كان قد منيم في ذات محسرم بان تكون لسه وكان لم يقدر على تعيينها فذلك الامكان لن يحرما من الزواج بالنساء الحييور فقاصـــد الى الذي قد حجـــرا لو انب كان الحالل وافقا فمنن علي كمثل هذه الصورة فقامت الحجية من بعد عليي هى ابنة له أو أخت عمــه فواجب يتركها في الحسال ان کان هذا بعد عقد بجری وانمـــا الحجــة في ذا الامـــر فان یکن فی ذاك واحد شهد لو انه في فضله كان يري وما لذا الشاهدان يبراء من او شهـــرة تقــوم كالعيـان فمـــن يقم عليـه امر الشهــرة ابنتــه او امــه فالواجـــــ ومــن هذاك الشافعي اذ سئـل ما جاء من غيبته هذا الفتى قالست ابسى والشافعى كان رد وانها بنست ابيه لا جسدل يتركبه يقسم ما بينهما وقال بعد ذاك نسور الديسن مسن عسدها من عيبه وشنعا

وكان غيائبا ابيوه ومتيى قيال ابنتى هذى الفتاة وهي قد بانيما المراءة زوجية الرجيل فيان يميت ابيوهما فان ميا لذكير كحيظ الانثبين بانيه حيق فلين نستمعيا

جهل ضلالة المصر

فيه خلاف بين ارباب الهدى وهاك ما قد جاء للاناجسب حهل ضالله باطالق وقسع او مستحـــلا للذي منـــه صــدر جهال ضلاله على ما يقام فواسے جهل ضلال فیہ حل جهل ضلاله الذي له فهعل بمقتضى الاحكام في المصر بحدث في جمالة به عاشر مش___اهدا هذا المصر المسدا علىه مهن اصراره وقرطها منه على ما جاءه من منكر ان برئوا منه بديــن لهـــم قيد برئيوا لما اتاهم عنيه ان يجهلــن عنــدهم ضــلاله وذا هـــو الماذون فيــه يفعــل والندب والمكروه مهما لاحا يعرف بحكم حلمه ولا علم بانه محسرم لمسن فعسل لمن عنداير كيسه من المسلا عن الاولى يرتكيون الفعالا شيء من الـــذي لــه وصفنا

جهل ضلالة المصمر وردا على ثلاثــة من المــذاهب فقــال بعض انــه ليس يســع محييرما قيد كان ذلك المصمر واطليق البعض فقيال يسيع وقيل أن محرما هذا الرجل وغير واسمع اذا كان استحل وذاك كله اذا لهم يدرى لم يكن ذاك المصرقسد أصر وانه ليس يكون من غدا مواليا له على ما سقطا وانهه لا بيراءن ممسن بسري وانب لايقفن عنهم او انهم بالراي ايضما منه فانــه اذا اتـــي باحـــد وغير واسع باطهلاق لسه والجه__ل واسمع بما يحلل او يتركنويشميل المباحيا فيواسع يجهله من كان لم بشرط أن ليس يقول من جهل وانه لم يكن مضللا وهكذا لا يقفنن اصلا فان یکن ممن لیه ذکرنیا

عليـــه في الحـــال به ان يعلمـا شروطها وكنكاح حاللا مكلف حجة حصق قبللا شيء من الحرام والحالل ولازم يترك ما قــد حــظلا لايعلم___ن حــله والحـــرما اهل الهدى لقول ذي الآلاءجيل ولحسديث للسرسول احمدا وما يبين غنيه فلتدع فعنه قه لتسلمن من البلا فكلـــه للرحمن يقضى ما قضي مع امـة الهادي وصار كالمثل ان ارتكاب كل مجهول حجر يعلمه قرولا وفعرلا حالا ذلكهم من احهد الامهرين او انه يوافقنن ما حظللا فبأتفاق هالك على الشقا فانه لما يكون حالا اوانيه قيد قصد المحرميا وما نـــوى شيئا هنــا بعمـد فانــه بقصده قــد ارتــدي او انه للقصد كان مهمللا والكدمي قيال أن لا يهلكنيا والله آذن لـه ان يفعـــلا فسقطين بقصده على الردي ضاق عليه جهله ولزما وذاك كالبيع وكالملك علي وأعلهم بإنه اذا قهامت على بانے فی دیےن ذی الجالال كان له أن ياتس المحللا ولازم ان يمسكن عما حتى يكون سائلل عماجهل لاتقـف ما ليس بــه علم بــدا إمسر يبين رشده فاتبع وغيره امر عليك اشكلا وفي روايسه لبعض مسن مضي وهو حديث مستفيض قـــد قبـل فان عرفيت ما ذكيرناه ظهر فمين غيدا مرتكبيا لما لا فانــه لايخــلون في حـــين اما بان يوافيق الماللا فأن يك المحجور هذا وافقا وان يكن قد وافيق الحالا قــد قصــد الحلال حين اقدما او أن يكون مهملا للقصيد فان يكــن الى الحــرام قصـدا وان يكن قيد قصند الحللا فان فــــى هلاكـــه خلفـــا حكى لانب قبد صادف المبللا ولم يكين الى العناد قصدا

ما تقوم به الحجة فيما لا يسع جهله

فطعيني والظيني منه الثاني من الثلاثيه الاصول واحسد اجماعهم اذا بقطع وردا ذاك ولا يليزم قطعيا احسدا بنظ رمن نفسه قد حصلا هــــذا على الترجيح للادلــــه مين ذلك الظني لا العلم الجلي فى خبر الواحد حيث يؤشر والعملم لا يوجبه ولو قبمل وغيرهم قد قال في ذا الباب ومن به قال فانه استدل بخبر من واحد قد وقعا وحين صار ذاك من واجب ذلك حكم الله فيه ذي المنن يعلم أن ذاك ما الله حكم وهـ و الذي قلنا به في ذا المحل بانما واجب هذا يعلم اداه لهو حکم ربی فیه عن موضيع النزاع ما بين الأول ذى الجهل ضاق جهله ان يفعلا لا يهلكن شخص بجهل ما زكن كان عليه واجبا محتمسا ومن بذاك قال فهو يستدل

واعلهم بان دنینها نوعهان اولها ما كان فيه وارد وهيه كتباب الله سنة الهدى وذلك الظني فهوما عدا تعلمينه ولو البينة ومنسلا بان يكيون قيادرا في الصفة لانميا المطيلوب نفس العمل الا ترى بانهم قد ذكروا بانمينا ذلك بيرجب العميل بانـــه يوجــب علمـــا وعمل بانما السامع حين سعا فواجب عليه يعملن به فواجب عليه ان يعلم ان وحينما كيان عليه قيد لرزم فها هنا وجوب علمه حصل جــوابهم بان مـا ذكرتــم ان الـــذي اجتهــاده اليــه وذاك شيء خارج بالا جدل لانما الكالم في علم على ويهلكن به ولاشك بأن ان كـان هذا قائما بفعل مـا وقبل لا يوجب علما أو عمل الا بما العلم به قد يجب كثير أعمال وصار مهملا بخسبر من واحد لنا أتى من يسلمن منه وفيه ما وقع به وتظهرن لديه وتتم وهيى التي الجهيل لديها لايسم بأن قول العلما أهل البصر فهو الذي الجهل لديه لا يسع قولين بعض منهم قد عولا يشهر بعلم وبعدل ثبتا جهل لديها حينما قد يقع ليس يكون حجة على أحد حتى يكون مثله أيضا معه ليسوا بحجة علينا تلزم شهرتهم في كثرهم والعد يروى عن الشيخ أبى سيعيد بأن قول العلما الأفاضل فانه لا يكن بحجية الا اذا بنفســـه يطــــــــه ويظهسرن له طريق الصدق يضيق جهله فلا يأتيه أو انه بلزمه ترك مثل عليه من ذلك شيء وانحتم تقدم الذكر له فالا يغد قبول الامتام الكندمي المرتضيي بانما الأعمال ليست تجب جوابهم لو صــح ذا تعطــلا لانما غالبها قد ثبتا والأول القطعى جهله يسع ما حجة العلم عليه لم تقم واختلفوا في الحجة التي تقع فذهبت طائفة ممن غبر بالشيء من قطعهم اذا وقع وهبؤلاء اختلفوا أيضبا علي ان مقال العالم الفرد متي والفضل حجة وليس يسع وقال بعض أن قول المنفرد لو انه بالرتبة المرتفعية وقال بعض فيهم انهم حتى يكونوا بلغوا لحدد وأول القوليين في الموجود وذهب البعيض مين الأوائل لوكيثروا أو شيرفوا في الرتبة في كل شيء جهله متسع ويبصسرن فيه وجه الحق وذاك ما لم يلزمنه عمل فيي حيالة مين ذلكم فيان لزم فانــه لــه تفاصيل وقــد وأرجح الأقوال مما قد مضى

كالأنبيا الماضين في الرواية العلميا ورثيية للأنسيا تقسيوم حجية على غيرهم اذ لا يبين أبدا في بال بأنبياء الله في فضلهم وانما تشبيههم من جانب وهكذا تبليغهم للدعوة بانے لکل قبوم هادی بينهــم ما ها هنـا قـد كتبه منهم تقوم حجمة أن بينوا جهلك واسعا به عيانا ويطريق كائن من طرق كمثــل الهام ونحـو ما ذكر لأنه ليس يمسح لأحد يقينه ايضا الى شك وظهن فعان وجه حقه ايساه لــه وقـد درى بـه لما وعي وقد دری صوابعه متی نظر لو قيل ذاك جهله قد وسعا قلناه ضاق الجهل فيه والعمى

ففي الحديث علماء امتيي وفي حديث عنه أيضا رويا والأنبيا بقول فسرد منهم فالعلما كمثال هبذا الحال بانم___ا المراد تشربيههم ورفيع ما لهيم من المراتب دعبوتهم البي البه العسزة كمثلما يرشد للمراد فان بدا بانما وجه الشبه عرفت انه بقول يعلن واعلم بأن كل شيء كانا شم علمته بوجه حق عــلم بكســب أو بغـيره ظهر ضاق عليك جهلة بلا فند يرجيع من علم الى الجهل ومن لو انه في النوم قد رأه او من لسان طائر قد سمعا او كان منقوشا رآه في حجر فعلمه يلزمه متسي وعي فبعد ان تقوم حجة بما

باب الجملة وتفسيرها

وهيى عبارة عن الشهادة محميد رسيوله الا واه من ريـــه الحـــق بذاك اشهـد ان يعلم ن ويعقلن ويعرفا وخـــالقا كــونه وابدعــه وليس شيء مثلبه بالافند ارسله لخلقه دليللا سليب ل عسد الله عبد الطلب يليزم أن يعيرف جده الأجل السزمه ويعضهم مسا الزما بـــه عن الله وفيمـــا يشــــرا باربيه والعباد ايضا اجمعا فيرضا عليه لازميا ويهدما احدها عقال صحيح نيار غير مكلف بشيء اثقله كان بــه تكليــفه قــد لزما باي شيء من فروض الحكيم ومـــن نواه كان عنها قد زجر لو بســواه قامــت الحجــة ثم في ذلك الامر سيواء وقعيا غــرفت أن الجمــله التــي تري لو انما فطنته تعفد

باب به أذكر وصف الجملة اى قول لا اله الا الله وان ما جاء به محمد اول واجب على منن كلفا ان لــه لصانعـا قد صنعـه وانه هو الاله والاحه ويعلمــن ان لــه رســولا واسمه محمد بلا كدن ومن قريش أصلب والخلف هل ونسبا له فبعض العليما وانه الصادق فيمها اخبرا فان يكنن قد عيرف المكلف فانه يكهون مؤمنها معها حتى يضيب عند ما قد علما وللتكاليف شروط تذكر فذوالجنون والذي قد ماثله والثان ان تقروم حجمه لما فمنن عليه حجنة لم تقنم من الاوامــر التي بها امــر فميا عليه فيه تكليف لزم والاعتقادي وغيره معا فان عيرفت ما هنا قد ذكرا ليس بها يكلفن احد

حجية حييق ظهرت لديه لوازم وسائر الاوامسر عليه في احكامه التخلف بحجـة برهـانها قد اشتهـر فواسيع لذاك جهيل الجميلة حجية حيق ولها قد عيرفا مين خياطر البال اذا ما تمت سيحانه ذي المن والافضال وما بـــه جــاء مـــن الدليل وذاك شيء ما به نسزاع عرفان ذاك الأمــرا لها ما جلا ادراكيه منفردا فيي كجبيل الا وذاك عارف في امسره ومنشئا انشاءه واطلعا عناية وللصواب يرشد ك_ونه غير الاله ذي المنن ويهلكن بذاك الاعتقاد فى صانع كونه وموجد ابضا عليي الضيلال والهلاك من ذاك شيء فهوناقص النظر قامت على شخص بمثلما تجد تفسيرها المعتقد الذي زكين من حينه اعتقاده في الموقف عنه متى درى به وعقله من بعد ذا تــوسعــة في جهلــه

الا اذا قاميت بهيا عليه فهی کمثــل غیــرها من سائر لانما الرحمن ليس يعرف فلا يكلفن ببعيض ما امير ويعضها ايضا بدون حجة ما لم تقم بها على من كلفا وهدده بها قيام الحجة وذاك في وجــود ذي الجــلال اما علي معرفية الرسول فانميا حجتة السمياع الا اذا الهم شخص مثلاً قيل ولا يــوجد عاقــل كمــل او انه متصل بغیره ان لے لصانعیا قید صنعا فذاك أما تاخذن به بد او انے یعتقدن بان من فلا يمييب طيرق السيداد او انے پیقے علے تردد فيهوين بذلك الاشسراك اما الذي في البال منه ما خطر وإن تــك الحجــه بالجملـه قـد او انها قامت بشيء كان مان فواجب حالا علي المكلف ولا ينفس قط فيي السؤال ليه لانما تنفيسينا في سوله

وعدم التنفيس للسيؤال مجتمع عليسه بين الامسة بعض ويعض منهـم قد منعـا مكلف بالشيء مميا فصيلا ليسالن عن ذاك اهل الرشد وفى التفاسير على نسزاع جاء بانواع ثلاثة تعد وجهلها بعد قيام الحجة فالشيك فيهيا دون ما نزاع فذاك مشرك باجماع صدر ليس بواسم باجماع السوري مصوبا له على شرك بدا ليس بواسم يكون اصلا قد شـــك في كفرهم الذي اتي فيمن بشك في ضلالهم سكك في حكم من قد شك فيمن احدثا اى تلكم المذكورة الثلاث فيها لشرك وضلال منبعث شرك الذي احسدث بالشرك يفسي ايضا الى يوم القيام يحكي وصياحب القيواعد المفيده سعييد العلامية المهدد بل انے یکفر کفر نعمے عليه في الشرق لـــدي من عدلوا

بعدد قيدام حجدة في الحال في جملة بعد قيام الحجة والخلف في تفسيرها قد وسعا فان تك الحجة قد قامت عليي وقد بقني فيه علني نبرده اشـــرك في الجملــه بالاجمـاع وانما الاحداث في الجملة قد اولها الانكار بالإصالة ثيان وإما ثاليث الانبواع وواقع في واحد مما ذكـر وجهل شركه على ما اثرا وهكذا جهل ضلال من غدا ومن على ذاك لــه تولـــي كذاك غير واسع جهل فتي أو شك في ضلال بعض يقسم وهمكذا جهل ضلال من يشك والخليف بنين العلماء انبعثا في جمــله شيئا من الاحــداث بعد اجتماعهم عليي أن الحدث فقال قاوم أن من يشك في كذاك مــن بشـك فيمـن شكا وذاك قـول صاحب العقيده وقال أخرون منهم ابو ليس بمشـــرك بهـــذه الصفــة وقال نهور الديهن والمعهول

في ذلك الاجماع مابين المسلا وشذ مــا من قبلــه لا يعتنــي لاول القــولين انمـا قصــد وذا هو الجـــزئي مع اهل الوفا عليه من احكام شرع المواسسي من صحبنا اهل الطريق الاصوب صار اصطلاحا ذاك بينههم عهد احكيام شرك وهو ميا تدرييه وفي كلامنا غدا ما لوفيا عليه اشيا من امور الشرك بت بانــه الجــزئي حيث يـــرسم ان کان فی عقائد هذا جاری مين المساواة وجحيد العيدل يدعى نفاقا ويكفسر نعمسة يدعى بشرك عندنا ما قد زكن لمشرك منافقا ذا جسرم بميشرك فانيه منافييق ترتب الحكم عليي الاسماء ولاخيي النفاق حكيم نصا بحكهم فهوفى الضائل البائر باسم ثان فكأنه حكسم يرتبي الضيلال مما قد نجد صار بــه الانسـان مؤمنا سما وسالما من الردى والهلك كذاك ايضا من ذي الخالاف

قال وحستى الكدمسي نقسلا قيال وذا هو الصحيح عندنا الا بان يقال ان من عمد بذلك الشرك الـــذي قد عـــرفا وهو الذي لهم يترتب اصلا شيء وذاك اناهيل المغرب قيد قسموا الشرك لقسمين وقد فواحد ترتبث علبيه وصار فيهما بيننها معهروفا والثان شرك لهم تكهن ترتبت وهـــو الذي يعــرف ما بينهـم وهو ارتكاب الشيء مين كبائرا مما عبدا خصال شرك كليي وذاك عندنا لدي التسمية وقال ناور الدين لايصح ان قال ابـــو اسحق مـــن يسمـــي او انــه سمى الذي ينـافق لكين هذا باعتبار جائي لأن للمشرك حكيما خصيا فمن علي هذا بحكيم الآخير ومن يسمى واحـــدا ممن رسم عليه في ذاك بحكه وقد وإختلف الاعسلام في اقسل ما وخيارجا عن حكم اهيل الشرك

مـــن شركــه وفي الهدى يندمج عليه في لزوم امهر الجملة كان وبالاقرار باللسان للنسووى ان اهسل السنسة وغيرهم ومتكلمينا بقلبه لكنه ما بينا كيان مخيلدا على نيار سقر ان لكـــل واحــد من احمــدا حنيفـــة قـــولا اتى فــي الكتب بتركه اللفظ الذي قد اخلصا إيماننا ميع الاليه ذي العلي بما روى الرواة عن خير الرسل يكون بالتصديق بالجنان ومساروي ايضا عسن العدناني ان يظهروا اقرارهم بين الملا يان ذاك القول عن بعض السلف وان نقل بانــه عن النبـــي بان شركا تركنا الاقرارا بأن الأقسرار من الأيمان تسليم ان ذاك ايمان حالا كيف وفي أخــر ما قد ينســب قال ولا نعلهم مهن انسهان شرك سيوى ما جياء للضلال صفرية الضلال والازارقيه وخالفوا نص الكتاب والسنن

بانمسا الانسان ليس يخسرج وذاك من بعد قيام الحجة الا بتصديــق من الجنـــان ونقلل القطبب امام الدعسوة من فقهاء ومحديثنا توافقــوا بان من قــد آمنـا ذلك مسن لسانه وقد قسدر ورده القطيب يما قيد وردا ومسالك والشافعيي وايسيي بان ذاك مؤمين وقيد عصي وجاعل الاقرار ركنا اكملا وعند خلقه فانه استدل بانما الايمان للانسان كـــذا وبالاقـــرار باللســان امسرت أن أقساتل النياس الي وقد اجهاب بعضهم عمها سلف ولم يكن عن احمد المنتخب فلیس فیه من دلیل صیارا يل غاية الذي بهذا الشايان وهو مسلم لدينسا وعلسي فت__ركه للشرك ليس ب___وجب ما نصيه وعميل الاركان قيال بان التيرك للاعميال من الخيوارج القيلاة المرقه وهسم بذاك القول ضلوا في الفتن

جميع امة الامين المسطفى بما ستلقاه من البرهان بانما يكون شرطا حقا فالحكه للاسلام قد نعينا حقين الدما والمال أن ينتهبا فى دارنا الاخرى من الخيبات الى الاله الفرد جهل وعسلا نطقههم او عمالا وما وفا سنداك والمجسزى عليه القائم وصحبنا وغير من قد ذكـره يجـــزيه دون النطــق باللسـان اضافة الايمان للقلب الاجل مواضع وذاك غير مختفيي عليه في الآي وما فيه خفا فانه من صالح من العمل بانما الايمان في القلب سكن عنه فنحكمين به ونعيرف لسائيه او مين سواه قد عرف امسارة الايمسان وهي تتقسد ل_ه وحكه الشرك ننفينا الى خيالف صحبنا الشم الذري لے اجتمادی حسبما نبدی وليس قطيب العلميا بياول فقيد حكيي أبوسعيد الكدمي في سفره داك المسمى المعتبر

وفيارقوا بمسالهم قسد وصفا وقد اجيب عن دليل تاني بانيه يقيال أن النطقيا لاجــل ما اجــراء احكام لنـا لانے کان علیہ رتبا الا يحيق دون ميا نجاة بل انب لامسرهم قسد وكلا فان يك اعتقادهم قد خالفا او انب طابق فهو العالم ومذهب القليل من اشاعره بانما الايمأن بالجان والقطب قسال ولسه ايضا يبدل قـــد جاء في ذكر الهدى ذلك في والعمل الصالح ايضا عطفا والنطيق باللسان دون ما جيدل قيال وبالذي ذكيرناه زكين وانه بای شیء یکشیف وهو سواء عنه قد كان كشف واننا ازا راینا من احد فان بالايمان نحكمان قال ولست قاصدا فيما تسرى لكننى ذكــرت ما قــد ادى وقال نور الدين في السفر الجلي من قال من صحبي بهذا الكلم خلافهم هذا الذي هنا ذكر

هو اعتقداد كدان بالجدنان طولبب والافصياح بالايمان بان يقـر بالذي لـه اعتقـد اولا فبالشرك عليه حكما ويورننه الخيزي والوبيالا هل کان من بقلیے قید آمنیا مع ربـــه ام ليس مومنـــا هنـــا بالاعتقاد دون نطق برزا بتركـــه النطــق الذي يبيـــن احسح ذيسن القول بالعصيان في صحة الايمان خلف صارا بغير نطق عربي حفظا مع ربعه ومومنا مكعرما وصحح الاول اهبيل العيرف بذكـــر هــادى الخلق من غوابة رب السموات ومولى المنهة وصار مومنا بما يبدين وعند خلقه بهذا الحال واول القسولين عندهم اصح لم يقصدن بما به تكلما فان يكـــن ذاك فلا يجـــزيـــه محمـــد حيــن بــه قد ينطقن هــل يجــزينه لفظ هذي الكلمه ان تلك كانت لغــه عليــه ان لیس یجزیــه اذا ما ذکــرا

وانما الواجب في الايمان ما لم يكن بالنطق باللسيان فان يطالب فعليه دون بد من ديــن ذي الالآء باري السما شرك يبيسح دمسه والمسالا وتمر الخلف الذي تبينا وباللسان لم يقر مومنا والقائليون ها هنا بالاجتزا تخالفوا هل عاصيا يكون ام ليس عـاصيا فذا قـولان وللذين اشترطوا الاقرارا فيما اذا بجملة تلفظا هل ذاك يجـــزيه وكـــان مسلما كذاك عند الخلق أو لا يكفي كذاك أن قدم للشهادة علي شهادة بواحدانية فقال بعض انه يجزيه عند الالب الفرد ذي الجلال وقيل لايجزيه ما منه اتضه وابن ابى نبهان قسال ذاك ما تفضيل احمد على باريه كذاك مهما يفتحان الميم من او انــه قـال بخـاء معجمـه او لیس یجزی ذاك او نجــــزیه ورجح الآخر منها واري لــه فان كانت فهــذا سوغــه له واسم جده والنسبب لكنميا الصحيح عنيد الارب أن محمدا رسول الله تـــم لــه بهـــذا المنطـــق السديد دعيوته للخلق في ذاك الزمين فانما هذا على المرء يجبب عليه عند ذلكم أن يعلما اذ شرعــه من بعد ما قد فاتا ينسخ بعض بعضه ولا خفا الــه الا الله توحيــد حــلا يتركبه لقد هوى على الذقان جاء الخلاف بين أرياب الرشد من جملة التوحيد ام لن يلزما بانميا هذا عليه لا يجيب وكان اداها على شرط ذكر او انها بباله قد خطرت لاول اعتقاده كما اتي مزعـــزع وينزعنــه منــــه ورغبة في فضل ذي الايادي لـــم يحدثن حــدثا قد علمــا وذا هيو الاصح مع اهيل الوفا فغيير كاف لثبوت ما لزم قد يوجب الشواب للذي فعل

بعجمة ولم تكن تلك لغسة والخلف في معرفة اسم لاب ای انه لقرشیی عربیی بانــه ان قـال اذا بدى الكلـم وانه يحكم بالتوحيد وان هذا لهــو الظاهـر مـن اما بان يعسرف جده واب في خــاصة النفس كذاك لزمــا ان النبي المصطفى قيد مياتا لاينسخن وفيي حياة المصطفي وواجب ان يعسرفن ان لا وان تــرکه لشرك ويــج مــن وفي محمد رسول الله قد هل لازم يعـــرف هـــذا الكلمــا ورجح الشيخ التميني الارب واختلف وا فيمن بجملة اقر وبعد ذاك عنده قد ذكدرت فهل عليه لازم أن يثبتا حررصاعلي رسوخ الاعتقاد اوذاك غير واجب عليه ما ينقض ما من اعتقاد سلفا لان هـــذا مسلم باق عــلى وما من التعلييل ها هنا رسيم وإنما ذلك تعلييل حصيال

فتطهرن بما هنا قد ذكرا بلا وجروب ولزوم قد اتى فمرن يكن لذلك الامروفعل ومن له يترك لم يعاقرب

تدبیــة لقــائل ما سطـــرا لمـا من القــول هنـا قد ثبتا فانه علــى الثــواب قـد حصل بتركــه اذ لم يكـن بواجــب

تفسير الجملة

نبينا ازكي الانام منبعا فكل فرض تحتها قد يدخــل لذاك قيد قال النبي الهيادي من حقها اداء واجب بدا والانتها عين المحرمات شيئا من الفروض مما شرعا من المحرميات مميا قد عيرف ولم يكن عن فعله مزدجهرا من حقها ما حل قتل من فعـــل يحل قتــله لاجــل ما فعــل تعيد الله بــه والزمــا وذاك مين معرفة الفيرد الصمد وإنه لواحد في الهذات ای ما لـه مشابه بحـال ذلك في الذكير لنبا وثبيتا من نفخات الملك اسرافيالا لكل حـــى كـان في الدنياء تلك التي للبعيث بعيد جائيه ممــا به استاثر خــالق البشر بحدون ريب علمه الى البشر عبارة عن نفخية الثانييه والصيور قرن شانه جليل يحيى لكل ميت في الحال

الجملـــة التي اليها قد دعــــي على جميع ديننا تشتمـــل من اعتقاد وسوى اعتقاد الا بحقها فلما ان غدا جميع واجبب ومفروضكات حلت دماء من غدا مضيعا او انه کان لشیء اقتسرف اذا علیے قد غدا مکایے قالوا فلولا أن كل ما حصــل شيئامن المذكور وهو لاجدل تفسيرها ذو الاعتقاد هو ما لنا بان نعرفه ونعتقب ومن كميالات ليريسي تأتسي وفى صفاته وفيي الافعال وانميا الساعيه وهي الاولى حــق بهـا يميـت ذو الالاء وفي الحديث بينها والثانيسه لاربعيون سنه وما ذكسر ذو العـــرش في غبوبه وما ظهـر والبعبث حق وهو دون مريسة ينفخها في الصيور اسرافيل يهذه النفخيه ذو الجيلال

لموقف الحساب ذاك الأعظيم وغيرهم من حيوان يهطع وكل ذي روح بالا جدال الى شواب او الى عقاب فانما على التلاشي حشرهــــا لتاخذن ممن بظلم نالها اذ لا تـــوات لا ولا عقابـا في جنــة الخلد بهـا قد نعموا وهكذا اهل النفاق الجـــوره علي التلاشي والفنيا حشرهم صياروا ليدي آباهيم الكفار لايجـــدون حـــر هذى الموقده اهل الجنان خدما تفضلا بانهم في جنة النعيـــم كمثيل اطفال لمومنينينا وازره وزرسهواها قهد ذكهر وهيولاء ما عصوا علي عمل فكيف ينقصون عصن مثلهم فهو على الفطرة يروى بسند يسوم غسد معنسا على السواء لقــوله سبحـانه عــزوجــل لحاسبيان في الكتاب المنازل مخالف حتما حساب الحلق فصلل وتمييز لافعال البوري وللذي عصبي له معصبته والحشر حسق وهو جمسع الامم ويحشر المكلفون اجمع وحشرات ومن الاطفال حشر المكلفين لانقيلاب والحشرات مطلقا وغيرها وانما الحكيمة في الحشر لها ثم تعسود بعسده تسيرانا اما صغيار السلمين فهم وفي صغار المشركين الكفره جاء الخلاف فيرى بعضهم وقال بعض انهم في النار لكنها عليهم مبرده وقال بعضهم يصيرون الى وقال اهيل المنذهب القويسم بها مثابون منعمرونا فالله في كتابه ولا تسزر وقال مين يعص الأله والرسيل ولهم يضيعها لشيء يلهزم وفي الحديث أن كل من ولسد فالحكـــم في الاطفال في البقاء وانما الحساب حق لا جدل وان تكسن مثقال حب خددل وانماا حساب رب الحق لانما حسابه الذي جسري يبينن للمطيع طاعته

بشبهه قط ثيواب ليو عيلا اعتده الله لاهتل الطياعية غير منقلين طبلة المدا لا يشبهنــه عقـاب لــو عظم عصاله من عياده ومن فتن من العداب ومن النكال ومنه قطعها غيهر مخبرجينا ملائكا اكرمهم وفضالا انشاهم الخالق للبرياك ونيتهــوا لنهبــه اذا زجــر وغيرنوع الجناس من نســل آدم هــداة اصفيا مائـــة الـــف انبيـــاؤه الغـرر عن بعضهـم بانهم لمائتـا من الالــوف هكذا قــد رفعـه بالانبيا جميعهم وبالرسل ان ينظرن لعـــداد رسمــــا بواحد يعسرفه ممسن علهم في الذكر منهم بنص الاسم على الخصيوص باسمه الذي سطر انزلها للانبيا مرتبا خالقه الله المهيمن الحكم تعليمـــه لخلف في الحــال وهكذا للمومنين بيشري

وان لله شوابا وهو لا ويعصرف الثصواب باسم الجنة فهم بهما مخلدون ابدا وان للب عقبابا قبد عليم واسميه النيار اعيده لمين أعسادتسا الرحمن ذو الجسلال وانهيم فيه مخلذونيا وان للرحمين جيل وعيلا وانهم اجسام نصورانيم ليعبدوه ويطيعها ما امهر وجميلة هم سيوى الانساسي وان لله العظيم انبيا والخليف في عدادهم والمشتهر وفوقههم عشرون الفياواتي النف وعشرون معنا واربعه والرسيل منهم ثم ايمان الرجل ان جــاء مجمــلا لمجز دون مـا الا الذي عليه حجة تقلم بعینے کمٹےل من قد سمے فواجب يومىن بالذى ذكسير وان لله العلى كتبا لمسن يشساء منهم وهو كلسم وحكيمة الرحمن في الانسزال ما لهم ومساعليهم طسرا

من قبــل ما أن يصلينهم نــارا وبالقضاء واجب على البشر عليه من حكه كذاك وجبا ترتبت عليه امر لزما ولايسة يسراءة وقسوف كحكمها عند قيام الحجة ينفسن عنها لمن قد ساءلا بها وذاك باتفاق الامية ينفسين عنيه في السؤال لايهلكن بعد قيام الحجة قامت فلا يهلك في ترداده واحسمه نجل الحسيسن الفهم عنه كحكم جملة بحال قـــد بقتضى التفريق فيما قد ذكر واجية كعالم بالذات وما كمثال هذه الصفات بالعقيل مثل البعيث للاموات في داره الاخرى وكالعقراب في جمالة لمان به تلوثا بان نشـــك فيــه حين فعـــلا فقيال يعض قيدما العصيور وقيال نور الدينة في القضينة ما بيننا في شرعنا المشرف

وللذين كفروا اندارا وهكيذا الايمان ايضا بالقدر معرفية الشرك وما ترتبا معـــرفة التـوحيـــد ايضا ثم ما كذا اعتقاد للرجا والخوف وحكيم تفسير لهذي الجملة وغير ها وخالف المذكرور في اولها الجمالة في السوال لا ان كان من بعيد قييام الحجية والخليف في التفسير في المقال وانه بالشك في ذي الصفة لوحجة التكليف باعتقاده ومذهبي الشيخ الاميام الكدمي وقال نــور الديـن بعد والنظر مین الذی یک ون من صفات وكسميه قادر بالدات وبين اشياء مجــــوزات والحشر للاجسيام والثيواب الموضع الثاني بان الحسدثا لاسعين جهيله قييط ولا والخلف في الاحداث في التفسير لايسعــن جهـــله كالجملـــة بان هذا لهــــ والشائـــ هـــ فــــ

جهل بـــه والشــك فيه أن وقع بجملــه خلف عـــن الاعيــان اولیس یجےزی مثلمےا قد سبقا تفسيسرها يجري بقلبه الوفس فمـــن بذاك الحـــال قد تكلـما عليــه فعــل ذاك شيئا لزمــا وهو بأن العلما تنازعوا بجمالة مع ذكرها في الآن تفسيرها بانه لمنتفي قالوا لدى تفسيرها الموجود وهكذا بالعقل ايضا يخرج ذلك بالسمع تخص ان تكن الا من السمع غداة ينتهر يدركها بالعقل من تاملا وهو يقهوم في مقهام من سمع حد الذي قلنا به وقد خــلا فائما المرزفه المسرره عليه تثبتن ولا تندفع عليه الا بسلماع فهما بان اسم من لــه كــان خلــق ذلك من اسماء ربي ذي العــلي جــل ثــواب للذي يهـديه واسميه الناريان قد خابوا لهذه الاشياء على ذي الصفة من طـــرق السمع اذا تجـــلي

وقسال آخسرون انسه يسسم المصضع الثالث في الايمان یجیزی بقلیب دون ما ان تنطقا واتفقهوا بانما الايمهان فهي وانميا النطق بيه لن يلزميا فانه ایدی تطوعا وما وموضيع هناك ايضيا رابع في حالة التقرير للايمان اوجبه بعض ولا خللف في واعلهم بان جمهلة التهوحيد تقصوم بالسماع فيه الحجمج لكنما معرفة الالفاظ مان فلا تقـــوم حجـــة بمـــا ذكـــر لانها صوت والفاظ فاللا الابان يكون الهام وقع فانه يكون لازما على امــا معـاني ما هنا قد ذكره بخاطر البال اذا ما تقم مثال ما الحجة لما تقما من ذلك اللفظ كاعن يعرف حق اللبيه أو رحمين أو ما مأثيلا او يعــرفن انما لديــه واسمــه الجنــة او عقــاب فلا تقيوم حجية التسميية ونحــوها من الامــور الا

بالعقل ان كان صحيحا يوصف بال اميريء مكلف قيد عقيلا هـــدا بانــه كمـا وصفنـا ان له لصانعا كان صنع في طاعــة معاقب من قد عصى ليه ولا اسم الشواب الواقيم بذلك المعنى الذي تحققنا يسميع باستمه الذي له زكين باسمه اذ وضح الطريق على مقال الكدمي الفطين مع عدم الورود للشرع الجملي جملتنا فانها نوعان مثل وجهود الواحهد العهلي ووصفيه يصفية الكمال حجتة من طرق للعقل بجوز في العقل السليب الصافي مثروية لطائره يبغرن القرب وكلما كان كهذا الشان تقروم لا بعقلنا والطبيع من طــرق العقل الينـا ينتهى وليس عكس هيا هنيا معلوم فلا بكياد بختفي على احيد أما طريق عقلنا فهو خفى الا ذكيي فهميه توقيدا

اما معــانيها فتلك تعـرف فان تکن قـــد خطرت هذی علــی فالازم عليه يعرفنا وذا كأن في بال انسان يقع وانه مثيب من قهد اخلصا وكان لا يعسرف اسم الصانع فانــه عليــه ان يصــدقا من غيـــر ما تسميـــة لـــه فان فانــه بلزمـه التصــديق وقال نيور الدين هذا ينبني من أن للعقال لحكما ينجالي قيال وما اراه فيي معياني تعتبرن لواجب عقسلى والنفي للشريبك في الاحوال فان هذا النوع عند الكــل والثــان وهو ما من الاوصـاف كالبعيث للرسيل وانزال الكتب وهكذا عقيوبه للجياني فانميا حجتيها بالسمع وكلميا القيام في حجتة حجتة بالسميع قيد تهوم لقيوة في طرق السمع تجيد يفهيم معنى اللفيظ مهما يقف ليس يكساد يسدركنه ابسدا

بساب التوحيسد

اوصافــه في نظمى السـديد الهنا العلى الواجبات وجائز في حقه تعالى تاتبك في النظيم على اشباع فهى الوجود والبقاء والقدم ويصر والسمع ثم القسدرة مثل الحدوث والفناء والعدم عجرز واكراه تعالى ذو العظم شعه لذي الآلاء جـل وعـلا فانها صفاته الفعليه فيوصف ن بها متى ما فعلا يوصب في الحال بهارب العلى امانة اعطائه والخلق المستحيلات شديدة الخطر من متعسف وارياب العميي عنه تعسالي جسل ربي وعظم ومالها لازم للدوام على الهنا منالحال لصار لازما بدون ما جدل لانــه بحــمله قــد استقــل فهكذا الملزوم ايضاجعلا فيه وذا بدون ريبب نجيد لانسه لو كسان ريسي جسلا

باب به اذکر للتوحید يبحث في ذا الباب عن صفات وما عليه رينا استحالا فهي ثلاثيه من الانسواع اما الصفات الواجبات للحكم مع الحياة العلم والاراده والمستحيال ضد ما هنا لزم والمسوت والعمى وجهل والصمم والشبيه للاجسيام مطلقنا فلأ وجائن لذاته العليه اذ جـاز ان يفعلهـا رب العلى وجاز ان لا يفعسلنها فلا وذاك كالاحيا ومثلل السرزق وحينما كانت صفاات المقتدر ووقيع الكثير فيهسا وارتمى فان الاعتنا بنفيها اهم فمسن صفسات هذه الاجسسام هـ و المحان ويالا جدال لانبه لو في مكان كان حل كيون المكان منه اقوى واجل وذلك اللازم شكء بطللا ومسن صفاتها زمسان توجد على الهنا محال اصلا

حدوثه فباطل ما يلتزم فاللـــه لا يحــويه وقت شـامل لغيرها وغيرها اشبهها لوغيره اشهه عروجل عليه ما قد لزم الشبه وتم ومن طــواريء علــي تلك تكن فهكذا المطزوم ايضا عاطهل وهو عليي الليه محيال فرضا لحدث اخرجه اخراجا عن كل نقص وحدوت ومحــل من الجهات الست لهم تنفلت لانها لو لازمته جللا مبعضاسيحانه له العظم لجهسة العسلق غيسر الاسفيل والوقيت والمكان خلقه بحق او انے پاتے انے زمان وقت ومصوضع به قصد نزلا اما يكونا قبل ذي الجالل مسم التنساهي وتبعض حصل سواه اذ مــن قبلــه الخلائق فصـــار محـــتاجا لحـــادث بدا ومن تكين حسالته كمسا عليم سبحانه عن قول من قد ضلا فيلزمين تعدد فيي القيدما ولا يقبوله يقينا عاقسل

يسوجد في وقست ودهسسر للزم فهكذا المستزوم ليضا باطل وان من صفاتها ان تشبها وهو على الله محال لا جهدل او انــه قد اشبه الغير لــزم من احتياج للمكان والزمان وذلك اللازم امر باطل ومن صفاتها الحدوث ايضا لانــه لو محــدثا لاحتاجـــا فصيار مخلوقا تعالى الله جل ومن صفاتها لنزوم جنهة وهو على الله محال اصلا كان محاطا رينا ومنقسم بيانه بان ما كان يليي فالله للخلق جميعا قهد خليق لو انے پخصوی لے مکسان لاحتساج قبسل خلق هذين الي حينئذ لايد في ذا الحــال فيلزمنن حدوثه عنز وجل فصيار في هذي الامور الخالق او ان یکونا بعده قد وجدا كبونه ينفسه من العبيدم فانه ليس الها اصلا او ان یکونا معه ای قدما وذاك شيء باطل وياطل

ومساله قسظ شبيسه يوجد سيحيانه كلا ولا الصفيات ولا وزير قط او مشير وسياله من والبيد ولا وليسد فـــوق ولا تحـت تعالى ذو العلى عن الهسى عنهمسا وجلا وخصصوه بجهات الفوق سليك كرام وبئسما ارتكب ككون اجسام بها قد استقل مـن عرشه الذي عليـــه قد جلس والانتهال من مكان فيسه جوزه عليه والحالات قالوا بان عرشه المعظما جل اطبطا كاطبط الرحال يفضـــل عن عرش عليه كان حل اصابع باويحهم ما اشتعا كاحميد وكهمس ومضيرا في هذه الدنيا له يعتنقوا خريا لهذى الالسين الناطقية للعرش لـــم يمس اصـــلا هــذا بعضههم أن لا تناهى قه جرى ككون اجسام على الجهات منهم ضلال ايما ضلال انتبرا الى اللب العلبي منها وكائسن سبحسانه لسم يسزل

نشهب انب تعبالي احب في فعيله كلا ولا في السدات وانه لیس له نظیر كال ولا ندليه جال وضد ومساله قبل ولا بعد ولا ولا يمين وشمال اصبلا كرعم من شبهه بالخلق وإختلفوا من بعدد ذاك فذهب بانسه في جهسه الفسوق يحل وانه للصفحة العليا يمس والحركات جائز عليه وهكذا تبدل الجهات وذاك مذهب اليهبود حيثما بئط من تحبت المليك العدل وانب سيحانه عز وجل من کل جـانب یکـون اربعـا وزاد بعض من يكفره اجسترا ان الذين اخلصوا ووفقوا وهكذا يكون في الآخرة وقيال بعض منهم قد حاذي قبل بمقدار تناهى ويسرى وقيــل ليس الكــون منه ياتي وإن كيل هيذه الاقسوال ماطلـــة جـــل الهـــى عنهــــا فانه منفرد بالازل

كمثلها من كل خلــق علمــا منقسيم ثلاثية اقسياما وأيدى وهو الله العلل اوازلسی غییر ما محیدد تلك التبي مصبيرها الفنساء وذا هو الاخسري التي لها تلي من قبل أن يصنع___ها ويترم__ا يصنبعه ولونبه والصيفه ذاك وشكليه وماليه حيوى للعبـــد من خمــس ونلكم الاجل واشقىى ام سعيد يرجع الهنا سبحانه المقادرا خمسين الـف ســنة تقدمـا منفــوسة من جــنه والانس مكانها من جنة او نار او انها سعيدة هنيه

قبيل السما والارض والعرش وما وكل مروجود ولا كلاما لا رابع لها فاما ازليي او انه لما يكن بايدى وذلك الشء هيو الدنيساء أو ابدى لم يكن بازليي واللسه بالاشياء ربى علما وعسالم بصبورة الشيء التي من الســواد والبياض وسـوي وفي الحديث فرغ الله الاجل والرزق ثمم أثمر والمضجمع وفي حسديث آخسر قسد قدرا مــن قبل خلق الارضين والسما وفي حديث جــاء ما مــن نفس الا وقد خط عليها الباري قال والا كتبت شقيه

البراهين العقلية الدالة على نفي الاشباه والشركاء عنه تعالى

مشابه في ذاته عز وجلل من كان قد اشبهه وماثال متصفا سبحانه بصفة فذلك الغير يقينا يتصف يلازمسن من جميع الجهة بان جسما ربنا تجهما جوابهم عن الذي منهم جري يتصفن بصفات الجسم تم وقصر ونحبو هذى الطرق فــواجــب بان يكـون مفتقر سيواه من ميواضع فيها علا مفتقـــرات كلهـا الى المـــل عــن الذي قالوا شريك في الازل يصلح أن يكون ربا مالكا ثم دليل خــص فــردا منهما بـــذاك وحــدانية تبجــل يعينـــه او عنــده مشــير بأن يكون ناقصا في ذاته الى المعين والذي قسد وازرا لغيره فهه الغسني المقتدر قبيد كان عاجزا لضعف فيه عن مفتقرا لحامل لثقله لو في زمان او مكان كان حل بان یکرون ناقصیا فی ذاتیه

لوكسان للسه المهيمن الاجسل جاز عليه كل ما جاز على بيانه أن كان رب العازه وغيره شابهه فيما وصيف بميا لتلك الصيفه المذكورة مثاله قال الذي قد جسما لکنے لیس کأجسے م تےری بأنه لــو كـان جسـما للزم من طولها وعرضها والعميق وحينما جاز عليه ما ذكس بــه محــاطا وهو محتاج الي لانما الاجسام حيثما تحل وانه لو كهان للرحمن جهل لكان كل واحد من ذينكا ومستحقا لعبادة وميا بــــذاك دون أخـــر فتبــطل ولو لـــه في فعــله وزيــــر فانسه يلسزم في حسالاتسه حيث غدا بصاجة مفتقرا وكامل الذات فليس يفتقير وانمسا لغيسره يحتساج مسن من أن يقروم وحده بفعاله وانه سيحهانه عهز وجهل فانسه يسلزم في حسالاته

وقتت فلازم بلا تكلسف عنه ومن يكون مسبوقا بحق بل عاجزا وحادثا قد حالا يكون للسابق من زمان يخليق للسابق أخسر الزمن فانه في ذاك ايضا لزما حامله وما هنا نكرران من ذلك الذي لــه كــان حمـل ومن يكن يشعن اجل عنه ايضا ويلزمنن في هذا المحلل ذو العـــرش مسبوقا هناك ملقـــي فانه لحائه وجائي يلزم مــن ذاك فسـاد الملــك فانه يلزم مما وقعا خــــلاف ما بريـــده ثانيهمـــا فيفسدن الملك بالمذكور مطلبهـــم هنــاك في كل الطرق

بيان ذاك ان من قد كسان في بان يكون ذلك الوقيت سبق فانب ليس قديما اصبلا ولازم بدون ما نكران من يخلقنــه اذ استحــال ان وان من له مكان علما بان يكون ذلك المكان مانما الحامل للشيء اجال فيصبح المكان اقدوى منه فانـــه لعاجـــز بلا جــــدل مان بكون سابقا فبيقي وكل مسبوق من الاشياء ولو لــه في امــره من شرك فانــه لو ما لكـان اجتمعـا بان بـــريـــد كل فـــرد منهما فيحصل النــزاع في الامــور وإنه من المحال يتفصق

الصفات الواجبة والجائزه

فاعليم بان الليه باريء السما جيل وفي الافعيال والصفات وواحد كذاك في صفاته ای لم یکن یشبهه قط احد بانب الواحيد في العبيادة لديسه في عبسادة حاشساه لواحد بدون ما زيادة ای لا یصے قط ان یسمی هل تعلمـــن لــه سميا يوجـــد فانه المهجود والمتصف فذاك في حــق العلــي العالـي فى ذاته لخلقه بحال المم تتبعضن والمم تنقسم او تحددثن كذاك فسي زمان في غيـــره سبحـــانه بـــل تفقد لان مدلسول صفسات السذات لاغيرها سبحانه حاشاه لانما افعال ذي الجالل ولا احتيال لا ولا مزاوله وانما الاشيا له تنفعل شيئا يقل كن فيكون دون بد ولا بنــون عند ذا الاوصـاف ان يستعين ربنا بالغيير بــه اريــد سرعــه انفعــال

فان تكين عيرفت ما تقدما مخالف لخلقيه في الدات فانــه لواحــد في ذاتــه وواحد في فعله قد انفرد وزاد بعص علماء الامسة ای لا یصے یشرکن سےواہ فانما المعسود بالحقيقسة وزاد بعض واحسد في الاسمسا باستمه جبل تعبالي احب وإن معنيي الذات فيما نعيرف بصفية الكمال والجالال وإنما خالف ذو الجالل لانماذات الاله الاعظام ولا تحسل قط فسي مكسان وهيذه الصفات ليست ترجد وانمسا خبالف فسي الصفيات لعبين ذاتيه تعيالي الليه وانما خالف في الافعال لم تاتين منه بالماوله ولا استعانة بغير يفعل على الذي اراده فان يــرد وليس من تلفظ بكاف فيلزمين بذلك المسذكور وانما التمثيل فيي ذا الحال

امثال ذاك أن لديهم وجد هـــل جـــائز ان يوصفن ريـــي صفاتـــه التـــى لهـــا سمعنــا صرح ام ذلك منع للابد بين في كتابه وافهما نبيه ولا يراد شاني والاشعريبون المقال التاني وهكذا صفاته العليسه الا الذي لنا الالبه وصفه كذاك نصور الدين عنصه قالا بانــه في ذاك قــد توقفـا جرز اطلاق صفياته فقيد زواه نسبور الديسن باستقصاء وحاصل الامسر بان العلمسا اطـــــلاق اسماء لرب الــعــــزة منه وجساء نقلسه في الذكسر ما ورد المنسع من الشرع لسذا يرد بذاك الاذن والامسر ابنهم بعض وفي ذلك لهم يوسعها بانما ذلك منع لايصلح نوعان ای ذاتیة فعلیه فهى امسور اعتباريات ليس لــها حقيقـــه في الخـــارج لنفســه بهـا لكي يعــرفا عنه انتفى وزال بالكلية

والعسرب من اعسلا البلاغات تعد واختلف الصحيب وغير الصحب بصفة مفهمة لمعنسي وهى التى كان بها الشارع قد فلا يجهوز وصفه الايمها او الذي جاء على لسان فاختار بعض محبنا الاعيان قالوا فاسما الله توقيفيه لانثبتن لله اسما او صفه والباقلاني اليه مالا وعسن امسام الحسرمين وصفا وفصل الحير الغزاليي فقد ومنسع الاطلاق للاسسماء وقيال بعد ما ليه قيد رسما توافقيوا طيرا عليي اجازة ان ورد الاذن بهدا الامسر واتفقوا ايضاعلى المنع اذا واختلف وا ان لم يرد منع ولم فبعضهم جسوزه ومنسعا وقال والمختار فيها والاصح ثم صفات الواحد العليب اما التى للـــذات منسوبات ای انما تلك معان قد تجی وانما الله تعالى وصفا بانميا اضداد تبلك الصفه من تلكـــم الاوصاف نفى الخلف ذات الاله زائدا جل عللا فهي معان ولها حقائدة جل بما يشتق منها وعرف وياعبث ومنعم ورازق سيحانه اماتة والخلطق فهى معان ولها حقائق وصفة للفعل كانت تاتيي نجامعن في الوجاود الضدا يوسعين في رزق زيد وحسن ويرزق العلم لنحو بكر ويعطين عامرا تفضللا وان يحب عبده الوضاحا جميعها تجري على هذا الحذا وقدرة ارادة وحلم والضــد في الوجـود حيث تقع فلا يقال رينا قد عرفا ولا يقال قادر عاز وجال كلا ولا اراد ذا بقصده جميـــع ما لم تذكرن من نحو ذا عن رينا سبحانه عاز وجال يرض ولهم يسخط كذا ولا رحم لم يبغضنن لم ينصرن لم يرزق لا تنتفي فـلا تقـول كان جل يقدر فان ذاك منع لم يتم

فلنعتبير نحن بكيل ومبيف لانثبتن معنى حقيقيا علي اما صيفات الفعيل حيث نطلق قائمة بخلقه قد اتصف كمثل محسى ومميت خالق فيعثب احياؤه والبرزق وهكذا انعامه السوابيق فالفيرق ما بين صفيات الذات ان صفات الفعال حيث تبدي عند اختلاف في المحل مثل ان وان يضيقن لرزق عـــمرو ويخطق الجهط لزيد مثطلا كنذا ويمنعن كنذا رياحا ويبغضن معمرا وهكذا اما صفات الذات مثــل العــلم وما كمثلها فكال تجتميع لو ذلك المحكل كان اختطفا كنذا وإنبه لذاك قند جهل على كذا وعاجز عن ضده وذاك مكره عليه وكذا ثم صفات الفعل تنفى فــى الازل نقــول كـان رينـا جــل ولم ولم يحبب وكذا لهم يخلق اما صفيات الذات عنه في الازل ولم يكسن يعلم ولم يبصر ولم

صفات ذاته تعالى ذو المنن وهكذا عن غيرنا ايضا عرف والبعض من أعلامنا المبجلة فقط لله العظيم الصعدل واعطم بانما الكلام تاره فــوصف ذات كان غير ملتبس معنیی بانیه لیه قد فعیلا فمتكلم البه البكل يكسن باخرس تعسالي ذو العظم معنيي الذي قيال بقول ثاني فتلك عين ذاته العليه لانها لو غيره كانت لــــزم من قبله وذاك بطهل باتهم بان يكون حددثا رب البشر وبتك ايضا قالة مردوده بان تكون قبل ذي الصفات لها ومن شان وقدر عالى بالنقص عسن مسراتب الكمال قد قارنت وهو من المبطل في القدما وذاك منسع ابدا فأن ذاك كافر بالاحسد كفر عداة دينسنا النصاري هنامن القاول وقررناه ومذهبب الشيعب والمعتزليه

والخطف في الكلام هل يعد من فمذهب الجمه ورمنا والسلف بانه يكون وصف ذات وفي الذي يروى عن المعتزلــه بانميا الكللم وصيف فعل قال ابــو ستـة في العبـاره يضباف لله على نفي الخرس وتسارة يضساف لله علي فها هنا يكون وصف فعل معنـــاه حسب اول القولين لـــم وخالق الكلام للانسان ثم صفات ربنا الذاتيه اى ليس غيره تعالى ذو العظم اما بان تـــكون موجـــودات لانه يستلزمن ما ذكر او ان تكون بعده موجوده وذاك لاستلزامها في الذات لـــم تتصف بمــا من الكمــال فيلزم اتصافها في الحال او ان تكــون في الوجود للعلى لانه يستلزم التعددا ومن يقل في القدما بالعدد وذلك القرول به قد صارا وقال نور الدين ما قلناه فأنه مذهبنا ما أعدله

انصفيات ذي الجيلال الباهيره لها حقيقة بلا نكران زائدة قالوا عليها في الازل سيحــانه عن قــول اهل الظلم صفاتــه طــرا على هذا الحذا بانما اسماؤه عيز وجل مدلول اسماء عظيم العظما امـــر سوى ذات الاله ذى المنن هل انه هو المسمى ام سوى في انه ليس النزاع وقعــا هل هـــو نفس الحيوان الصائل لما يكن مشتبها على احد مدلـــول ذاك الاسم بين السلـف نفس السممي همودون وهم اسم وذا هـ و المسمى جعلا ومثيل ذاك حاكم ورازق بالعالم أوبالخلققد تحلت عبين كذات ووجيود علميا سيحانه ومحسن ورازق ما ليس غيرا لا وليس عينا اطلاق صحبنا عليهم الرضى فذاك لفظي وقيل معنوى فالاسم ما دل على الذوات هنا لك الذات بها وتعرف مصع اعتبار لمعان ناتسي

وذهبت جماعه الاشاعره سبحانه عسن قسولهم معانى قائمه بذاته عنز وجل فهيو لديهيم عيالم بعيلم وقادر بقدرة وهكدا ومذهب الاصحاب ممن قد عدل لهـن عيـن ذاتـه اي انـما عين لذاته فما هناك من والخلف في الاسم لنا بعض روي قال ولايشك عاقسل وعسي في لفظـــة الذيــب بقول القائل او غيــره فان ذا بلا فنــد بل النـــزاع قــائم قد كان فــي فبعضهه يقدول كل استم فق ولك الله فقد دل علي كذاك ايضا عاله وخالق فانه دل على الذات التاي وبعضهم يقدول في الاسماء ما وما انى غيركمثل خالق وان منها حسبما روينا كعالم وذا المقال مقتضيى وقيل والخلف الذي هنا روي والفررق بينن الاسم والصفات دون اعتبار لمعان تصوصف والوصف ما دل عليي الذوات

شييعة نور الدين ذاك الارب لفيظ الجيلال الليه عز جلا ما يذهبين البيه بعض من خلا تلك التي كانت بال معرف فحسب ما هنےا لنے قد وصف ودون ال فصفة وذاك بـــر فيــه دليــل يقتضي ما رسـما جاءت بمعنى تلكم الصفات تفيد للحسن متى ما جاءت فانها ليست تدل حتما هــناك القابا لهـا معنى ثبت بلقيب كخلقية بحيال تكيون غير ذاتيه العلبة حلت بذاتيه تعالى ذو المنين او انها شيء علي الذات تزد في حقه جهل تعهالي الاول لكان طرفا جل للاشساء ابضا لانها كما قد قالا بانـــه مبعـض ومنقسـم لو انها زادت على ذات الصميد بان بكون ربنا بارى السلما عن كل ما قالوا باه ودونا بذاتــه لیس بعلـــم یعلـــم كشف_ا على التم_ام ما فيه خفا حيث لــها المعلـوم كله انكشف

بها الذوات توصفن قال ابو وحسيب ذا فليس اسيم الا قال وهذا فهو التحقيق لا من أن استم رينها هو الصفه فأن عيرت منها فأنهيا الصفه فالبــــر بالتعريف اسما يعتبــــر وقيوله اسماؤه الحسنى فميا فانما الاسماء في الآسات تجوزا لانها هي التي فيوصفت بيه واميا الاسما للحسن او للقياح الا أن أتات فلا يسمى الله ذو الجالال لوصفة الذات لسرب العسرة بلزم من ذلك اما ان تكن او ان تکــون منــه بعضا منفرد فيستحيل دون ريب يحصل لو انها حلت بذي الآلاء وهكيذا الثيائي قد استحالا لو بعضه كانت يقينا للزم والثالث استحال دون ما فند خارجه عنها اذن للزما للغير محتاجا تعالى ربنا نقسول انه تعسالي عالسم اي ذاتــه الكــون لــها تكشفا فذاتــه بالعلــم جــل نتصف قامت به فنرهن تنريها فنره الله وعظم قددره كالله وعظم قددره كان بذاته بصيدرا اعظا كمثلهما يزعمه من قد فتن من اتصافه تعالى بالبصر بالعلم نفسى جهلنا عدن ذاته اريد نفسى صمم عن الصمد كان المدراد النفسى للممات

ليس لوصف زائد عليها كمثل ما قالدت به الاشاعرة وهدو بذاته سميدع مثلما ليس بعيدن ركبت ولا اذن لانما المدراد دون ما شجر نفدى العمدى عنه ومن صفاته وهكذا من وصفه بالسمع قد ومن صفات الله بالحياة

نفى الروية عن الله تعالى

عـن ريـنا سبحانه ذي المنة بكـــل مرئـــي اليـــه ناظـــره حدقة الرائسي كما لا يختفي فهذه حقيقه للرويية تعــرفها من نطقهم اذا جرى ونحصوه في نطقهم أن نطقوا فى ذلك المقام مع قرينة الا ينطق قرمه المعقول ذاك الذي فيي روية معهم شهر يرونه بيصر فيههم حصلل بذاك في جــوهرة وافصحا ومنه ان يدرك بالابصار كذاك ايضا صرح الشيبانيي وقيال من لذاك قيد حكياه طغين وقيد ضيل به الطريق عباده ارسلهها مها بالي قــال الجمـاهير من الاشاعره والفخيس للرويسة بالعلم الاتم دلالـــة فالحـــق فيـــما حصــلا من خــبر فيها فانـه وضع من الغيرالي وفخيرهم معيا اذ اولا الرويــة بالعلــم هنــا لاتعلمن لاحــد من المـــلا صفياته الحسنيي وغيرها فلا

باب به اذكر نفي الرويه وهي اتصال في شعاع الباصره ميع انطباع صيورة المرئي في وقال نـــور الدين في ذي الصفة تلك التي كانــت بنو العرب الذري فهمه على العلهم لها لا يطلقوا الا تجوزا لاجل نكتة والليه ما ارسيل من رسول قال ومع تقدير صحة الخير فــواجب بان يكـون اللــه جل كمثلما كان اللقاني صرحا فقال جهرة بلا استنكار ومثل ما قيال بيه اللقاني فقــد نفــي الروية في دنياه فانما ذلكم زند بسق لكن بيراه في الجينان قيالا ومثل قيوله الذي قيد سطره قيال فتاوييل الغزالي الاشم لهـ و عدول عن حقیقــه بـــلا بان يقيال ان ما كيان رفيع قيال وانيا ابدا لن نقنها بماله قالا وما قد بينا لانميا حقيقية الذات العيلي وانميا المعليوم منيه للميلا

تصيور في ذهين عالم فطن تصورن في عقول العقالا ادلية فاصبغ ليها بفكرة على جواز روية للعالى وهـاك ماقالـوه في ذا الفصل وعيز ميوجود بدون ما جيدل ينتے مما ها هنا قد ذكرا يصح حسيما لديهم ان يــري لظاهــــر اما دليل الكبــري تشاركت في روية بلا فند كمثلما تنظرها من علية موجــودة بــدون مـا خـفاء ما بيــن مـوجـوداتنا بدون شـك منهم عليهم رد في ذي العلة وقال باطل ولا يتفق ايضا من الظــواهر السمعيــة في الذكر عن موسى الكليم واتي سورة اعـراف بـــذاك تنبى على جــواز رويـة للمقتـدر جائزة لها الكليم ما سأل اما بان بكون عن جهيل فيرط او كان عن معرفة تكونا كان من الوجهين قدما قـــد کان جــاهلا بما يجــوزن عليه ايضا ربنا تعالى

فسانه لابد للمعلسوم مسن وهذه حقيقية اليذات فيلا وللذين اثبتوا للرويسة ولهم ايضها في الاستدلال طريق عقبل وطريق نقبل فمن طيريق العقيل أن الله جل وكل موجود يصح أن يرى بانما الرحمان خالق الوري قيالوا فانميا دليل الصغرى فاننيا الإشبا رابنياها لقيد وليس لاشتراكها في الرويهة الا لكون تلكم الاشهاء فذلك الوجيود وصيف مشترك والفخير وهو احيد الائمية ونقض الـــذى بــه تعلقــوا ثهم استدلق لجهواز الروية بحجيج منها الذي قيد ثبتا انظـــر اليك ارنـــي ياريــي والوجه لاستدلا لهم بمها ذكر لولهم تكن رويته عهز وجل لانما السؤال لن يخلوقط بانها لمستحيله هنا بانها لمستحيلة فما فهــو محـال ابدا لان مـــن على الهيه وميا استسحالا

بكون مرسلا نبيا مؤتمين لانه أن عرف الاحوالا منه لما استحال عصبان حسب يعلم إنها مين المحال طلاب ما استحـال منها وانعدم وقروعها مسع السؤال والطلب وانهما سؤاله ليسمعها بان ذاك مستحيل اصلا لقصومه بان بصري رب العصلي عــن الكليم ربــه مــولاه يقعيبله أهيل السقاه والعميي اكيير من ذلك في الذكر نسزل حـــتى نرى اللـــهجهـــارا علنا كمثله م ان ينظروا رب العطى كمثلما هم وقعروا على الهلك اذ طلبوا الاعجاز بالذي اتى قلنا لهم هنذا خلاف الظاهر ترتبا على ســـؤال الرويــة يلزمــه ان ينصــب الدلائـلا بانهـــم تخالفوا في الـــروية ليبريه اثبيت بعض ونفيي لو لم تكن جائزه بحسال اهيل العقول علموا وفهموا فانه كهذب صريح مفتعهل من كان بالروية ايضا قالا

فذاك غير صالح اصلا بان والثان ايضا مثاه استحالا بانها لمستحيل فالطلب نقيول انه مع السؤال ومسن سؤاله فسلا يلسزم تسم نعهم فذاك يلهزمن لهو طلب لكنــه لمـا يــرد ان نقعـا لقصومه الجصواب منسه جلا مميا يدل ان ميوسي سيألا ما جاء في الذكر وما حكاه من قلوله اتهاكلة لنا بما وقـــوله قد سألوا مــوسى الاجل وقــوله اذ قلتــم لن نومنــا فانــه لو كان موسى سألا لوبخ الكليم ايضا وهلك قــالوا الهــلاك لهــم قد ثبتا ووبخــوا لاجـل هذا الصادر لانم___ التوبيخ كالصاعق__ة ومن به عن ظاهر قد عدلا ومنبه ما يروى عنن الصحابة اي روية الهادي الامين المنطقبي دليلهم روية ذي الجالال ما اختلف الاصحاب فيها وهم قلتا فما رواه عنهم من نقل صيوره وانتحال انتحالا

بانها قد صرحت لديسهم لريبه فهيوعلى اللبه افتري من قائل بتلكم المقاله مرولاه ضل باتفاق النبيلا تكذيب من يقول أن المصطفى عائشة لاجل ما تقول بصدفه وضللته حسالا اذ لم یکن لذی اجتهاد لو یجل على اجتهاده وقد زيفسه قــد كان اى لـا يكن قطعيا تمسكوا ايضا باشيا اخسرا لربها الرحمن يسوم الآخره رويته صريحه لاتختفى في جنــة الاخــري ودار الآخره ذلك ممنوع لكهم ومنتفيي شيء سيوي الروية دون ما شجر الى الهـــلال ولــه ما ايــمرا واننى حين نظرت لرم اره رایته ولے اری بعینیی فانميا ذاك مجازا يعتبر اذا قربنــة عليــه دلا لفظ خالف ظاهر بحالة فرينيه الذي هنا قيد رسما لربها سبحانه في الآخره اخـــذ بظــاهر من الادلـــة

كيف وهمم عن عائش قد رسموا من قيال ان احمدا قد نظرا وإنه التصريح بالبراءة فان من اعظهم قهرية علهي فيلزمن من الذي قد وصفا راى الــه العرش او تضليـل لانها قد فسقت من قالا والاجتهاد ما له هننا محلل يفسقين احدا خالفه ان موضع اجتهاده ظنيا وفي وقصوع الرؤيسة التي تري منها وجوه ناضرات ناظره قسالوا فان هسده الايسة في يــراه صنــف المومنين البرره قلننا لهم دعوى الصريحية في لانما في لغاة العرب النظار لذلكم يقول من قد نظرا نظررت للهلال فيمن نظرره ولا يصح ان يقسول انسى فان على الرويه اطلق النظهر وذاك شيء لا يصبح الا والعدل للمجاز عن حقيقة ولا يقول قائل بانما لفظ الوجوه اي وجوة ناظره والاخسذ بالمجساز مع قرنية

نقول لايكفيك للقريدة قـــد نطلق الوجوه في التخاطب نحسو ويبقسي وجه ربك العلبي فان فيه ايمها دلاله قـــد كــان من غطف عليها رسما تظن أن يفعل فيها فأقاره مناسب بات حصلت بين الجمل واختل نظمها لاجل ما عنا بين عيـــون تنظــرن رب السما تظـــن أن تفعـل فيهـــا فاقــره قــد قيد النظرة في القيامة وهؤلاء الاشعربيون الاول بانها تكون في الجنان قد جاء خلف عنهم في الصحـف ما ذكــروه أنـغا في الرويــة على ثبوت روية في الجنة قسد صرحست صراحة مفهومه كذلك النص لنا قد ذكره قالوا بانه بابصار يري تعلق لاجـل هــذي الصفة اطلق لفظـة الوجــوه للبصر جيزء وذاك الامرشيء عقيلا على الذي حــل بــه اوحاورا بانما ذاك مجاز لا يصح

لانما الوجاوه في ذي الآية لما ذكرتم حيث ابنا العرب على ذوات الشيء دون جـــدل ثهم سياق الآيه الكريمة على انتهظار رجهة الله لما بقيوله جيل وجيوه باسره فقيال نبور الدينة لويفسر بروية لارتفعيت بلا جيدل ولتداعين ما لها منن البنا اذلبيس من تنياسب يكون ما وبين اوجيه هنياك باسره ابضا وانما سياق الآية بقيوله يومئذ عين وجيل قيد اثبتوا الروية للرحمين وفى ثبروبتها بيروم المروقف قلنبا على تسليم معنبي الآية ما من دليـل ابدا في الآيـة الضيا وإن الآيه الكريمية بانميا الوجيوه لهي الناظيرة والاشعربون كمثيلما نتيري فما لهـم بالآيـة الكريمـة فلا يقهال انه فيمها ذكسر من بــاب اطلاقهـم الكل على اوذاك من اطلاق محـــاول جرى لاننا نقول وهو متضرح

ولا قسرينه لذاك تسوجد يمنهم من اطها بحاله اذ لم تكن توصف بالذي يخــــط ناظ رة وداك شيء يعرف والتابع ون لهم على الاثمر بغيـــر ما فسره الاشـــاعره فتيى مسبب علي والحسين تنتظرن تروابه في الآخره من خليقة جيل كذا عنهم ورد هنسا بمعنى الانتظار واستقر نسلمين فالليه عين وعيلا نظرة الى زمان المسره وهى بمعنى الانتظار جعالا بالوجيه فهيو لايكيون ها هنا نقبول لا نسلمن يحبالة بالوجيه مقرونا وليس ينكر وهو بمعني الانتظار قد ورد في بدرهـــم الى الــه المغفـره في الذكر عن الهنا وثبتا زيادة من ربهم تفضللا وما يزيد نظر لرينا ای قــولکم بلا دلیل صادر في الشيء مهما اطلقت في القالة من جنســه وهاك فيه الفصلا مع زيدادة على المقددم

الا لدى قرينة تؤيد والوصف للوجيوه بالنضيارة عليي الذي قالوا من الانصار قط أي انمــا الايصار ليست توصف ايضا وصحب المصطفى خير النشر قيد فسروا قيول الاله ناظره فقد روى عن ابن عباس وعـــن بانما معنيى اليه ناظره وانب ليس يرى اللب احب قــالوا فانه اذا كان النظـــر فلا يعدى بالى نقصول لا قسد قال في أخسرة في البقره وانه عهدي هنهاك بالهي قــالوا فانــه متـى ما قــرنا الا بمعنيى الروية المعروفة ففي كلام العـــرب جـــاء النظر ويالى معا بدون ما فند من ذاك قــولهم وجوه ناظــره مما به قد اســـتدلوا ما أتــــى ان لمين قد احسنوا الحسنى الى قسالوا فان الجنة الحسنى هنا نقيول أنيه خيلاف الظاهر فظاهر الاماور في الزيادة فانها ليست تكون الا فمنن يقل عندي الف درهم

بمثل ثدوب حينما يعتبد اقل ممسا زيسد فوقسة بسدا وقرولهم من الجرنان اعظهم بريسه الوهاب سامك السلما لو انــه لم يوفــنن محمـــد الهيه يسوم الجسزا موفسرا بعض شيوخهـم روى هـــذا لنا هــــذى الزيـــادة التى قد تذكر وهم اولو الفطنية والذكياء بانها لغرفة من الغرف اربعية فهيده الزيساده بمثليها وهيده المبيئية فانها التسع كما قد ذكرا عشر لــه امثـالها معينــه لابسن ابسي ليلي مقبالا برسم يزيدهم من فضله رب السما في الآي عن خالقنا الفرد الصمد لربه المهمن الخالق رويتهم له بلا محالة اذا اتـــ من المجـاز المثبـت الالدي قرينة قد تتضح فهين علينال اثناما علينال لهم يسات في كلام ذي الآلاء وفي مقام الوجال التقيال

فذليك الزائد لا يفسس ابضب وفي الظهاهران الزائدا وروية الله على زعمههم لاحــل ذاك الشـافعي اقسما وقيال والله الذي قيد اعبيد سلبل ادریس بانیه پیری ما كان عابدا له على الدنا والصحب والاتباع قبسلا فسروا بغيير ما فسر هــــؤلاء فعـــن على قد روى بعض السلف مـــن لولق اســوابها المســاده وعن فتيى العباس ان الحسنه اى تلكه الزيادة التي تهري في آيـة من جـاعنا بالحسنـه وقد روى بعض الاولى تقدموا ان الزيادة انتظارهم ال ومن ادلــة لهم ما قـد ورد فيمــن يظــن انه مـــلاقى قالوا لقاأ ربهم في الآية وقال نور الديان لا نسلم لان اطلاق اللقا للروية وانه بدون شك لايصح وما السي ذلك مسن سبيل ايضا وان الذكر للقاء الالسدى التخسويف والتهويسل

ذاك الذي في زعمكم والحالة يشيترك الطيائع والعاصي معا نكسدح كسدحا ولسه مسلاقي ف__ى موقف التهــويل كل أتــى ومن عصيى الهيه في الروية بانها منكم تخص المومنا له بيرم البعث قد تحققا والوعيد من الهينا الحمييد لهــم عن الهادي الأمين مستدا كما ترون البدرفي التمام به على الروية لهن ينالسوا كثيرة وهاكها مفصلا جاء من الآحاد ماتسوا ثرا وهـولاء صرحـوا في الوارد لايثبتن طرق الاعتقاد قد جاء في نص الكتاب محكسا تدركه الابصار جل وعالا بقسمر في ليلة البسدر الاتسم بان يكون رب كالبدر مخصيوصة لدييهم معلسومة وفى سقىلوطه على اذقسانه تشبيه روية بروية فقسط تشبیـــه مرئـــی بمرئـــنی غـدا برويسة البدر المنيسر الاكمسل

فيخللف لقام الروية وفيي مقيام للقياء وضيعا كمثلما في آي الانشقاق وغير ذلكم من الآيات فيلزم اشتتراك اهسل الطاعة وانتم فيى زعميكم نعينا فيلزمن تفسير ذلك اللقا لانما فيه لقا الوعيد ومن ادلــة لهــم ما وردا سيوف ترون الليه ذا الاعظام وقال نور الدين الاستدلال فانه منن اوجه قسد بطلا اولها بان هذا الخبرا وفي وجــوب عمل به اختلف وكونه يفيد في العقائد بان ما قد جاء بالآحساد الثان انه معارض لما من قـــوله سبحـانه في الآي لا ثالثها في ذاك تشبيه الحكم فيليزم المبدى لهذا الامسر ای مستدیرا نیــرا فی جهــة و لاخفاء قصط في بطالنه قالوا ففي حديثنا الذي يخط وليس في حديث فا الذي بدا قلنا وفي تشبيه روية العلىي

نستلزمين عيندنا بلا شجير ونحــوها من لازم الرويـات في رويــة البـاري كما قد قلتم كمثـــلما من حــاله قد ظهــرا شوابه او مستقر الرحمة قيد صار ساقطا بحمد الله جيل سقروط ذي التعلقات مفهم حين لـــه قد بان وجــه ريبــه الله واطرحا وصاحب الشرح بقلول منصف بان مثلل هلذه الظواهلر الا ظنونا واهيات لا تعد لئن يعــولن عليهـا في الـهدي تلك التي اليقين منها يطلب كاف بحسق ظساهر صحيح عليه طهرا ودليهلا جعلوا ان شاء ريـــى ولــه نعتمـــد جازمة قطعا بنفيي الروية الهنسا جسل تعسالي وعسلا دلالــة لنفيها ونظهـر لانما الاصل لذلك العدم ان يظهـــرن دليلـــه لديــه ان الذي قالوا به تهدما فغيــر محتــاج الى دليــل بعض ادلة لكسا تقنعا

تشبيهه المحيض فروية القميين لجهة وللمقاب لات وكل شيىء منه قد فيرر تم فذلك الحديث موضوع نرى او انسه مسول برويسة فما به تعلقوا من الجدل وقد راى المحققون منهمم فصرح المنصيف منهيم بييه وكان ممن بالسقوط صرحا لعضيد الملة في المواقف قسال ولا يخفيني على البصائر ليست تفييدا ابدا عنيد احيد حينئــــذ لا تصلحـــن اســــدا ای فی مسائل لعلیم تنسیب فان عــرفت بطل ما قــد عولوا فارجــــع الى الذي له سنـــورد من البراهين ومن ادلنسة وانها لستحيلة علي وقال نور الدين لو لم ندكر كنا اكتفينا بمقام المنع ثم ومحدع ثبوتها عليحه وقد عرفت في الذي تقدما فيقيني النفي عليني الاصبول لكن نــرى لا بــد من أن تسمعا

لنا عليي النفي والاستحالة لنا دليلا لدليال تما توصيل اهلها الى طرق الهدى رويته جل بطهرق الفكرة بطرق من نقلنا صحيحة حكـــم الذي قال بهذا الشـــان ذلك بالعقل وطرق الفكرة لرويسة الشيء شروط ترسم جائز روية وكان حاضرا من الجهات تلكم المسروفة كحالة المرئى بالمرأة فمثل ذا لا يدركن لـــه البصر وعدوم غنياية لبعيد فيسة وعدم حائل له من حجب بذائه او غيره قد اشرقا من الشروط باليقين ظهرا الهنا سيحانه لن تعقلا في الجسم واللسبه تعالى جنسلا فلا دليل لهم قيد انتهيض في رويـــة الشـــاهد منـــا تلزم لها نقرول العرب ليست تعقل ولم يكن خاطبهم رب البسشر من امررهم ليس بشيء جهاوا على مشاهد متى خلطته بانسه جبل بعلسم يعلسم

وتعرفن ما كان من ادلية اذ لیس من باس بان نضما فهاكها ثالاثة مقاصدا اولها في صافة استحالهة الثان في بيان نفي الرويسة شالثها يكون فسى بيسان المقصيد الاول في استحالية فقال بعض العلماء منهم سيلامة الحاسنية كون ما يرى مقاللا باصرة فسي جهسة او كونه في حكم تلك أتهمى كذاك ايضبا عدم غاية الصغر عدم لطافة ترى عليسه كذاك عسدم غساية لقسرب وان يكون الشيء ايضا مشرقا فان عيرفت ما هنا قيد ذكرا والحميد لليه بانهيا علين لانها لا تعقلن الا ليس بجسم لا وليس بعرض قالوا فهذه الشروط ليكم من هذه الرويةالا ما ذكر الابما كانوا له قد عقلوا الضاا وانتأم غائبا قد قساتم في صفية الذات متيى ما قلتم

ما قلته عهلي العلى القادر هنسا وعنه جانبا صيدد تيم بالعقال لاتتاع أي في الروية ممسن هسم بالعقل كانوا عرفوا اهل العقيول مثبت ومن نفي بانما الوقوع منه ممكن فالجاهلية الاولى تقدموا الهية وذاك منهيم قيد بدا رويته فالبعض فهي الآخرة بانها في هذه الدنيا تقاع من لسواه ذاك ايضا يزعهم جـــل الـــه العرش عن زعمهــم قــول وكان البعض منهم اظهره من علمائهم واهمل البصر بعين راسته الاله الاكبر يقول حولت لقلبه الفطين وقيد نفت عائشية هذا الخبر مقدم لانه قد اثبتا على سيواه ان تعيارض اتي في الاعتقاديات ما بين الملا فيعى اول بل يرفضها رفضا فانه كذب صريح مفتعل رويسة رسي جسل في الآخرة الزامنا لهم شروط الرويمة

وقادر بقدرة لآخسر فما لكم نركتم اصلكم فان يقهوا دعهوى الاستحالة حيث كثـــير في الوقوع اختلفوا ومأعلى وقروعه تخالفا فانما ذاك دليل بين نقول أنا قط لا نسلم امــل عقــول وادعوا تعـددا ووقهم الخالف بين متبنى اثبتها والبعض منهم رفيع للمصطفى بنفسيه ومنهيم من أوليا لهم قد علموا وجاء عنهم في حواش الجوهــره بانما الراجع عنا الاكثار ان النبي المصطفى قد نظررا والعين في محلها خلف لن لما روى عن ابن عباس الابر لكن حديث لابن عباس اتي والاصــل أن يقدمن ما أثبتـا لكننا نقول هذى تعتبر فى العمليات التي تظهن لا ويعضههم لم يعتبرها ايضا وان ما يروى عــنُ البحـــر الاجل لانه قد كان لما يشت ومنذراي اربسلبذي المقالسة

وبتحصوها من الامصور الحاصلة على الالسه ربنسا تعسالي لتلكم الامور قد يلتزم ما كان ادهى قسولهم واشأمه الى مضيق آخر واندرجا لكل من رويسته قسد يسرزق سادسة بهايروه جهرا ابى حنيفة عليه عسولا مكل اجهزاء تكهون في البدن الى ابى يزيد البسطاميي لاجـــل ما في الآي كـــان ظهرا ناطرة لربها في الآخره بخلق للانسان غير الخمسس صالحة لرويسه المسولي المنن لذلكه هل من دليكُ متضح ادلية النقيل لهذا الامير تدركه الابصار جل وعللا صريحية في نفيها للروية لرينا جل باطالق مسدر ذاك تمدحا به كمسا ترى والنسوم والاولاد كسلا بينه بانما الادراك في الذكر الجلي مأن بحبيط الرائي بالذي نظير وهــو اخص عندهم من روية

من جهــة المــرئي والمقابلـــه من كل شيء قيد غيدا محالا تخالف وا فيها فبعض منهم ومنهم من في امهوره النجا فقيال أن الليه جيل يخلق في خيــن ذاك حـاسة اي اخرى وذا المقال فهيو منسوب الي وقال بعضههم نرى مولى المنن وذاك مرفوع من الاقدوام وبجميهم الوجه بعضههم يرى اى قىللە جىل وجوه ناضره وقال نور الدين لله العجب هل من دليـــل ان رب الانس وهــل دليل أن أجــزاء البـدن اؤ ان هـــذا الوجه كلــه صلح المقصد الثانيي لنا في ذكر من ذاك ما في سيورة الاعراف لا فهذه الآية دون مريسة من جهتيان نفسي ادراك البصر ايضيا وانه تعالى ذكسرا كمثلما جاءت بنفيه السنة واعترضوا على الدلبل الاول كروبــــة قد قيــــدت بلا شجــــر من كل جانب وكل جهة

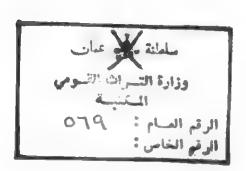
يقتضين نفي الاعهم أن يكن بانبه كمثلما قيد زعميوا حقیقے بدون ما خفاء لــه مجـاز عند اهل الفطنة ولا قرينة عليه تتضح لنفى مطلق لادراك لنا جــواب موسى المصطفى وثبتت بصعد سطؤال جاء لن تراني بلن وانها لنفي المقبل في هذه الدنيا وفي الاحرى غدا عن الكليه من رضيه واصطفى فغيسره بالنفسي عنسه اولس لا تقتضي التابيد طيلة الزمين بــه بقـول ذي الجلال الاحــد ذلك في الذكر الحكيم مثبتا تاكيد شيء بالذي قد رادفا شيء كثــير فاستمـــع لــا بدا لانت بالخير حقيق فيمن معتقد لرويسه العلام قـــال فريق منهـــم ان الاحـــد كل ولي شاءه للروية اذ صادموا نص الكتاب الاسمى خصصها بسيد البرية بانههم منافقون علينا قـــد كان موضوعا لهم لم يستقر

مطلقية والنفيي للاخص لين نقــول في الادراك لا نســلم لانب الوصول للاشياء وانما التقييد بالاحاطة بدون ما قرينة ليس يصــح بل دليت القرائن التي هنيا الآيــة الثانيــة التي اتــت اذ قال ذو الآلاء والاحسان فقسد نفى الرويسة ربنا العلى مؤيدا فالنفي يبقى ايدا ايضك وانكه لرويكة نفكي ومن نفيى عن الكليم اصلا واعترضيوا عن اول بان لين لو نقتضي التابيد لم تؤكيد لن يتمنــوا ابدا وقد اتــي قلنا لهم هـــذا الذي قبـد وصفا وفي لغيات العيرب منه وردا من ذاك ما قال اللبيب الفطين المقصد الثالث في احصكام معقتقد الرويسة صنفان وقد يستراه في الدنيا وفي الآخرة وهـــؤلاء مشركـون جزمـــا ومنهم الرويسة في العاجسلة وهـــولاء الحكـم فيهم عندنا حيث ناولوا الكتاب بخبر

في ليلــة الاسرا متــي ادناه ندركية الابصيار جيل وعلا خصص بالحديث نصا رسما سمعته من قبل ذا تقهما بل أنه يعسرف بالإحاطية ان محمــدا رای رب السمـا كـــأن من قــال بذا القول الحلم يخـــرجهم عن رد نـــص ثبتـــا لرويسة الباري المهيمسن الصمد اليـــه في دنياه اصلا بشــر وانما الروية في الاخرى غدا بانــه سبحــانه تعالــــــ في حيـــــرْ سبحانـــــه وجهــــة كوجهنا وجسيمنا يحيد لانهيم سووا البه العرش جيل هـــم يزعمــونه الــها اعظمـا بشبهنــة عن مثــل ما قد يذكر بدون كيف اي بغير حالة وذاك شيء عندنا لابعرف منهـــم مع الوقوع في المعنى به قسال وقسد اصاب في امرهم لكنهم تخصوفوا شنع الوري اى قىسولهم بدون كيف وصيفه لهـــم عليهـا من دليل علمــا كلا ولا سنة ازكي الرسيل

ان النبيي قيد راي ميولاه فخصص وا بذاك قول الله لا قلت ومــن قـال بهذا القول ما بل انه يقول في الادراك ما بانميا الادراك غيير الروية وجاء عن بعضهم من زعما فانهه اشرك بالله العلمي لم ير تاويلهم الذي أتى الثان من اصناف من قيد اعتقيد من قــال أن اللــه ليس ينظـر لا مرسل ولا ولي ابدا وهمم فريقهان فريسق قسالا يرونيه في داره الآخيرة وهو له وجهه وجسم ويسد وهولاء مشركون لاجدل بخلقه فيعبدون صنما وفرقية ثانية تستبروا قالوا نرى الخالق في الآخرة ودون هيئة لها نكيف وهسو فسرار من صريح الشبه لذلك الزمخشري فيهم قد شبهوا ربهم بمن برا وعندها تستروا بالبلكفيه وهذه لفظــة لاكيــف فمــا لا مــن كتـاب رينـا المنـزل

وحكم هولاء ايضا عندنا بانهم منافقون علنا لكونهم تاولوا النص الجلى وقد تعلقوا بلفظ مجمل نحــو وجـوه ناظـرات للعلى وما مضى بيانه فــى الاول



تفسيرا اشياء من القرآن تعلقت بها المشبهه

فرطت فيي جنب المهيمن العلى فرطيت في امير الآله الأحيد مغسير ذاك جسل ربي وعسلا لتـــرك امر من الهــه حتـــم فيسقط ن مقال من تاولا وقـــول من يزعـــم ايضـا منهم لصفة والجنب اسمها الاتم لانهم في حينها تكلفهوا تعـــرفه العـــرب بوضــــم لهم تجسيه ذات ربنها عهز وجل ما كان قلناه وما تعينا تعيرفه العرب وليا تعقيلا ايضا بما لا يعقان ويعلم يعنين يهيا القدرة للمقتدر عنيى بذاك ذات رينيا الاحيد لفظهة وجهه في كسلام أتسي غير الذوات والجميع نقلا فهو مجاز مرسل ان پاتی في قــوله تجـري باعيــن لنا عينيى وذلكم مجيان ارسيلا فيه وذلكم هو الباصرة فانه الحفظ ولا يستفرب الا بها وذاك ما لا يجهل

من ذلك الجنب ففي الذكر الجلي وان معناه بالا تسادد اذ لايمسح قسط ان يسؤولا لانميا النادم انميا نسدم او ارتكاب لمناه فعاللا مان جسما رينا ويحهسم بانما الله المهيمان الحكم وانها ما هي ليست تعرف ان حمالوا ذاك لجنب يعلم حقیقے پلزمهے بما حصل او المجاز بلزمنهم هنا اوحمالوا ذاك على جنسب ولا فيليزم الخطياب من ذلكيم ثهم الاصهابع التي في الخبس وجاء يبقى وجسه ربنا فقد والعسرب تطلقان على اللذوات وتطلقسن ذلكم ايضسا على لكنميا اطالقه للسذات والعين فهى الحفظ فيما بينا وهكهذا لتصنعن ايضها علي اطيبلاق استهم السبب العبلاقة عليني مسيب وذا المسيب والحفظ في الغالب ليس يحصل

ليس بمعنيي هذه الجيارجة الما خلقت بيدى قد نيزل في موضيع كقيول رب العزة في قبول ذي الآلاء مولي المنة والاستهوا ايضها تعالت قدرته وقد اراد الملك فيه لا سوي فذاك ما بــه يــراد القبــض من قوله وهيو على العرش استوى من غير سيف ودم مهراق بالجيد نفس ذاته جيل هنا ومكسر الله العلسي الاكسير عقوية لصاحب العصيان للاحتيال جاء والخديعة على الالــه ذي الجالال المولى بانما لريه عاز وجال ما جـــاء عنهم في المقال الشاهر صای علیه ربه ومجدا كتاب ربهم بوضعها الوفى وهكذا الهادى لهم ما عرفا من ذليك اللفظ الذي لهيم بدا لبين المختار كل سيائر ليس بتشكيل على الانسام عن مثل داك الامر تشكيل بدا يستعملون اللفيظ فيميا وضعا له وذا الشيء عليه اجمعها

واليسد في الذكر بمعنى القسدرة كفيوق ايديهم يد الله الاجل وقد اتت ابضا بمعنى النعمية مبسوطتان ثمم معنى القبضة في الذكر والارض جميعا قبضته في قدوله جل على العرش استوى اى ملكــه يـوم القيـام الارض كذاك معنى الاستهواء لاسهوى قد استوى بشر على العراق وفي تعالى جد ربنا عني ومكره فيي قيوله ومكروا فانما معناه في القرآن لانما معناه في الحقيقة وذان غيير جائزين اصلا ومثبت التشبيب انما استدل عينن ووجنه ويند لأخسر حقیقے بان صحب احمدا اد سمعيوا لهذه الالفساظ في لم يسالوا عنها النبي المصطفى ای لم یخبرهم بشی ابسدا فلس اريسد غير معنى ظـــاهر اذ جاء بالتبيين للاحكام نقــول ليس في السكـوت ابدا فالعـــرب في نطق لهم قد وقعا لــه وفي غير الذي قد يوضــم

فان ارادوا الثان منها نصبوا قرینة وکان ذا عندهم فعنه لیس یسالون اصلا فالبحث عنه مصع ظهور فیه وهکدذا اخبار مخبر حدث فلیس فی ذلک من ایسهام

لما ارادواه وما قد طلبوا في غاية الظهور من امرهم لان ذاك ظاهر تجلي فانه كعبث نلفيه بواضح يعد من طرق العبث والامر قد بان على التمام

الصفات الجائزة فيحقه تعالى

خالقـــنا سنحانــه بعـث الرسل خلف المسن فيه الجدال نصبا اذا اوجيــوا على الاله ذي الصفه عليه جل ربنا تعالى ومـــن نحــا نحوهم من ظلمــه على الاله بيعثن رسله اى في معاشيهم وفي المعاد وهمم هداة خلقمه للسط الا بهم فانهم قصوام لهم وكسان فاسدا بحال رعاية الصالح للخالئق بانما العقل على الشرع الحكم وان ذاك ظاهر البطالان اذ ركيوا ضالالهم والعجرف على الاله او طريق العلة ويئس ما جــاءوا بــه وزعمــوا متضح ليس عليسه غيهسب ليست طبيعة لهم ولا علل فمنهـــم من قـــال باستحــالة اى لاحتمــال ان يكون ذا الخبر قد كـان من القـاء جن وانتشر بخلق في المصوحي اليه من يشر من عنده سبحانة قد انتشر من نفث جـن فلذاك قبـــلا

ان من الجـــائز في حق الاجـــل ولهم يكن شيئا عليه وجبا كصحب واصل مع الفلاسفة وليس ذا مما قد استحالا خلفا الما قال به البراهمية قد اوجبت جماعة المعتزله قالوا صلاح الامر للعباد تـــوقفــا على وجــود الرسـل فلا يتم ابدا نظام وذاك مبني على مقال اذ اوجسوا علي الآله الخالق وذاك مبنسى على قول علسم وقد مضمی ما فیه من بیان والآخرون وهمم الفلاسفه قد اوجيوا بطرق الطبيعة ما قد ذكرناه فقبحا لهم ويطل ما كانوا اليه فهيوا فاللب صانع الامسور لع يسبزل والقائلون باستحال البعثة تلك لذاتها لامر قد ظهر وهو الذي جاء الي هذا البشر وقد اجيب ان خالق الفطر علما الخبر علما الخبر وليس من عند الشياطيسن ولا بان ذاك مستحميل لهمم امكانه في نفسه بان يقع بان ذاك مستحسيل اصسلا في العقــل فهو لا يجــي بحالة ليس اشد عندنا بحالة وكرونها وقيل كانت عدما لكنه وقوعها قد انكرا من معجزات امرها قد انتشر بحيث لا معارض من جهة ايحــاؤه الى نبى افضـــل فاختص باسم لنبيى محيترم واستم النبسي للجميسع عما اذ ارسل الرسل الى الخلائـــق لكسى يدلنا على طرق النجا والعفرومن خالقنا المبنان بانهم لانبياء برره الى عباده ببرهان جليل كلفهم تبليغة والزما مبطلعة لقول من قد عاندا قد ادعــوا عن ربهم باري السما تشهد أن الصدق معهم آتي لاعسن وجسوب لا ولا ايجساب من البنــود سبعــة نبديــها أو فيعلا أو تركيا فأما الأولى ومشل نبع الماء ذاك الثاني

ومنههم من كهان ايضا يزعم وذاك لاستحالة التكليف مع ومنهـــم من يزعمــن وادلـــي وذاك لاستحال خرق العادة وقيد اجيب ان خيرق العادة من بدء خلق الارضين والسما وقال بعض بجاواز ما ترى وقد اجيبوا بوجسود ما ظهر دليت عليي الوقوع للمعجزة من الذي جاز على الله العلى وكان لم يامره بالتبليغ شم من دون است لرسيول اسمى وحكيمة الليه القدير الخيالق نصيه مُلنا الدليال الايلجا الى سلوك طيرق الرضيوان مقرونة دعواهم المسطره وانهم رسل من الله العلى وانهم مبلغون عنه ما بمعجيزات تخييرق العوائدا شاهدة لهم على تصديق ما وقسرن دعسواهم بمعجسزات محض تفضيل من الوهياب واعتبر المحققون فيها اولها بان تكون قولا فانها الاتسان بالقسران

وثـالث الانـواع ما قد وصفا نـــار لابراهيـــم فيـها الغــى خارقة لعادة بين الوري على يـــد لمدعى النبــــوة كـــرامـــة في البعض من امـور على يسدى عبسد من الاخسار معهونة نكون مع بعض الوري لمتل تخليص من الشهدات على يسدى من بالضلال مشتهس لخبثه لوانه قدعقالا عليے بیدی ذلك تكذیبا صدر حيين ادعى نبيوة ومكسرمه لبتـــرامن من عــور بها حصل فعميت للخزى والاهانة مقرونة بدعوة النبوة قبيل نبوة رسيالة الرسل للمصطفييي قبل زميان البعثة دعواه أي وفق الذي قد نطقا لها كما أن قسال حين وصفا فانغلق الطود لهيذا الامسر جــاءت بكـــذب للذي قد ابرزه أسبة صدق ما اقسول لكسم بانه لمفتر ومختلق لذلك الامسر الذي قد انهضه سحــــراتي من ســاحر كفـور

بين اصابع النبي المعطفي بانے کمٹےل عےدم حےرق التان من قيردها ان تظهرا ثالثها بان تكهون جهاءت فيخرجن بذلك المذكرون وذاك ما يظهر من أثبار وبخيسرجن أبضا بما قد ذكيرا وذاك مامع العرام ياترى كذاك الاستدراج وهو ما ظهر خديعة ليه ومكرا حصلا وتخرجن اهانة اى ما ظهر كمثـــلما قــد كان مع مسيلمة فانسه في عيسن أعبور تقسل فسلط الله على الصحيحة رابعها بان تكيون جاءت فيخسرج الارهاص وهو ماحصسل كمثــل اظــلال من الغمـامة وخيامس البنود ان توافقيا فيخــرجــن بذاك ما أن خالفـا أيـــة صدقي في انغـــلاق البحر س_ادسها أن لا تك_ون المعجزة كمثــل أن يقــول هـذا لهـم ان ينطق ن هذا الجماد فنطق سيابعها تعيذر المعارضيه فيخسرجن بذلك المستذكور

وزاد بعض الناس قيدا تامنا قالوا بأن ليس يكون ما زكن مثل طلوع الشمس في المغارب ما كان من دجالهم ايضا جرى فتمطرن والارض بالنبات فان ذاك الامر نقض عادة

وهاك ما قالوا به ودونا فى وقات نقض عادة من الزمان فيخارجن بهادة العجائب كمثال اماره السما ان تمطرا فتنبتان فى حاين امرياتى وياوذنن بانتالهاء الغايات

ما يجب للرسل وكما يجوز لهم وما يستحيل عليهم

والانبياء القادة الإعلاما وغيرها جائرة عليهم وكلهسا تاتسى بعسون المقتدر وصفهام بالصدق في قاولها في حقهم أن بلغوا كما يجب ايصاله بحيث لهم يقصروا الى هــــلاكهم بمــا بنالـــوا ان يتسركوا التبليشغ من ربهم ان حاذروا الهالاك والمنيه في حـــق انبيــاء ربي والرسل الطال دعيوة لها تقدموا والناقضين في ابتدا امرهم والصامدين لهم بالنكر في النيار قصد هلكيه والحرق فلم يكن صدهم ما قد ذكر فكتمه لواجب عليهم وعددم التبليخ حين اخبروا هنساك ما شاعود من امسرهم امانة ظااهرة عليهم حفظ بـواطن لهـم وما ظهر لو انه نهی کراهة یقیع فانهم لن يقربوه اصلا وحسيد ايضيا وشرب الخمس

واعليم بان الرسيل الكراميا لهمم صيفات واجمعات لهم كذا صفات مستحيلة اخرر فـــواجب الصفــات في حقهـم كذلك التبليـــغ وصـــف قد وجب وذاك ايصالهم ما امروا لو كان ادى ذلك الايصال وقالت الشيعة حازلهم ويظهروا الكفران للتقيه وقسال نور الدين لو ذاك يحل فانبه يلزم من ذلكنم لكثرة المخالفين لهمم والقساصدين لهم بالضر حـــتى لئـــن منهـــم من القــى ومنهم من بالمناشمير نشر امسا الذي قد امروا ان يكتموا كذاك فيم تبليغيه ما خيروا فانه يجهوز فسي حقهم ثم من الواجب في حقهم وهدده الامانة التعم ذكر وذاك من تلبس بمـــا منـــع او انب كان خلاف الاولى قب حفظ والكبر

وبيـــن مندوب اليـه مستحـــب واجبه لهم مع الصيانه او فعليوا المكروه والمذمما ايضا لان ربنا بارينا من غيـــر تفصيـل هناك يرسـم لنا وبالحرام ان نانيسه لنا بان ناتىي خىلاف الاولىي كلا ومكروها ولا مذمما ما يفعلونه خالف الاولي في حقيهم لكيل شيء يفهيم او عته مغفسلا ولا غبسي وصفا بشعر وجنون قد وفا اوحیی به الیهیم باری السما شيء من البسوحي ولا التوانسي الى تسهاون بامسر الفسرد بامـــر ربهــم كبيران صــدر لاجــ لذاك الحــال لن يكــونا تحفظ تفطن عليهم بهمم وابطال الدعاوى الباطله والانبيا ذوى المقام الاكمل هو الذي استحال في حقهم وسفه وكارتكاب للريب نوافقىت بدون ما انكسار من ارتكاب الشرك عمدا منهم وقيد مضي في الامير للتقييه

ففعلههم يسدوربين ما وجسب دليــل ان هذه الامانـــة انهـــم لو فعلــوا المحرمـــا كنا بذاك الفعل مامرورينا آمـــرنا بالاتبــاع لهـــــم والله لا يامسر بالمكسروه وهكذا لهم يامهرن اصلا فلا يكون فعلهم محرما وهكذا ليس يكون اصلا والعقيل ايضا من صفات تلزم فلا يكــون ذا جنـون النبي فاللـــه في كتابه عنهم نفــــي والحفظ وصف واجب لكلما على سبيك الحينم عن نسيان لانما الاهمال قد ياؤدي وذلك التهاون الذي ذكر وهمه عن الكبيسر معصومونا ثـــم من الواجـــب في حقهـــم لاجهل الزام الخصهم النازله فتلزمين فطانية للرسيل وضيد ما قلناه مميا يعلم كعتب وجنبة وكالكبذب واعلم بان امهة المختسار في الانبيا بانهم قد عصموا الا مقالا قــد اتى للشيعــة

في الكـــذب يستحيل في حقهــم او كان سهدوا فهو لما يوجدا بالسهيق بينن العلماء يرسم اجازه بعض ويعض يحظل كذاك خلف اي سوى الخسيسة للقمية وما كمثيل اللقمية عليهم على اتفاق يتلمى كسرة الشرك بريسي ذي العلى الى جيوان الفعيل للكبيرة فى حقهم كبيرة ان تقعا خسيسة وغير ما خسيسة بعد بنوة واما قبلها والاشعريين روته النقله عليههم من قبل وحمي صادر لانما ذاك اذا ما وقعا بعد نبوة عليهم تظهر منفـرا من الامـور أن بدأ ومشهل ذاك من امهور قهدره عليهم الوقدوع للصغيدرة قيل ويعد حالة النبوة انهمم قد حجبوا بالعصمة طيرا ومن خسائس الصغائير في السمع يرفعمن ذاك عنهم يجوزن ذلكم عليهم من ادعها بعض من المعتزله

ووقسع الاجمساع ايضا منهم فيما بــه قد بعثــوا تعمــدا والخلف في جــوازه عليهــم في غير ما قد بعثوا وارسلوا وفي جيواز الفعيل للصغيرة امــا خسيسـة كمثل سرقـــة فان ذاك مستحيل اصللا كـــذا كبائــرالذنوب ما خــــلا وذهبت جماعة الحشوية عليهم ويعضهم قد منعا وهكذا الكسلام فسي الصغيرة على سبيــل العمد هذي كلهــا فمذهب الجمهور للمعتزاب الى جــواز الفعـل للكبائـــر وبعض اهل الاعتزال منعا فهو عن اتباعههم ينفسر ويعضهم يمنعكل ما غدا ك_أن تكون الام ايضا عاهره ومنعبت جماعة الرافضية وهكذا الاتيان بالكبيرة ومذهب الاصحاب من أيمتى بعد نبوة من الكبائدر وقبلها فلا دليال يعلم والعقيل قيال السالمي العلم قال وما بعضهام قدد نقله

عن اتباع لهم منفر مسلم لقائل به رمین يمحــو فسـادا قبلــه قد ثبتا عليهـــم فعل الكبيـر ها هنــا وقبوع ذاك الامسر ايضا منهم من الوقــوع هكذا عليــه نص يمنعيه كنها منعنهاه هنها شــك بمنصــب لهم قد اعتلى فجائز في حقهم بان يقم والشرب والنسوم جماع الاهل اسواقهم فعنههم لا ينتفيي للانبيا ولهم لا يصلح رووا عسن السهادي لذاك كونا لان ذا الآلاء جلل وعلل خلـــق عظیم فی الذی قد انزلا فانــه ليس بخــلق حســن يوصف بالعظيم ذا لا يتفق بانــه استشفا بما كان ذكــر لسوجع امسابه فسي صلبه

من انمــا ذاك اذا ما يصــدر بصعد نبصوة لهصم فغيصر ما لان اصلاح الاخيران اتى وقال واعلم انما تجويزنا قبل النبوات فلا يستلزم لانما الجواز لاشك اخص قال ولو صح دليل عندنا لانما المناع هو اللائاة لا ومساعدا الواجست والذي منع اى فعلــه وتركــه كالاكــل والاختـــلاط بالوري والاكـل في الا الذي افعالـــه تستقبـــح كالبــول قائما فبعض قومـنا وقال نور الديان هذا بطللا قسد وصف الهسادي بانه على فمين يبيول قائما في موطن فضيلًا من أن يكون ذا على خلق قلت وقد وجدت في بعض الاثر اى طلب الشفا به من ربب

تفضيل بعض الانبيا على بعض

حسب الذي قـالوا بـه ورسموا ای لم یکن لاحد ولو کبر له وعن رای لدیــه بـادی وكسان في العلهم لنا اعلى قدر فامسره لله خسالق السيوري بعض بها الخلاف ايضا حصلا جميعهم نبينا واكمللا نصوحا وبعض العلماء آدما وبعضهم خليله النفيسيا وبعده موسى فنهوح المجنهبي عيسى على نـوج كذاك نقـلا موسى فعيسى ثم نوح ذو الوفيا وذكسره موسى رفيه التأن لبمكان ايما مكان سبل الرشاد صار منهم افضلا سبحانه في ذكره المحمجد اخسلاق انبيسائه الشم الغرر بخلـــق كان عليـه نصــــا ان يتحلى بجميــع ما ذكـــر بكلها افضل بل واشرف فمن هنساك بان فضل المصطفى انـــى لنســـل آدم لسيـــد اعظهم من ذلك فخهرا لاحهد

تفضيل بعضهم عليى بعضهم فانه على السهاع قد قصر يدخــل هذا الباب باجتهـاد لانتا ولو فقهنا فيي الاثار لسنا باهل الحكه فيما ذكرا والطرق في تعضيل بعضهم على مصع اتفاقههم بان افضلا وبعده فضلل بعض العلما ويعضبهم موسيى ويعض عيسي وهو الذي القطب اليه ذهب وبعده عيسى وبعض فضيل فقال ابراهيم بعد المصطفى قلت ومن ينظر في التقرآن يعسرف انهمن الرحمسن ممــا يدل ان هادينـا الــي قــول الاله بهداهـم اقــتد فانــه في اول الآي ذكــر وكل شخص منهم قد خصا وبعد ذاك لنبينا امر ولايشك ان من يتصف ممن غدا ببعضها متصفا وجاء عنه في حديث يسند قسال ولا فخسر بمعنى لاتجسد

ذاك الذي بــه اقــول مفتخـر للحق دون مسرية واصدوب عنــه الينا في حــديث اسنـدا كذا بمروسى لاتخروني تــواضعا ويعلمـن حالــه بانه افضه مسن رسما افضىل من غيرهم من انبيا م وسي وعيسى نسوح الكسريم تفضيلهم وما حكمى من الاثر ادلية التفضيل للابسرار عليم ولا يبنسى على ظن وجد امامنا اعتقاد ذي المفاضلة قــال ومن ذلكــم لم يعتنـــى بذكـر ما قلتا من المفاضله موقوق ممن اتسى بالشرع ولو وجــود ذاك ايضـا قد قدر لهم يك مثبتها للاعتقاد لصـار فيما بيننا مشتهرا ان النبي المصطفيي محمدا وذا لاجماع عليه قد صدر في ذلكم ايضا عن المخستار لتلكه الاخبار بالقبول يوينه من شاء من الانام بيانه والرسل فيسهم اختلف وفوقها ايضا ثلاثة العشر

او انني لســت اقــول ما ذكـر قلت وذا التاويل عندى اقررب ولا ينافى ذاك ما قـــد وردا عن ابــن مــتى لا تفضلونــى فلاحتمال ان يكون قاله او قاله من قبل ما ان يعلما ثـــم اولو العـــزم على ما رويا وهمم محمد وابراهيمه وقـــال نور الديـــن بعد ما ذكــر وإن تاملت بالاعتبار وجدتها ظنية والمعتقد فغير واجب على ما نقلسه كمثلما قلناه فيي ذا الموطن اهــل عمـان القادة المبجله في كتبهم لانها بالسمع ولم يرد في ذاك تصريب خسبر كنا نقرول خرير أحادي لو انـــه قد جاءنا تــوًا ثـرا نعهم لنها يلزم ان نعتقدا افضل خلق الله طلرا وابلر وللذي جاء من الاخسار وقد تلقت امة الرسول ذلك فضيل الواحيد العسلام والانبيا عدادهم لقد سلف قبيل ثلثمائية وقيد شيهر

ويعضه ما ثنين فوق ما ذكر كـــان من اللـــه رســـولا للولد صليى عليه ريه وشرفا أدم نـوح والخليل الاكمـل صلى عليهم ذو الجلال الصمد بانه الــى الجميع ارســلا وكسان في احكامه لسه قفا اذ خلفا هاذا لداود حصل موسى ويوشك النبي الافضل صلى عليه وعليهم ذو العلم هود شعيب صالح والمنتخب ثلاثة وانهم لمن اعد عليهم ازكسى سلام واتم يعقىوب اذ من بعد عيص تبعه يعني صفى الملك الجليل والرابسع السيد للكونين صلى عليسه الواحسد القهسار ثلاثــة آدم للجميـــع جــــد لغيره من عقب الطوفان ابا اله العرش وارتضاه ربيسعة ومن عسداهم من مضر وامــة النبي في حــكم الولد ايضا وجد الروم دون لبس عيص بن اسحق شريف الاصل ونسله العريض والطويل

وزاد بعض واحدافسوق القدر اولهم آدم جدنا وقدد وآخير الرسيل النبى المصطفى وسبيعة الى الجمييم ارسلوا مصوسى وداود وعيسى احمصد وقال في يوشيع بعض النبلا لانه كان لموسى خلفا كذاك منهم سليمان الاجلل وخمسية بالسيف منهم ارسلوا داود وابنه وصفوة المللا ومنهـــم اربعــة من العـــرب وسريانيون منهم فقد آدم شیت ثـم ادریس الاتـم ومن لـــه اسمان منهـــم اربعــه وكسان قسد يدعسي باسرائيل عيسى المسيح يـــونس ذو النون محميد واحميد المخيتار وانميا الاجداد منهم فقد ونــوح اذ لم يبق نسـل ثاني كـــذاك ابراهيـــم قد سمــاه وهواب لنسل عدنان الاغسر وهو أبيد الهادي الرسول من معد قلت وابراهيم جد الفرس لانهم مــن نسـل روم نجــل ومين بني اسحيق اسرائسيل

في بعض كتب صحبنا اهل الرشد اربعــة احــياء لم يتعدمــوا عسى وادريس النبي الاكرم وذان الياس النبى والخفر وقــوعــه لو صح او تبينــا الا بتوقيف من الشارع خط فيما له قد نقلوا واثروا على الذي من امسرهم لم نطلع وواسمع جهل الذي قد ذكسره حسب الذي جاءت به الاخبار بأنه لمنهم قد كانا فان يصبح ما اتبى مرويا بانب قد كسان في الرقيسة هــل كـان لقمان نبيـا ام لا من اهـــل بلدان واصحاب قـري غيرهم ثابتة بالأيهة حكاية عن يوسف الطهر الاتم في البدو قـالوا انـه مكان في البدو لكــن بعـند ذاك نزلوا لاجـــل ذا سماهم باسمهـــم لاجل ما جاء به القرآن الا رجالا في الكلام الاسنى على انحصار لنبوة لهم عليهـم وانهـم لها محـل بان في النساء من تنبا

وقبال نور الدين أن ما ورد من قــادة المغــرب ان منهــم اثنان منهم في السماء وهم: واثنان فوق الارض ممن قد ذكر فان ذاك الامــر مما امكنــا لكن الى ذلك لا يوصيل قط قسال ولم يصل الينا خسبر فعــل من قال بذلك اطلـــع فنحسس الظن بمن قد اثره والانبياء كلهم احمرار خلف المن يقول في لقمانا وانه كان امراء نوبيا فانه مع ذلكه لم يثبت والانبياء كلهم فيما نمرى خلف المن يقول في نبوة اى قــوله جـاء من البدو يكم لأن بعض من مضـوا ويائـوا وبعضهم يقصول ما تاصلوا وحدثوا معهم وجساوروهم وكلههم مع بعضهم ذكران في قــوله جـل وما ارسلنـا وليس في هـــذا دليل قد علـم لكنن على قصر الرسالات يبدل لذلكه سليل حجهر انها

وهياجر وسيارة الغيراء وجاء عن سواه ايضا كلم وجاء في نبوة لاربعا وهياجر أثبت بعض العلما ان كــان قــدها لــدي الائمة الى الذي يخـــتار من انســـان لمريم السيدة العذراء ابنا لها مخاطبا كما كتب اوحيى البها في كالم ذكره خفــت ففي اليــم اذن القيـه فانه لکل شرع قهد نسیخ كمثــل توحيد لذي الآلاء جـل لانميا الهادي من الشقاق مكارم الاخالق لا ليبدلا ينسخ فهــو وصف ربي ذي المنن يصاحُ نسخها وان تبدلا فاعلهم بأن المصطفى المطهرا ممن یکون قبلے قد وجدا بما لابراهيم كان من هدى ان اتبع ملة ابراهيما لجــده في ذكره الذي صدع في الحنفيــة التي تنافـــي ونحــو ذاك من امــور باطلـة جميع انبيائه بدون شك حيين اضيفت نحيوه وعنيا

ســـت وهـــن امـــنا حــــواء أسيية وام موسى مسريم ان اختـــلاف العلماء وقعـــا أسيية وسيارة ومريميا لكننسي اقسول في النيسوة وحميى من الله العلى الشان فالوحيي قيد صح بلا امتراء ارســل جبريـل الامين ليهــب كذلك ايضاا ام موسى الطاهره ان ارضعیه فادا علیه وشرع خيير الخلقلا أن رسخ الا الذي النسخ عليه لا يحل وهكذا مكارم الاخسلاق قــد جـاءنا من ربنـا ليكملا وهكذا التوحيد لا يصح ان وفي صفات الله ذي الجلال لا فان عسرفت ما هنا قد ذكرا ليس بشرع احب تعبدا وقال بعض انه تعبدا اذ جاء في الذكر لنا مرسوما لكـــن نقـــول امـــره ان يتبــع ذليك فيسما جاء عن اسلافي للشرك وادعاء نحصو الابن لمه وهــــذه الحـــالة فيــها يشترك وحض ابراهـــيم بين الانبيـــا

وه و اتفاق اهل كتب منزله نبوة له وفضل وعلا بانيه في المنهيج الرفييع بشرع نوح ومقال وردا بعضهم بشرع عيسي وهددي بذكره يتسع السبيل والاول الاصبح في المرسوم من قد مضى حكسم بامسر واقع لانسے لا تقریر عندہ ظهر ام لا فللاخير بعضهم جنح قيد نسخت بشرعنا في الواقع يصح بعد ذا بــه ان يعمـــلا شيء عملنا بالذي فيه استقر اصل لاشياء لدينا حصلا بانــه الحكــم الذي لــه استقر يصے عن ذلك ان ينتقلا وان من ذلك ليس يلزم بشرع من من قبله قسدوجدا في ذاك حكيم آخر ممن شرع لكن نقله الينا لم يصل شرع للنا مالم يكنن نسخ عرف لكـن من قال بهـذا قد بني بشرع مسن من قبلسه تعبدا جئنا به مبينا محسررا

لاجـــل معنـــى كلهم لن يجهله والمشركين كلهم طرا علسي وشهررة ليه مبع الجميدع وقال بعض انه تعبدا بانه بشرع موسيى وليدى وكل قائل له دليل وقال بعض باولى العروم وان اتــــ في البعض من شرائع ولم يكن في شرعنا له اثر فالخلف في الاخذ بذاك هل يصبح لان ما مضى مــن الشرائـــع وكـــل ما قــد كان منســوخــا فلا فان اتی من شرعنا فیما ذکر اولا فاننا نـرده الـــى وقسال نور الدين اصل ما ذكر وهو الذي انـــزله اللـــه فلا الابحكم أخرقد يعلم كيون النبي المصطفى نعبدا لانه محتمل بأن يقع أو أن بكــون فيــه تقرير حصل وقال بعض أن شرع من سلف وذاك عيـن ما عليه صحبنـا مذهبه أن النبي أحمدا وقد تناهى القصول فيما ذكرا

القسول في اللائكسة

لطيفة من نصوره سواهمم نصور ولكسن تشرقن كالنور ولآدم كهذه الاجسام بما من الاشكال تطلبنا تسراهم حيسن اليهسم تنبزل نقول ان هده الملائكيه من نسل آدم ابينــا الذاهـــب قسام بلاشك ولا مسدافع من خصير في شأنهم قصد وردا وخطق بعضهم من الذكر اتفق فهيق مخيالف لاجمياع ورد ان نعلهمن بان کل جمله لجمسلة والجسن جملة تسعد تبايكن غيرها من الجمل ارواح اهــل الفضل منا يلـرم ايضا وقد قام الدليل الاقوم ای بعثـــة عن بعثنـــا منفـرده نحــن بنی آدم مبعوثیــنا غـــيرالتي من قبــل فينا تستقر وذاك شرك كله يقينا للبعيث بالحال الذي به وصف وغير متروك من الامهوات

ملائك الرحمن اجسام هسم وقال بعض العلمان غير ليست من اللحم ولا العظام قادرة ان تتشكلنا وهكيذا الرسيل الكرام الكمل وفريرقة من النصاري الهالكه ارواح مسن مسات من الاطايب قــال الامام القطب من قد اعتقد لاجـــل ما من الدليـــل القاطــع بانهم ليسوا كذاك ابسدا بان بعضهم من النور خلق قال ومن لغير ذلك اعتقد وقال والواجب في القضية غير سواها فهم بلا فند وجملــة ابناء أدم الاجــل فان نقــل فيهم بانهــم هــم بان يكونسوا أدميين هسم بانهــم ليبعثــون في حــده فيلزمــن من ذاك ان يكـونا بدون روح او بارواح اخـــر او انسنا لسنا بمبعوثينا لانما ذلك انكار عرف بانه روج مسع الحيساة

فيهم على دنيساهم وعهسدا فيهم من الروح التي بهم تحق في حالة فيها القيام يسلك اجسادك الاولى بامرذي العلى نانها جاواهر مجارده اى هذه الانفس في الحقيقة فيي جسيد يحميلها معيين بانميا ملائك الليه العليي لتعبيد الرحمين جل وعبيلا وهمم بلاشك الكروبيونك ليللا نهارا ليسس يفترونا لكل امر للعلى القادر وغير ما قلنا من الاسباب او كلهم والبعض منهم قصرا فيي خدمة الله العلى التيزما ومثلما يامر يفعلونا يكون جائزا ولا محللا فمسرتمي في الشرك والسضلال فقد نفسى ذلك في البيان فقيـــل من لهـــم بذاك قد وصف بعض من الصحب جـــواز ما ذكر من قــول ذي الآلاء والالـطاف وذاك مبنيى ولا جيدالا بانهم منالأتك للعالى على نفاق من بذا القول نطق

شيء ولا يبعـــث مما وجـــدا فكيف يبعث ون دون ما سبق وانهما يناديه الملك ايتها الارواح ارجعسي السي والحكماء نزعمن عليي حده قيد خيالفت للانفس الناطقية فهيى لارواح وليا تكين وقد روى النور عن القطب الولى قسمان قسم واحد قد جعلا هـم العليـون المقـربونـا وجاء في الذكر يسبحونا وأخسر لخسدمة الاوامسر من وحيــه والرجــم والسحاب فمنهيم المدبيرات امييرا في هذه الأرض ويعض في السما واللبه عنسهم قسال لايعصونا وبالانوثية وصفهم فللا وواصف لهم بهذا الحال لانسه مصادم القررآن وبالرجال وصفهم فيه اختلف فانه منافق وقد نظر تاولوا ما جاء في الاعراف ان عليه لرجالا قالا على مقال جاء في الرجال وقسال نور الدين لا دليل حسق

في وصفهـم بانهـم رجـال لهذه الرجال من ذكورة جــوز من اصحابــنا ما قد زكن اسم الرجسال لهمم أذ نطقا كيان ليه هنكك من لوازما فقال يعض خلقوا كلهم مــوتهم ايضـاعلى هذا الحذا في دفعة واحدة لا تبقي وهيو الصحيح للذي فيهم اتي في خلقهم كان على التفاوت تــوقف هــل دفعـــة أم لا في موتهم تفاوت اذا وجب وبعده الامين جبرائيل بالاكسل والشرب ونوم حسلا فهرو منافيق اخرو ضلال لهم فقيل مالهم من عصمة فيها وسافك الدماء باعتداء اشياء وهي الغيبة التي حظل والكل ممندوع بدون لبسس غيير مسع الجاهل بالعيوب مع الذي لايعلمــن الماهيــه علي الآليه في الذي قد فعلا فيها الى أخر ما قد سألوا قــالوا طـالاب من الـه المنـة قسد استدلوا اذ غدا منكوسا

الا إذا يريد من قد قالوا وصفهم بالصفه اللازمة ومن لوازم لهها وان مسن لما يرد من ذاك الا مطلقا وليه يرد مدلول ذا الاسهم وما والخلف في مبداء خلق لهم في دفيعة واحيدة وهكذا يكون من بعد فناء الخلق وقال بعض خلقهم تفاوتا من الاحساديث التي قسد دلت اما فناؤهم ففيه الاوليي قلت وقد وجدت في بعض الكتـــب وإنما أخرهم عزريال ووصفهم ليس يجهوز اصلا وواصف لهم بذاك الحسال والخلف في العصمة عن ائمة لقولهم اتجعلن المفسدا قالوا ففيها من معــاصي الله جل وهكذا تزكبة للنفس جــوايه الغيبــة ذكــر عيــي وذكر فضل النفس هدي التزكيه قــال ومن ذاك اعتراض حصلا جــوابه قــولهم اتجــعل فذاك منهم لبيان الحكمة ويامتناع كان من ابليسا

منهم لما استثنى منهم هنا صرح في الذكـــر به رب السما كان من استثنا هنـــاك رســما للعـــرب مثله وهاك ما وجـــد الا اليعافي روالا العيسيس لبعض امـــلاك كمـا قد بانـا وما عليه من دليك صادر بتركيه السجود مع من اخلصا وغيرهم جمساء بسلا ارتباك من شرف لهم مصع الباري سما في كثرة وذاك شكيء يعلم في بعض اخبار عليها يعتمد كانا من الامسلاك والنص ودد وقال نبور الدين بعبد ما رسم انهما قد عصيا بحالمة وما انثى من خبر مذكرور منن اليهود وافتراء وضعا فالا فيلا تكفر لمن جائهميا بحتملين كونيه باميييس منهم تعلما وفي السنجر رغبب بان يكسون لهسم معلمسا وكم له من حكيم لا نعليم قد امرا بما هناك رسيما للملكين بعدها ببا بسلا انهما لولم يكونا امسرا

وانبه منهم فلولم يكنك قلنا بانه من الجن لحا بانه كان من الجان وما فانه منقطع وقد ورد ويلحدة لعصس يصبها انبس قالــوا فان الجـن اسم كانا سقيول انه خيلاف الظياهر قــالوا ولو لم يك منهم ما عصى فلنا بان الآمسر للامسلاك وانميا بالذكير خصواهم ليا وكرونهم اغلب من غيرهم ثـــم استدلوا بالذي لهـــم ورد بان هـاروت وماروت لقد بذاك والعصبيان منهما علم لهم يك في الآيه من دلاله او فعيلا شيئيا منن المحجور فيهم فذاك كذب قد وقعا كسف بكونا عاصيين وهما قيال وتعليمهميا للسيحر من الاله فتنه لمن طلب اذ لـــم يكـن ينافيـن الحكــما شيئا وعن اتيانه ينهاهم ممسا يدلنسا علسي انهسما ما جاء في الذكر وما قد انرلا فظـــاهر الامـــر على ما قد نرى

قد اوتسا منسزلا من السسما مما اتى عن بعضهم منقولا ذوى صلاح لهما قد بانسا عليهما اسمهما تحقق فأول القولين عندي اولي قد استدلوا بالذي في الأيـــة وميا بينه باميين يفعلونينيا لا يفترون قاله اظهارا على الذي يذكر في هذا المحل تستغرقن وكل وقت لهسم وانمسا دلت عليي انهسم في جملـــة ولا ينافي ابــــدا اذ جاز ان خصص المعمم عصیانهم فی زمن قد اســـتقر فهدده لسهم دليسل يلمسح ذلك اخبار كمسا لا يختفى جمالتهم والما تكن تفصل ولا تقيدن على مالخصوا قيد كيان في احكامه وعلما وهــا هنـا ليس كمثل ما ذكـر حقيقية المدلول مميا قيد ورد معصيـــة ما كــان حتمــا يلزم للك فيما به قد ينطق بان يكون كاذبا فيما نقل بانميا الوجيوب للتصديق

بذلك المددكور ما سمى ما قيال وهدذا دون شيك اولى انهما لرجالان كانا بالملكين شبها فاطلقا اذ ما علب من دلیل دلا وللثبتون لهم للعصمة انهم لله لا يعصونا يستحصون الليطل والنهصارا وقد اجيب انها لقد تدل لو انهـــا لکل فــرد منهـــم وذاك منها ابدا لا يعلم متصيفون بالذي قيد حددا عصيان بعض دون بعض منهم كذاك لا بنافيان ما ذكار غـــير زمــان فيه كانوا مدحوا جــوابه بانمـا الآيـات في وهي على العمسوم جاءت تشمل وهذه الاخسسار لا تخصسص الابما يتصان بها وما وذاك كالعقبل على ما قد أثبر فواجب يعتقدن المعتقد ايضا ولو نجوزن عليهم على الرسيول المصطفى يصدق لانــه لاجــل ذاك يحتــمل وقيد اجياب فيبه بالتحقيق

عصمة من أخبر بالمنعبوت عليــه في الذي بــه قد اخبرا صدقه فيما به قد اخبرا ينقطعن حتما بدون ريب علي ثبوت عصمة في الواقع من كان قد خالفه وينكر يستغرقن افسراده ويشملن ليه وها هنا فلين يخصصا في هــــده الارض يقينـــا افضل فملذهب الجمهور ممن قد سلف بان الانبياء منهم افضل لآدم وذاك مــالا يجحــد ممن دنا لمسن يكسون مرتفع آدم كله___ا ولا م___راء افضيل للعلم الذي حسواه تكون بالحمل لما قد عظما من قمىع شهوة عليسه تعتلق في كــل حاله ومــا يغشــاه لاجك ما عكن الرسول ينقل مسراده اشقها اعجسزها ذوو عقول دون ما اشتهاء عقــل بهـائم بهـا تكــرما مما ذكرنا شهوة عقل معا اشر مــن بهيمــة في شــكله بانما اولاك كالانعام

لا يتوقفن على ثبوت لانه يحتملن ان يرى شاهد مدق فلاجل ما تري فمـــن هنــاك العذر في التكذيب قسال وليسس من دليل قساطع لكلهم حتى نقول يكفر لكنـــما الراجـــح في العموم ان جميعها حتى ترى مخصصا والانبيا من الذين نزلوا اما العليون ففيهم أختلف والاشعريين علي ما ينقلل لانهـــم قـــد امروا أن يسجدوا وذلك السجود انصما يقع وقيوله وعلم الاسماء بانما العالم من سواه ثهم عبادة النبى انهما في قطع كل عائل وما يشق وما من المكروه قيد بلقياه ومن يكنن كذاك فهدو افضل افضلل اعمال لكم احمزها وهدده الامسلاك في الانسباء وركبت من شهيوة بدون ما والانبيا فيهم قد جمعا فمـــن تزد شهوتــه عن عقــله لقول ذي الآلاء والانعام

شر الدواب عند موليي النعمه وذاك شيء منه ايضا قد علم شهوبه فهويصير افضلا اهسدى اليهسم عناطر السلام قد كان أيضا قبله تقدما وسوف باتي ذكره مستوفيا ويعض من خالفنا في المسئله من انبياء رينا واكمل ذلك منها قصول ربي ذي العلي اقبول انسي مسلك لذي العلى ما قيال ما قد قياله ووصفيا لبتبرأ من دعاوي القوة ان ينزلن عدايه ويظهره به متی انذرههم وهسددا ان تقليب الارض بمن قد تعمير قـــد اقتضى تفضيلهم في الجملة والخصم لا يقصول بالذي ذكسر عليے مرادہ بما قید قالیہ حكاية عن اللعين المكبت بان تكونا ملكين جلا مـــلائك الرحمن من هذا الوري فحسبوا فيما لهم تجلي وهـو الذي بـه يتم الحـال ان هــو الامـك وقـد ظهر ذا القـــول لايدرين بالفضيــلة

بل هـــم اضــل واتــي في آية لآخــر الآبة في الذكــر الاتـم بان من يغلب عقلبه علي مين هنده الملائك الكرام وبقتضي هـــذا الدليـــل مــع ما تفضييل باقى المؤمنين الاتقيا وذهبت جماعة المعتزله ان المسلائك الكسرام افضلل شه استدلوا بادلة علمي حكاية عن سيد الخلق ولا وقيال نور الدين ان المصطفيي تــواضـعا لكن اتى بالقالـة وذاك حسيث استعجلته الكفره ذاك الذي كان لهم توعدا حيث الملائك الكرام اقدر مع انما ظاهم مناها الآية على النبي الطــاهر الزاكي الابر فمين هنا ينتقض استدلاله ومنه ايضا قصول رب العزة عن آدم الطهير وحيوا الا جـــوابه انهما قــد نظـــرا اعظم خلقة واقدى فعسلا بان ذلكه هـ و الكمال ومنه ما قد جاء ما هذا بشر قلنا حكاية اتت عن نسوة

في الحسن والخصال ليس في الهدي في الملك انه اجسل حسنا فقلن حسبما لهن خيسلا على ملائك الاله الاصفيا هل الملائيك الكسرام اكسرم منهم وللكهل دليه ينقه وانت ان نظرت في ادلية وجدتها جميعها ظنيه وفيي كتاب الله واردات فيه احتمالات لمعنى علما ارادة لواحد قد عقلا على الخصوص فيه دون الثاني فسه تساوت ثهم في الدلالة بقية الذي هناك احتمالا ظنيههم علما على القطع ارتبط وليس للظــن هنــا من وقــع بانــه ليس عــلى المكلــف شيء وما عليه من محدور جبريـــل عن بعض مـــن الاعلام اكــرم بــه من مرسل ومنتخب سيواه كيونه الرسول المؤتمن من بالنبوات الاله فضلا من احــد سـواه ليس يـرسل قــد اذن اللــه له ذو المنــة افضيل ممن كيان لم يجاهدا

ايضا وذاك الامر تفضيل غدا وذاك اذ خيل عند هنا من كــل خلــق للاله ذي العلى ومن يرى تفضييل هذى الانبيا قـــد وقـــع الخالف ما بينهم من سائر الاســـلام ام هم افضل وقيال نور الدين في المسيئلة تفضيك من نذكر في القضية فانها وان تكن أيات فانها فبها احتمالات وما ولم يكنن ثمنت قاطع على أي واحد من تلكم المعانسي فان تليك الاحتميالات التيي وان نرجيحا لواحسد علسي ترجيح ظنكي ولا يفيك قسط والاعتقاد من ثامار القطعي فان علمـــت ما ذكـرنا تعـــرف من اعتقاد هدده الاماور وافضيل الملائيك الكيرام معنياه عبد الله في نطق العرب مميا بيدل انبه افضيل من من عند ريسه ومسولاه السي وذليك الرسيول فهو افضل وهـــو مشـاهد الوقائع التــي يشهدها وان من قدد جاهدا

ارسل نحو الانبياء وشهد أكيثر من سيواه في الاحوال خصاله يحسون للفضيل الجلل محميد الهيادي الى السبيل ملائك طهرا ومن انس وجن فضل جبريل على الهادي السنن على محمد لىه دليلا جبريك عدد الصفات بالوفا صاحبكم بذي جنون علما عنیه وما زاد علی میا ذکیرا عدد أوصافا ليه وما أقتصر من طيول هذه الصفات والقصر وغيره من ذلك المنقول لـــه المقــام في الذي كان مضي فى الذكر في مواضمه وثبتت وغير ذا من فضله الجسيم كانوا يقرولون لصفرة المللا فقال ريالي ما بالمجانون عنه الجنون بكلام قد وفا

فيان بقيولوا أن غييره لقيد قلننا جهاده منع الارسال وكل من تكون في الخير اجل وخرق الاجماع في تفضيل عليسي جميع خلق ذي الآلاء من بعضهم وهو الزمخشري منن وساق في تفضيل جبرائيلا بان ذا الآلاء لما وصلفا وقيال في وصيف محميد وما فهو على نفى الجنون اقتصرا وعند وصفه لجبريك الابر وقـــال نور الدين ما فيما ذكـــر دلالة ناتىي على تفضييل وانما ذلك شيء اقتصى قلت واوصاف النبي قد اتت من وصفه بالخلق العظيم ايضا وكفار قريش الجهلا بانه معلم مجندون رد عليهــم قــولهم حيث نفي

الكتب والايمان بها

من ربنا مما علينا قد وجب عليى نبينا خصوصا لزما اربعية ومائة نص الخيير ادريس من بعيهد شيث نهزلا وعشرة ايضاعلي موسى الابر فمسائة في العسد تلك تاتسي زيور انجيل وفرقان صدع داود قد كان الزبور اندزلا فيسرقاننا على الرسول الهاشمي كتابة تـــــلاوة متــــى رســـخ وحائز للفضل بالتمام ويعده التوراة فالانجيال كتابينا بلغية العرب الاوليي ولغية الروم كتاب عيسي ما جــاءنا عن بعض من كان خلا فى رمضيان لثلاث قيد خليت اول ليلية من الشهير الاتهم لست ليسلات من الشهر خلت من بعد عشر وثـالث بالتمـا منے مضت ثےم ثمان تجری قسد انسزلت للانبيساء القادة عشريـــن في لبلتــه الكريمـــة الهنا ودفعة قند انسزلا

الماننا بما أتى من الكتب نؤمن بالكتب عموما وبما جهملة مها انزله رب البشر خمســون مع شيث ثلاثون علــي ثهم على الخليل عشرة اخسر من قبل ان يمنح بالتوراة وتلكم الاربعة التوراة مع اولها على الكليم وعلمي وانسزل الانجيسل لابسن مريم وانه للكتب كلها نسخ وناسخ للبعض من احكام لــه على جميعــها التفضيــل ثم الزبور بعده وانسزلا وعبر اتك كتاب موسى اميا الزيور سرياني عليي وصحف الخليال كانت انزلت وجاء في قيول لبعضهم رسم ويعبدها التوراة ايضا انزلت وانزل الانجييل لابن مريميا وانسزل الزيسور بعسد عشر وكليها في دفعية واحدة وانسزل القسرآن في رابعسة اي ليها القدر التي قد فضلا

سيماء دنيانا جميعيا نبزلا عن التقات درة بيضاء عام وعرضها كذا في الصفة قــد جاء في مقال بعض الاول نسبه متجما مفصلا فتهم انهزال الكتاب الواضح وعشرة ايضا علىي طيبته بمكنة وعنشر بطيبية قيد كيان رفعها فاسرا فيلا وقييل عن جبريل عن لوح حفظ من غيره من كترب لذي العلى ومن حسروف السف تاؤيسا خلف لغات الانساء الفضلا الا بنط_ق ق_ومه المعق_ول خـــــلاف ما من غــــيره قد نزلا منها بلاغـة مـع الايجـاز وهكذا مستمسع اليسه اخباره بالغيب والذي انبهم تلك التي كانت تقضيت من قدم لها سواء من كاتاب قد وضع مواعيظ وقصيص امثال لــه وقد عارضه وناقضه قيد وقعوا ورجعوا بالخيبة هل آبة واحدة منه تعد اوالثلاث والذى منها سما

وإحبدة من لبوح محفوظ البي واللوح فيما جاءت الانباء وطيولها مسيير خمسهائة وجبيهة لمسلك مفضيل وبيبعد ذا انبزله اللبيه عليبي وذلكم بحسب المصالح فيسي هشرة الاعسوام في مكته وقيال بعض بثيلاث عيشرة وكل كتب الله عن جبريلا عن لوجه المحفوظ في قول حفظ وذلك القرآن مصع ما نزلا فهرو کالم من معان رکیا تختلف ن عبارة لله على والله ما ارسه من رسول والنظيم في القرآن معجيز على ومن جهسات نسال للاعجسان وعدم الكالل من قساريه وخيرقه العادة في النظم الآتم اخيـــاره عـــما مضي من الامــم كــــذاك جمعــه علـــوما ما جمع من الحسرام ومن الحسلال وصرف هيمة عين المعارضية معض من الناس وفي الفضيحة والخلف في المعجلة منه قد ورد معجيزة للبليغا والعلميا

ركسن كلام ربنا المسنزل يجسوز للقسارى غداة يقسراءن وان من يفعسل ما قسد ذكسرا خلفسا لمسال المحنفى يوجسد حسال الصلسوة بلسان العجمة اعاجسب كان لهسن ابسدى عنسه وما ابدى لسه فى كتبه يسسمع ممسن قساله وطسولا

واعلم بان نظمه ذاك الجلى وركنه الثانى هو المعني فلن يسلخ معناه للفظ آخرا حال الصلوة فالصلوة تفسد أذ كان قد اجاز للقراءة وقال نور الدين هذى احدى وقال واعتذار بعض صحبه تكلم لاطائل له فالا

خلق القرآن

أن كــــلام اللــه رب العــــزة ويقرأن بالالسن الرفاق ذلك مخيلوق لبارئ السما وكل حسرف من حسروف تكتسب ما قبلــه من الكلام جـائي وكلما ذاك له قد وجدا من حادث فجادث قـــد حســــــا وجهوده ايضا وعهدمه هنها فحادث ذلك بالصموره غير الاله الفرد جل وعلا تبطل وحدانية الله الحكم اشتنان وهو باطل ومنهدم بانے ذکر متی ما عرفا في الانبيا وليس في ذاك خفا واللوح شيء حادث وقد عرف فانه كمشله تجلي وليس من شيك هنيا ولا عمي كذاك ما قد حــل فيهـا وانبعث وذلك المجعرول مخلوق عرف قد اظهروا الخلاف في ذي المسئليه ايضا واصوات كما قد تعرف قديمة ايضا لديه في الازل بعضهم جهلا وقد تخرقا

ولا خلاف بين هندي الامة ذاك السذي يكتب في الأوراق ويحفظنن في الصدور إنما لأنبه من أحسرف مركسي وجيوده بشرط بأنقضياء فكان للحرف أنتهاء وأبتدا فحادث وكل ما قد ركسا ضرورة وانه قد امكنا وكل ما كيان بهذي الصفية ايضا وأنه لشء حصالا فلو يقال فيه ايضا بالقدم اذ يلزمــن ان يكون في القــدم ايضـا وربنا له قد وصفا والذكير بالحدوث ايضيا ومنفيا ايضبا وفي اللوح له ايضا وصف وكل ما في حسادت قد حسالا ايضــــا وقـــال في صدور العلما بانما الصدور شء قلد حدث كسذاك بالجعل لسه ربي وصف وقال نور الدين والحنابلية قــالوا كلام ذي الجــلال احرف قائمة بذاته عاز وجال وبالغيوا في ذاك حتى نطقها

ايضا قديمان ولن يخافا قد جــوزوا تعددا في القــدما كلاميه واحيرف ملقاه وقائم بذات رياسي ذي العلسي منسوبة فيما روى اهل البصر وهذه ضلالة وبيسه ضلالة بذات رييى الوارث اذ انهــم ساووا بذي الآلاء جـل بصفة عليهم قد تعرف اقـــوالهم وما لديهم قد شهر محمد في الصفة الذاتيـة فذهب البعض من الاقوام بانما ذاك قديم عن تقسه وهيي قديميه بحيث ناتيي ذاك فقالوا في كالم نقالا يعنون وصف الذات مما قد علم لهم على اسم الكلام الذاتي يصطلحــوا عليه ما بينهــم ما قــد ذكرناه وما تحصــلا يسمى بقــرأن أم لا الخلف حـل بينهم كان الخلاف والجمدل فمن يقل في ذاك بالاثبات عـن نفيه عن ربه وصف الخرس نفياه بعض العلماء وابتعيد وغير ذين من تقاة غير

فقال أن الجلد والغلافيا وهبولاء مشركون حيثهما وقال بعض منهم اصوات وإنه لمحدث الى المالا وهنده المقالنة التي ذكسر لفرقة تدعى بكراميه اذ جوزوا القيام للحوادث وذاك ايضبا منهم شرك حصل خلقا له حدث له قد وصفوا وقيال نور الدين بعدما ذكسر وأنما الخالف بين أمة وهيني التي تعيرف بالكيلام وف_رقة من صحبنا المشارقه لان ذاك صفية للبذات واطلق والسما لقرآن على قرآننا ليس بمخاوق وهمم قال وليس من دليل ياتي للفظة القرآن لكن لهم فيصبح الخيلاف لفظيها على حاصليه كلاميه الذاتيي هيل وقال واعلم أن صحبنا الأول في شأن اثبات الكلام الذاتي تجعلــه عبـارة له تحــس وهيو مقال للجماهير وقد مثــل ابي ساكن وابــن النضر

لخصرس يوصفه بالقدرة هنا وما من قيل قلدمناه فاعليم بانميا الكلام الذاتي من غير ذات اللهذي الجللال عن اتصافدات خالق الوري شيء ســواها مثلمـا لنا يخط في زعمهم كما قبيلا ذكره فيلزمين لهيده الحالات من قبل في كلامنا الذي انقضي ان ليس من وجه لمان تكلما بقدم القدرآن في القديم قــالوه من لفظ لهــم قد رسما باخـــرس فعبــروا بما زكــن عن ذلـــك المعنى البعيــد الغاية عنهم براءة لهذا الحال وكون مذهب لهم قد علما فواجب لهذه الحالات منهم لنحو هذه القاعصدة ولا تضيق الطيرق الوسيعية اسداه نور الدين للبيان والاعتهدار الحهسن الجميل حسب الذي من المقال ظهرا ومثلـــنا ليــس لــه التكــلم ناديا مخافية أن ننحيرف ولفحيول العلمياء الاعيان

قد اكتفوا في النفي عن ذي المنة قيال فان عرفيت ما قلناه ان صفيات الذات عين السذات ليس بشيء ابدا بحال وأنمسا عبارة ذاك يسرى بصفة الكمال ليست هي قاط نعهم عله ما قاله الاشاعره ان صفيات الذات غير الذات تعبدد في القدميا كما مضي قال فان عسرفت هذا فاعلمسا من اهل هذا المذهب القويم الا اذا كان مرادهم بما ان الــه العرش جــل لــم يكن أي هـــذه العبـارة القاصرة فتنفي بذاك الاحتمال لحيسن ظن بثفياة العلميا ان صفات الذات عين الذات ارجاع ما كان من العبارة فائها قاعدة منيعه هــــذا الذي في الخلـــق للقرآن وما لــه ابدى من التاويــل والحال يقضي بخالف ما تري لكنه ادرى بههم واعلهم والخوض في هددي الامور بل نقف ونكــل الامــر الى الرحمــن

ونسأل الله لنا السلامه والفوز في الدرارين والكرامه

000

المحكم والمتشابسه

متضح له معان تفهم مشتبها مختفى المعانى مشتبها مختفى المعانى معناه من اجل خفاء حصلا كالاحرف المقطعات قبلا لدرك معناها الذي قد ابهما وذاك شيء لم يكن في الواقع والله بالمراد منها اعلم مسراده ولم يكن قد عرفا من المذي اجماه وابهما الهانا مستوفيا محردا

كتابنا العزيـــز منـه محــكم ومنـه ما كان علـــى الاذهــان لا يدركــن الا اذا تؤمــلا وربمــا لا يدركــن اصــلا فانــه ما مــن سبيل علــما الا بتوفيــف اتــى للشــارع فالكــف عن خــوض بها لاسلم فالكــف عن خــوض بها لاسلم الا بتبيين لــه قــد علمــا الا بتبيين لــه قــد علمــا وسوف ياتــى ذكــره ان يسرا في باب اصل الفقـه حيث. الانسب

باب الوعد والوعيد ذكر المهوت والبعث والحسساب

مكلفا بالغرض أن يعتقدا الا الالـــه الواحد الفرد الصـمد إن كــل عاقـل يوافيه الردى لما عليه من دليل يلمح إن كــل نفس للممــات ذائقــه كـــذاك من بــه جنــون لازم إن كــل شيء للفنــاء قد أعـد فاللب لانشمله أمير الفنيا ومطلق الاعدام مهما يأتي فكل شيء فالفنا لله حتم كـــذا رواه قطبــنا في الذهب فان الاشتثناء فيه منقطع منه يركبن متى يركب سيحانه وما اجال منه ثــم لهـا يركبــن كمــا هيه فربنا لكل شيء مقتدر عليى انقسلاب لبلاد ثانيسه فهكذا فناهم قد جعالا من نسلهم لو كان طفلا أنصرع على التلاشي والذهبات والبللا في الخليق طرا غير صنف العقلا وغيير ما قلناه كالجمياد

وواجب على جمسيع من غدا مأن كــل ذي حيـاة يفتقــد وقيل يكفيه بأن يعتقدا وأول القــولين فهـو الأرحـج من آية في الذكر جاءت ناطقه وذات نفيس هيده البهيائم وواجب عليبه أيضا يعتقب الا الاليه الواحيد المهيمينا ويشميل الفيناء للمميات بسعد الوجسود حيث أنسه عدم حتى الذي يدعى بعجم الذنب قـــال وما مــن خــبر فيه رفع معناه لكن عجم ذاك الذنب قسال وفسى معنى الحديث انه يعيد للاعيان تلك الفانيه وذاك بعد بعثها لحكمة الا بذلك الذي هنا ذكسر وهدده الاشياء أما فانيه وهم بلا شك جميم العقلا وهكذا جميع ما لهم تبع وإن منها ما فنى وانتقالا وإن ذاك كل شيء حصلا مسن حيسوان ونيسات بادي

وهبو مقال يرفعن للبحس فكل حسى في الدنسا محشور وما يطير بجناح ويثب ثم إلى الرحـــمن يحشرونــــا عليى التلاشيء والذهباب نقلوا فمذهب الأصحباب ممن قد سلف ومنهم من قال في ذا الباب كالحيــوان دون ما انتعاش في سيفره الاول مين قولين بأنها تسال شان القنلة منا بأن يعتقدن ويعرفا حــق بلا شــك ولا أرتيـاب والبعيث حينما اليه قد ترد تلك التي كانت علينا في الدنا بأنها تعاد في أجسام لاعينها وذاك زعهم بطللا هيي التي تعادلا الاشتباح لم يك مسن اهل العقول والفطن والحشرات إذ غيدت تظالهم مــن كل ظـالم لها باستقصا بعض الاحساديث الستي تعتمسه تعيين ماهيتها للسلف يقــول إن الوقـف ها هنـا أحق بعلمـــه لم يخـــبرن به الــوري بشائها فالوقصف عنها أسلم

فذاك لا يبعيث يهوم الحشر أما الذي يقوله الجمهور لان ذا الآلاء عدد ما يدب فقال بعد ذلكم تبيينا لكن ما عدا الذين عقلوا اولاد أهلل الشرك فيهلم أختلف إن فنائهم على انقلاب ان فنائهم على التالشي وحقيق الامسام نور الديسن لقيول رب العرش في المؤودة وواجب أيضا على من كلف بانما البعث مع الحساب فالموت نزع الروح من هذا الجسد تعاد ارواح واجسساد لنا خلف المسن يزعم من اقسوام تماثل الاجساد تلك الاولا ومن يقسول إنمسا الارواح وأنما الحكمة في البعث لن وهسى الطيور وكذا البهائسم فأنها تبعث كى تقتصا كما إلى هذا المقال يرشد والخليف في البيان للروح وفسى فكان بعض العلما ممن سبق فالروح شيء ذو الجلل استاثرا حتيى النبى المصطفى لا يعلم

تاولــوا لامـره فـى شـانها ما كان في توراتهم قد سبقا قيد أمروا قريش تلك الكفره والروح ذي القرنين قصد الكشف فليس ذاك بنبي متصيف عن يعضها فهرونبي قد عرف وأبهم الروح لدى النبيين قد كان بالابهام أيضا أتى صلى عليه الله ما ذاق الوفا على الذي عليه كان ابهما يطلعه له وإن يبيسنا جــل ولا جميــع كائنـاته بكلها لما يكن في الطرق تخالفوا في النعت والتصريح ولهم فيه دليه يرسم شيء من الميت متى يخترم بعض دم مــن أحــد اذ ينكـب نقصان روحه لما قد يعلم وذاك باطل بالا نسوهم في المرء نقصانا إذا ما يقدر فالضعيف لاشك اليه يخلص بمسرض أو جسرحه في جسمه وذا مشاهد ولا جـــدالا عــن بعض صحب مالك متصلا كالجسم في شكل له والهيئة

وخاض أخرون في بيانها بالكـف من باريـه كـي يوافقـا وذاك حنثما البهود الفجره إن يســـالوه عن أهيــل الكهف قالـــوا فان أجــاب عنها أو وقف وإن عهن البعض أجساب ووقف وقد اجابهم عن الثننين لأن أمـــر الروح فـــى التوراة وصحيح البعض بأن المصطفي الا وقد اطلعه بارى السما من أمـــر هذي الروح مما أمكنــا ليس علي جميع معلوماته فأن علم البشر المخلوق والخائض ون في بيان الروح فقال بعض منهم هي الدم بأنه لا يفقدن غير الدم ورد بعصض إنه قد يذهب بمثل جرح نالسه فيلرم بحسب نقصان يكون في الدم قليت ونقصان الدما يؤثير حتى ولو بمرض ينتقيض وإن من يذهب كل دميه فالمسوت يسرعسن اليه حالا وقال بعض وهدوما قد نقالا الروح جسم كائن ذو صورة

عن بعض صحب لهـــم أقــادم راس ورجلين مـــع العينيــن ان وقت مروت لهم قد حالا بعض لقــول ولــه قـد صححا مشتبك بالجسم هكذا وصف اذا عصرت المساء منه انعصرا اجـــزاء جسمنــا على التوزيع بانها هي الدم الذي جري يقسرب للصسواب في ذا الحال ادنى الى الصبواب في قبولهم وكل هذه الاملور باطله حلول جسمين كذاك قالا اولىي وان نقول لسنا نعرف لم يــــأت عن أصــل صحيح معتبر ويمكن الصواب فيه والغلط فالبطين في قول لبعض من سيلف ومنه قال بعضهم بالقرب علي الذي من هيذه قد قيلا بان روح الشهدا ومنن صلح بانها مع أدم جدد البشر لكنها ليست هناك دائما بانها تسرح حيث شاءت تكسون في سابعة الارضين بأنما ارواح هنذي السعدا وقال بعض العلماء الماضيه

وقد روى اصبغ لابسن القاسم الروح ذو جسم وذو يدين تسل من جسم الانسام سلا وعسن امسام الحرمين اوضحا بانها جسم لطيف قد يشف مثل اشتباك الما بعود اخضرأ سارية تكون فسى جميسع فان يكن من هدده الاقرال فمن يقسول انها هي السدم وقال نور الدين في ذي المشكله إذ في الكـان الواحد استحالا وقال بعد ذاك فالتوقيف وهو الصواب حيث ان ما ذكسر وإنما ذاك بتخمين فقط وفي محلها كذاك يختلف وقسال يعض انها في القلب ولست راء ايدا دليالا اما بعيد ان يموتوا فالاصح على فناء القبر والبعض نظر على سما الدنيا بحيثما سما فلا ينافي ما لهم من قالة وروح اهمل الكفر في سجين محبوسية وفي مقال وجيدا تكـــون في الشام بأرض الجابيــه وروح اهمل الكفرطرا والعمى وما على الكــل دليــل يأتــي ورد ما اختفىي لذى الجلال فارق روحـــه لســائر الجســد فميت بالاجسل الذي كتب إن لـــكل اجــل كتابـــا ومذهب الكل من الاشاعره شيوخ الاعتزال فيما نجد لاجلين واحد مما رسم وأنه لو لم يكن هدا قتل اى اجلل لموته القدور بت على من يقتلنه الاجلا لاجل المنية المحقق بأنما الاول من هذين بأى وجه اجلين جعلا اى واحسدا قد بتسه الذي قتبل من أجــل حسب الذي هذا زعم على مقالىك بحجىتين مؤتــرا في مــوت من ذاق البلا ان کان من اردی له مظلومیا أمسا بان يقاد او ان يغرمسا عن النبيي الهاشميي احمدا تزيد في العمر وفي الساعات عقوبة لاجل ما له فعلل عليه ان يفعله باري السما

بانما هذی ببار زمازما بيكر برهوت بحضرمـــوت فالواجيب الوقوف في ذا الحال وكل ما مات من الاحيا وقد بسبب قسد كان او بلا سبب وجاء في الذكر ولا ارتيابا مذهبنا هذا الذي قد ذكره وزعيم الكعنى وهيمو أحسد إن لمين بالقتل مات وانعدم للقتيل والآخر للموت جعل كان بقي للاجل الاخير ويعضه م يزعم أن القاتمالا قـالوا ولو لم يقتلنه لبقي والفرق ما بين المقالتين اثبيت للشخص الذي قد قتلا والثان لم يثبت له الا اجلل فمات في غيـــر الذي لــه حتـــم واحتهج كل واحهد مهن ذين احداهما لولم يكن من قتلا ما استوجب العقاب والتاثيما لما جناه ولما قد الزما والحجــة الاخــري بما قد وردا بانما البعض من الطاعات نقــول انــما استحق من قتل لانه مرتكب ما حرمبا

رجرا عن الكبائر المرديسة من انمـــا الطاعات في عمر الفتي لانه عن واحد قند رفعنا بحسب الخيسر وحسب البركه هناجا ولو بطالانها لناظهر لهم بداعها ولا يهويد قائلها مرتكب الخطيه ما كــانمن رزق لــه قد فرضا لكسى ينال نفعسه باريسسه كأن يكسون غيشره لسه ملك او بأنتفاع منه قد حصله او تیقیی به لحسر یصل بذاك او ليس به عقل وضع ومذهب الجمهور من اشاعره عن ابين مسعيود لخيير البشر ان لاتموت قــط نفــس بحــدث فلتتقــوا الله العظيم ذا العلى لايحمل استبطاء رزق احد فالله ما لديه لن يحصلا معنى الحكديث تعرفن الاعدلا لا ما به ينتفعن ويحدرك احداهما يلزم هذا القائلا رزقا له سيحانه عن ذلكا بأن تكون هذه البهائصم

واوجبرا عليه دفهم الديسة ليس كمــا قد زعمـوا وما أتى تؤسيد لا يعارض القواطعيا وهيذه المسئلة التي ذكير لانه ليس دليل يشهد ليست من المسائل الـــدينية ولا يمــوت احـد قبل انقضا وهيو الذي قيد ساقته البيه كان بملك أو بلا ملك سكك وقيد عيدا عليه ظالما ليه وكان مما يلبسن أو ياوكل كالبرد كــان عاقلا مــن انتفع هــــذا هـــو المذهب فيما ذكره دل عليه ما أتى في الخسير بأن روح القسدس في روعي نفث أو أنها لرزقها تستكمالا وإجمــلوا في الطلب المجــرد ان يطلبنه بمعاصى ذي السعلى الابطاعــة لــه فأنظــر إلى وذهبيت جمياعة المعتزليه بأنما الرزق الذي قاد يملك وذلكم من جهتين بطللا بأن يسمى ما الالمه ملكا ثانيــة بانــه يستلـــزم

ليس بمرزوق وكله بطل ربسي لنفسع فهسو المرزوق أو شبهــة أوفيـه ريب قامــا جــواز إن تملكــه نص وفـــي كذا القياس ان جليا ثبتا بأنميا ذاك مين المحيلل لنا بظاهر لدينا قد بدا عن علمنا وفهمه قد حجبا اتسانه نص واجمساع وقسم كحـــرمة الخمـــر التي لم تشكل ـــه لاسكار بــه تعلقــا بانيه حيرم بنص السنية ای کل مسیکر حیرام حظلا فالامسر واضسح لمسن تامله للشيء اصلان معا ويطلب يحسرمنه على الانسسان مرجــح يقــوي بـه في الحيـن لاشكال من الشبهة والاشكال من قادة وقد ما العصور امسا حلال اوحسرام لا سوى وظــاهر القــول الذي عن جابر ثلاثــة تــرفع من اجـوبة وكان لم يقصد لها ولا سعى يمسكسها لسه ولا يبالي مقدار ما أنفقه في ذلكا

وكـــل ما ليسابه ملـــك عقـــل والحق ان كـل ما يسـوق كان حسلالا ذاك او حرامسا اما الحلال فهوما قد جاء في أو كـان في ذلك إجـماع أتى وهو سيواء كان في علم العلى اولا لان رينا تعبــــدا ليسس بشيء علمسه تغيبا ثم الحـــرام كــل شيء قد منع أو القياس أن يكن هــــذا جلــي كـــذا دخــان في القياس الحقا وقال فيه البعض مان اتمة اذ تحت قول المصطفي قد دخيلا فلا اعتبار بالذي قد حلله وتلكيم الشبهة أن يجتذبا اصلل يحله واصل ثانكي وما لواحد من الاثنيان فالواجـــب الوقوف في ذا الحال وذا هـــو المذهــب للجمهـور وقال في الأشياء بعض وروى وهيو مقاللتربيع المناهر وقد أتك لصحبنا في الريبة وذاك أن في ريبة قد وقعا فــواحد من تلكــم الاقــوال والثان ان يبيعها ويمسكا

فأنه بذلكم يصدق ويمسكن اثمانها جميعا ومن حسلال وجسرام آتسي اذ ليس رازق سـواه للبـشر بأن ريبي للحسرام رزقا قد خلق الاقدار والبغيضا لم يخلفن لهذه الاشياء تنقيصهم بذلك الكلام لكـــل ما فسيه الفسياد وحدا هـ و الذي جـاء بتلك الفعلـة اليه لهم تكسن من المفسدة قــد خفیت علی الوری لم تظهر لنحونا من جملة المفسدة وجهلنا ما فوقسه من حكسمة ان الحسرام رينسا لم يسزرق يكون للانسان ملكا علما وقدد مضي جواب هذي المسئله وما يزيد فوق ما قد ينفق وثالث الأقــوال ان يبــعا وكــل واحــد من الشــيهات فربنا الرازق للنذي ذكسر لكنــه لا ينبغـــي ان ينطقــا كمثلما ليس يقال ايضا لبيس لان الليه ذا الآلاء لكن لحا فحى ذاك من ايسهام كمثلما ليس يقال افسادا لانه قد كان في الحقيقة لكنما افعاله بالنسية بل تلك حكمة من المقتدر وانها قد اصبحت بالنسبة لعلمنا يظاهر المصضرة وجاء في مقال بعض الفرق هـــم الاولى قالوا بان الرزق ما وهبو مقال جاء للمعتزله

عنذاب القنبر

جاء اختالف العلماء الغر وهكذا جمهدور من كان مضي من الاحساديث ومن آي الهدي وفيي الحديث قيل قد تواثرا لآخـــر بيئــه تبيــنا بانهم قد حصلوا الوبالا اشد تعديب لهم في الآية فى مرتين سنعذبنهـــم فدلت الآية في الكتاب يعذبون حينها خانوا الصمد ثمم عمداب القبسر واللحود من بعد بعث حيث ما يساقوا عن النبي الهاشمي بسيند من خلقیه من بعد ما ان یقبرا ينهشينه ويلدغينه اجميعا لو أن تنيــنا مــن الموصــوف خضراء من حيرارة للنفخية بانمـــا الشخــص متى ما كفرا وعدها مثل الذي قدمنا بعدها مثل الذي وصفانا تشهد بالذي لـــه ذكــرنا ومن نفـــ يحتــج بالذي أتى في البعث من مرقدهم قد ثبتت في القبــرما سـموه بعد مرقدا

وفي ثبوت لعنذاب القيسس فمذهب الحيرا بن زيد المرتضى على ثبوتـــه لما قــد وردا ما كان قد دل على ما ذكرا ففي الكتتاب النار يعرضبونا ففيي الغيداه والعش قيالا وبعــد ذاك في قيــــام الساعــــة وآبية اخسري سواها ترسم ثم يسردون إلىسى عسذاب انهم ثالث مرات تعد اول ها اقامة الحدود وثاليث العذاب ما يلاقهوا اميا الاحاديث فمنها ما ورد يسلط اللبه على منن كفيرا تسعين تنينا وتسعة معا إلى قيــام الساعـــة المعروف ينفخ في الأرض لما انبتت وحكمة العبد الذي قبد ذكرا كفيرا باسماء الأليه الحسني كان جازاه ان يعذبنا وكهم من الاخبار في ذا المعنى من ذاك آيــة بياســين اتـت قالـــوا ولو كان العــداب وجدا بذا لما من بعد شاهدوه حتى غدا القسر الذي تقدما كمرقب على الزميان الخالي ما لبثــوا ما بعد ما تخرمـوا لو في العذاب قد مضى وقتهـــم لم يلبث وا الا القليل له م سمــوا لوقــت لهـم تقــدما لهمم من التأبيك بعمده غدا وأجلل يحصونه بالعلد إلى الذي من بعيدها مين حالة مــن ساعــة فما ورائها الجلـل أهل القبور والذي فيها ارتهن شيء عين المعقبول كان قد خرج في القبر بعد أن يلاقي الدفينا يمكن ذا في كنل ميت خلا ويصلبنن بعد قتبل يحصبل اجـــزاؤه تذهـــب او تنفتـــا بحبيدث فيه بعد ذي الحالات وما يكون بعد من اوصاب ومثله من يحرقهن بالنار فاننا نعالم فيه الامارا تفرقت وانتثرت اجراؤه اعضيائه تعيذرت في الظاهر بانيسما هذاليه احتمسال مخلقها الباري العظيم المفضل

وقبد اجيب انهيم سيموه من هيول موقف لديهم عظما بنسبة لتلكم الاهسوال وقـــوله في المجــرمين يقسموا هناك غير ساعة قالوا هم لاستطولوا مسدتهم ما اقسموا وقد اجيب قراهم بانما ساعة بنسبة لما بادا ذاك الـــذي ليس لـــه من حـد فمدة البررخ بالاضافة بدون ما ريب ولا شك اقلل وقال ايضا من نفى التعذيب عن بانما تعذبب ميت درج قال فلــو امكـانه قــد رنا بان تعاد روحه فیه فسلا فاننا نشاهدن من يقتل وقتا طويلا وزمانا حتي لســـنا نرى شيئا مـــن الحياة يدرك فيها الهم العمذاب وبعسد ذاك في الريساح يدري ضرورة بانها أعضاؤه وتلكه الحهاة مع تناثر أجيب عن أول ما قيد قالوا بانه فيــه حيــاة تجعــل

ونحن لا ندرك بالعيان والثان مبنى على قول يخط وجود بنية على التمام ونحن لا نقوله اذا مكنا لكل جازء منه كان منفرد

ذاك وكمم يخصفى على الانسان بان فى شأن الحيصاة يشسترط كحالصها قبصل فنا الاجسمام أن يخلصق الله وإن يكونا نوع حيصاة لعصذابه يجصد

...

الحساب والجنة والنار

وفي اصطلاح الفين فهو ما تجد خيــرا وشرا ليـري من فعـلا لفاعيل الصيلاح والخيور منه وما رد علي مين فعلا من الثـواب والجـزاء للعمـل وانه المردود الضا للعقب لـــه من العقــاب حين يحـــضر جــل من الختــم على الافـواه وتشهدن ارجلهم عليهم لم يك مقصيورا على التسين شهادة ايضاعليه قائمه للخلق يوم يقع التخاطب وقدرة خوله بها الحكم الا الذي استثناه ربي منهسم ذو العرش صــوتا لهم قد نطقا لهـــم عن الاعمــال يسألنــا وعامرأ حسابه العسيرا مراتب الكمال والنقصان لــه وما عنـه محى فيشــكر عليه من اعماله فيفتضح الناس بالنسبة للحساب تكرون يروم الفصل والقيام

ثم الحسياب لغية فهيو العدد تمييــــز رينـــا تعالــي العمــلا اي أنـــه تبيين فعـــل الخـــير وه کذا تبیین ما قد قبلا وهمكذا تبيين قدر ما حصل تبيين فعــل الشرللذي اكتسـب وهكذا تبيين ما قد يقدر وما اتانا فى كتاب الله وقولهم ايديهم تكلم يدل في حساب يوم الدين بل عنده تتخاطب مكاله فنحملـــن أن الذي يحـــاسب خلق براه الله للذي رسم يحساسبن خلقه كلهم وانه يحتملن ان يخلقا فيسمعونيه بكلمنا يحاسبن حارثا يسيرا وهكذا يحاسبن سيرأ فائسدة الحساب في بيان فيعلهم المؤمن مها يسطهر وينظر الفاسق ما قد اتضح وجاء عن بعض من الاصحاب الى ثلاثــة مــن الاقسـام

وذاك مرؤمن غددا مقصرا من يدخلون جنة الرحمن من الذين آمنوا يقينا للنار من دون حساب يجعل ياويحهم من غضب الجبار مقالهـــم باننى لـــى قد ظهر لما آتىي عن رينا تبيينا ويعـــد ذاك لتنبؤنــا بدخل فيي الجنية أي من أمتى عليهم قط ولا خطاب قيال استزدتيه بعيد ذلكا سبعين الفا منة عليهم قــال استزدتــه فزاد اللــه لي يعنى برحهمة وفضل سهر مدى ثالث دفعات مبينات عن مـــؤمن نفى الحساب ووجد نفى المناقشات عمن أمنا ذو الشرك عما كان قبلا يعمل شيئا فشيئا ويناقشونا يسئل ثـم قـال بـعد ذلكا فخيل ما سواه مين كيلام مــن جمــلة الواجب للانسان وانما الفنا لها لايطرا عنها وليسوا قسط مخسرجينا تلهذه الاعيهن لهن ينصر ما

قسم محاسبون في الذي جرى وفاسيق لم. يجحدن والثاني بلا حسياب وهسم الموفونسيا وثالث الاقسام من قد يدخل هـــم الذين اشركــوا بالباري وقال نور الدين بعد ما ذكر بأنهم ايضا محاسبونا في منكري البعث لنبعث نا وجياءابضيا من طريق السنة سبعين السفاليس من حساب قسل له هلا استزدت ريكا فزادنيي مع كل فيرد منهم قيل له هلا استزدت للعليي ثلاث حثيات تعالى باليد وبتلكهم الثلاث مهن حيثهات قال الامام القطب حيثما ورد فانما المراد مما عينا مــن بعـد ما قال وليس يسئل والانبياء ليس يسئلونا قــال وقبل أن من قــد أشركا ثم اعتقاد جنة الرحمان يعتقدن وجرودها في الاخرى واهلها ليسوا بمنقولينا ولهم ما تشتهي النفسس وما

في تلكهم الاخهري لكل مرتدي وجيودها غيدا وجودا للابد كبيرة ومسات منها لم يستب فالداخلون ليسس يخسرجسونا فهـــي ثمــان جـاء من جنان ارفعیهن کلیها جنیهم حطمية ثم السعيير فسقر ياويح انفيس عليها هاويية من داخل الاخرى عليي استواء خمس مئین مـن سنین کمـل وليس من جمر لها يندفسق تلك التي تعبد دون البداري قب د کان يصلي في غد جهنما ما اخــرج اللـــه لنـا اياها في البحر مرتين ثـم نقلت فالنفع لايحصل منها لبشر بها عن العصيان لامريء صفا نار وجنة بهادا الآن والاشعريــون جميعـا عن كمل م__وجودتان كلهـن الآنــا حرواء وآدم وسكنى الجنة لايمكن الجواب عنه ابدا ب وما فيه من التواتسر نبوة وذاك امر ظهرا كانا بها وإخسرجا اذ حرما

والنار دار للعصداب الابسدي فيواجب على الفتى أن يعتقب واهلها العصاه من كان ارتكب واهلها فيها مخلدونك وعدد الجنان بالحسان وعدد النيران سبع تضرم وتحتها لظيي وتحت ما ذكر ثمم الجحيم بعد هن الهاوية وباب كل في مقسال جسائي وبين اعــلاها وبين الاسفـل وان حسرها هسواء محسرق غير بني أدم والاحجار وهكذا جنس الشيباطين وما وهنده النبار التي نراهيا من تلكـــم النار الى ان غسلت وانه لو لم يكن ما قد ذكسر من شدة الحـر وزاجرا كفـي واختلف الامية فيي وجيدان جمه ورنا ويعض من كان اعتزل قــالوا بان النار والجنانا ثےم استدلوا عند ذا بقصة قيل وذلكم دليل وردا لنص محكيم الكتياب الظاهير ضرورة حستى لدى من انكسرا والقيول ان الجنة التي هما

في داره الاخــري سيوتينا غدا اذ الم تكن عليه من دلائل يروونها للمصطفى المختار والنار كلهان في ذا الآن من انما النار التما لها نرى في البحــر مرتين ثـم استعملت نار جهنم قبيل الآن فانسظر بفكر نحسو ذي المعاني وذهبب البعض مبين المعتزله وناصر ابن ابسى نبهان لهم يخلقها حتمها الى ذا الآن يهوم الجزا ويوم نشر الصحف نص الذي انـــزله رب العلـــي لم يك في طول المدي منصرما الا الالسه وهسوفي الذكر اتي مخلوقـــة لاصبحــت في الفاني بالفرق بينهين في ذا الحيال في هــذه على سبيل البــدل جسىء بغيره كنذاك للابند فيه يكونان نراه اسلما بحب تاج للدليل والبرهان وقال بعض من اولى التحصيل بحيثما السدرة كانبت واقعه والوقف مثلما ذكرنا اولى ذو العرش في كتابه واظهرا

غير التي لنا الاله وعدا فانه تحكم من قائل تهم کثیر جاء من اخبار وليت على الوجيود للجنان قليت وما مضى لنيا وذكرا قبد اخذت من تلك ثم غسلت فيه دلاله على وجدان ان صيح ما قالوا في ذا الشان وقال نور الدين في ذي المسئلة وبعض صحبنا كصلت الثانبي بانما النار مع الجنان وانما خلقهما يكسون فسي اذا كيل الجنية دائم عليي فالاكيل المأكيول والدائم ما وكل شيء هالك قد تبتا لو كانـــت الجنــة في ذا الآن والنار مثلها فما من قال اجيب انما دوام الاكل معناه انه إذا شيء نفد والوقسف عن تعيين موضع هما لانما التعيين للمكان وما على ذلك من دليك بانميا الجنية فيوق السابعة والنار ايضكا تحت ارض السفلي والكتب التي لها قد ذكرا

صحايف حساوية الاعمسال عبارة عن علم شخص ما عمل في قــوله يلقــي لــه منشورا يصح قال النور ان يؤولا فى خارج فانه مردود فى خارج لولم تكن تعين ما هـــي لازما لنـا في موقف اجماله كاف اذا ما حصالا وفي كتيابه لنا قيد ببنا بان ما مــن مؤمن الا ولــه فان تكن قد طرويت ملفوفة تطيوى وانها لسودا مظلمة فانها تطيوي عليي انبوار الانبيا لا يأخذون صحف لعصمة لهمم مسن الديسان بلا حساب من الله المنه بانما الريح تطير للكتب خــزانة مودعـة فيـها فلـن صاحبها بل فيه حالا تعتلق يوتى الكتاب باليمين علنا او من وراء ظهره بحسال بالنص منن كتاب ربى واتى

تعطى بايمان وبالشمال للخير والشرجمير ما فعلل لما أتى عن رينا مذكورا فبالمعانى الاعتبارية لا تلك التي ليس لها وجود فنحين بالوجيود منهيا نؤمن اي لم يكــن تعيين هذي الصحف بل انما ايماننا بها على كمثلما أخبرعنها ربنا وفى حديث قد روته النقله في كل يروم تمضين صحيفة بدون أن يستغفرن ذاالعظمه وانتكين تطيوي على استغفار وقد روى عن بعض من قد سلفا وهكذا مالئك الرحمن وهكذا من يدخلن الجنة وجاء فيما قد روى بعض النجب من تحصت عرش الملك الديان من تخطا صحيفة هناك لعنق فالواجيب الايميانان المومنيا وذلك الفاسيق بالشميال لانما ذلك شيء ثبتا

الحسوض

حــق لما يروى لهادي الامـة ما قد روى لبعض من كان خلا لتلكم الاخبار بالقبال بانما حروضي مسيير شهر مــن لـــبن ابيض اذ تـــراه شاربه لا يظماءن ابدا ذكـــر مواضـــع اتـــت مختلفه كمثلما بين عمان وعدن وفى الصحيحين اتمى مقمررا الى مدينة الرسيول المؤتمين فانها مسير شهرين تحد ما سين مكة ويين ايلة وقيال نور الدين في ذا الامر من جهــة التحديــد للمسافــة شهرین مرة لبعض مروی عليه باتساعه واجسزلا فيه اول بما يكهون اقصيرا مــن المسافـات مــتى تقررا ما كان قد دل على ما اطولا مما يكون واسعا ان نجهله تهواتر الاخبار حين تصدر بخـــير من واحــد مــاثور فضائل للمصطفى بحالة

الحوض للمخـــتار في الآخـــرة جملة اخبار تواثرت على وقيد تلقيت امية الرسول ففى الصحيحين لنجـــل عمـــرو شم زواياه سموا ومساه اليي تمام ميا هنياك وردا وجاء في تحديده على الصفة ففيي رواية لبعض من فطن وذلكم بنحص شهر قدرا بانه ما بین صنعهاء عهدن وهيذه المسافية التبي تجييد وقد روى بعض مدن الائمة وذلك القياس نحص شهر ولا تنافى ابدا بحالمة ينحيو شهير ميرة ونحييو لانما سبحانه تفضللا شيئا فشيئا والنبى اخسبرا ويعد ذاك بالطويل اخبرا والاعتماد في الروايات على وقيال نور الدين هذى المسئله وذا لمن لهم يبلغنه خسبر وجهوز التصديق فهي المذكور لانما ذلك منن زيادة

امــة خير الخلق والهادى السنن قــد جـاء موفيا وكان لم يخن ويرد الحوض على العدناني فلا لمــا قــد صح عنه نقـلا وانــنى اذود للبقيــة لابــل عــن ابلــه ويعـنل ايـا نبى اللــه هــل تعــرفنا تكن لنـاس غيــركم من الامم علـــى غــرا ومحجلينا علـــى غــرا ومحجلينا فيرجعـن الـــى للجــواب فيرجعـن الـــى للجــواب فيرجعـن الـــى للجــواب بعـــدك فـــى دنيـاهم ولوثوا

اما الذين يردون الحوض مسن فكل مسن اوفسى بعهده فمسن فلا مسن ربنا ومسن لا ففضلا مسن ربنا ومسن لا أن تسرد الحوض علسي امتى كمثلمسا كان يسذود الرجسل فقسال شخص مسن مكانه دنا قال نعسم ان لكم سيما ولم وذاك حيسث انكسم تاتسونا من اثسر الوضسوء لكن يصرف لايصلون ابسدا لقسربي المحابى قد احدثوا

الميزان والصراط

في الذكـــر ثـم سنة العدنــاني خفت آتی به الکتاب بعلن يوميئذ الى تميام الآييسة فمذهب الاصحاب والجمهور عبارة عان السعادات غدا لفرقة ثانية تحققا بحيثميا شبه فيي المقبول بثقيل الميزان في ذا الحال وجهه ولاظلهم لدينه حصلا بانما المسزان يسوم الآخره وكفتان مشبه المصوجود اوسم من طبق السما والأرض ثم عم__وده وناظر ايضا الى هـ و الاميـن عنده مجعول كان الحساب بينهـم وانبرمـا اقبوالهم فالبعض منهم بينوا وجياء في قول لبعض منهيم ذاك قبيــح تم غيــره حســن بانما الموزون نهور وظلهم بنفسته وكل هنذا باطل بانيه عدل مين الرحمين لست من المسائل الدينيــــة نخييالف يكون من اهليها

وجاء ذكر الوزن والميزان من ثقلبت له الموازين ومن وقال والوزن عظيم المنة واختلف الامة في التفسير من صحب واصلل بان ملا بدا لف_رقة من خلف كذا الشقا بصورة استعارة التمثيل ثبوت صالح من الاعمال وعميل السؤ بخفيه علين وذهبت جماعة الاشاعره فان____ فصي_ة العم___ود وان کیل کفت ممیا رسیم وإن جبرائيال أخلذ عليي نحــو لسانه وميكائيــل محله عندهم من بعد ما واضطربت فيما هناك يوزن بانها الكتب التي لديهم بانما الموزون اجسام فمن وجاء في قيول لبعضهم رسم وقيال بعض يوزنين العاميل فالحيق ما قلناه في الوزان وهذه السئلة المعنيدة وهيي التي ليس يجيون فيها

في الذكر منصوصاً به ومثبتاً يرفعها سليل مسعود الفطن وانبه مسزلة هنبالكا الى تمام ذلكك الكلام وذكر نوع السالكين فيه ثم لرتب المكلفين في البوري فى موضع والحق فيه اوضحا احـــد من سيف لمـــن قــد علما فالشيء امااباطل او هو حق أن صراط ربنا في الآخسره واول وآخسر لسه يسرد قالوا طريقين لمن ياتية يوتكي بهمم قصدا لنحو اليمنة ذات الشمال وهنا جهنسم تنفذ للنار وللشقاوة من سنة الفصعود وافسى الف كذاك عنهم قد جاء مما يكون ممكنا حصوله من بــاب ديننا الذي لـن نجهله قد قـال ما قالوه في ذا الباب والشيخ هيود عنه ايضا بادي والقطيب في بعض من الدفاتر في جـــامع الشمل لنا على الوفا

امسا الصراط وهسو الذي اتسى وفي روايـة عن الهادي السنن وفیه ذکه من علیه سلکا وانه كالحد من حسام فهــو عيـارة عن الحق الاتـم فانما ذلك تمثيل جري كمثلما به الغرالي صرحا وقال بين الحــق والباطــل ما وما غيدا من مثل شعرة ادق وقال بعض وهام الاشاعره جسر عليبي متن جهنيم يميد حتمي اولم الكفسروان فيمه بمنيى ويسري فاوليو السعادة والاشقياء يسلكن بهسم وفيه طاقات وكلل طاقة وط___وله ثلاثـة الآلاف والالصف في الهيوط واستصواء وقبال نسور الديس هذا كله قــال ولـا تك هــذي المسئلة فانميا البعض من الاصحياب منهم ابو قاسم البرادي والشيخ اسماعيل في القناطير حكاه في هميانــه ووصفـا

الشـــفاعة

وسيلية وطليب الحاجيات ان كـان من غيـر اتى للغير في جنهة شرعها على المنقول من خالق لها ومن باريها فهى لانبيائـــه وللرســل يختص مـن بينـهم بخصلـة من قيــل كل شـافع من الملا الاله كرامه وفضالا شاء له خالقه ان يشفعن وفى الكتاب ذكره مروجود الالمسن مات حلسف الطاعسه مؤديا لكيل واجبات من مجــرم مات على فجـوره لمن قسد ارتضى تعسالي جلا ولا شفيع من لظـــى الجحيــم جاءت بلفظ بالعموم ظهرا بانما الشفاعية التي تجيد خالقـــه وفضلــه اولاه بانها عن ظالم منتفيه لنفسيه اوغيره متى أجترم كمثلما قد زعموا في ذلكا نـــزولها خص يمن قـــد خييـوا عند عمدوم اللفظ بين العرب

أما الشفاعيات ففي اللغيات وان في العرف سؤال الخيــر وطلب التعجيال للدخاول أو لمسزيد درجات فيهسسا للمؤمنين منعياد الله جيل وغيرهم والطهر هسادى الامة وهيى تقدم اليها اولا فيابها لايفتحن اصطلا ويعده فيشفعن كل مسن وهيو المقام الارفع المحمود ولا تكرون عندنا الشفاعيه مجانبا كل المحرمات فليس من شفاعــة لغيــره لقول____ لا يشفع___ون الا وليس للظاالم من حميسم وهبيذه الآيات مثلميا تبري لان في الاولى لتصريحيا ورد مقصيورة عليي من ارتضاه ودل لفــــظ قد اتى في الثانيـــة والظالم اسم لجميم من ظلم فلا يخيص منهيم من اشركيا فانــه ولــو يكـون سـبب فلا اعتبار بخصوص السبب

ما مــن ادلــة لنــا ستــاتي كسرة ومات منها لم يتب في النار تخليد بقطعي اتي عنهم لدى الموقصف بالضرورة يما يناله مــن الشفاعـة من ان يخلدن بها ويصلي فاثبتوا شفاعة في الأخسره على حديث جائهم منقرلا لفاعلـــي كبائــر من امــتي باوجيه نذكيرها لمن نظير عن واحد وقد علمت اولا فذاك للقطعي لن يعارضيا لو انــه ما عارض القطعى قط روابية كمثله وناقضيت اى لاتـنال ناقــض لمــا غبـر مع انماحديثا الذي اتك وما رووه ناقصض النص الجلس يوضيع ما رووا ليه ابطالا اكــرم بــه من ثقـة جليـل لفاعيلي كسيائر موبقية اذ حصلـــوا شفاعــة في الآخر عليى شروط في الكتاب موثقة فان مـن يفعـل للكبيـرة يشف عيره له مع ذي المنن تخصيصها بمن كبيرة فعل

ويعضدن لهذه الآسات ناطقـــة في خلـــد من قد اكتسب فانهـــم مـــتي لهـــم قــد ثبتا تنتفين حالة الشفاعية فانــه من يدخلــن في الجنــة لا يدخلين فيني الجحيم فضلا وخالفيت في هيذه الاشباعره رواه بعض لهم شفاعتمى قلنا وقد يجاب عن هذا الخبر منها بان مالهم قد تقللا بان ما عن واحد لو مرتضى الضاا ولا يوجب علما ما يخط ايضا وهدا قله قد عارضت فيها ريادة بأول الخبير فهذه بتلكم واستوتا بعضيده نص الكتياب المنزل فواجب اما بان يقالا كما راى المحقق الخليليي يقول لوحصول ذي الشفاعـة تقريروا اليه بالكبائرين ومن يقل بانها معلقه دلت علي__ها وهو امـر التوية وتاب منها فهو يستحصق ان فغيـــر لازم مــن الذي حصـل

طول زمانه ولم يبدلا علي الذي لم يعص قط مذنبا لفاعلى كبائر في الاماة بنعمية أن كان منه ما ذكر لم يك بالتاويل منه ما اتى لانه مصادم القرران في الذكير من أي بنص ثبتيا شفاعة عن ظالم عداء م_ع ما من الآيات ايصا فرضا كبيرة ومات منها لهم يتب علي انتفاء تلكيم الشفاعة بشتها بدون تاويك بدا لهذه القواطع التي تعصري فانه لمشرك بالا فنسبد وانتذر عشيرك القريبين جعل ق___ريش فخيدا فخذا معنى فقيال أن الله ربكهم ورب لا اغنين عنكــم من ذي العلى منكهم من اتقه لذي الآلاء غيدا بدبن الله فيهم ظهيرا ظهـــوركم فيمــن لها قد حمسلا جــابر في حديثــه الذي وعسى مخاطبا صفية وفاطما فهـــده من اوضـــح الادلـة

فتــاب منها دون من اوفى على لان من عصى فتاب غلبا وحكم من اثبهت للشفاعية فانه منافق وقسد كفسر تاول الكتياب فيه ومستى فان___ه اشــرك بالرحمــن وذلكم ان اجتماع ما اتسى تلك التي دليت على انتفناء وقصرها على الاولى قد ارتضى دلت على تعذيب من كان اكتسب فذاك قاطع بدون مرية لفاعلى كبيرة فمان غادا فانــه قد رد من دون أمتـرا وم__ن لشيء من كتاب الله رد روی ابن زید جابر لما نسزل خير الانام يتفخدنا حيتي أتي ابناء عبد المطلب يأمرني ان انذرتكـــم الا شبئا الا وإن اوليائكي الا لاعــرفن ما جـاء الـوري وجئتم أنته بدئياكم على الـــى تمام مالنا قد رفعــا وفيه انه عنكما شيئا من الرحمان رب العزة

الخلود في الجنة والنار

بان اهــل الشرك بالمقتــدر وغضي المهمين الجيبار من غير شرك بالالــة القادر لا يدخـــلون النار فيمن دخـلا بقيدر اعميال فبخيرجونا من فاســق ومشــرك كفــار يل انميا تخليدهم الى مدى قـــد خــرجت عن الهدى وتاهت في فاعلي الكبائير العضائل يعيذب المشرك فيهما اجترما انهم__ا ط__را سيفنيان فيها ستمسى بسعد ذاك بائده سليك صفروان وبئس المذهب لصحب واصلل اليه ذهبوا من مشرك وفاســق مكابـــر على دوام وعلى استمرار من الكبيرة التي لــها ارتكب مخليدون في الجنان دائما بالعيدل من ذي العرش والثواب فى ذاك قالوا بوجــوب حاصل عليي الالية للورى وانحتما مذهب اهل العدل والاحسان لنيا وعن طرق الصواب انحرفا

والناس في الخلود في الاخرى على أولها وهو مقال الأشعري مخلدون ابدا في النار وان من يفعل للكبائسر اما بان يعف وعنهم ذو العلى اوانهم فيهما يعذبونك الثان ان كل اهل النار ليسهوا مخلدين فيهها ابدا وذاك منسوب إلى جماعهة ثالثها المنسوب عن مقاتها ليسهوا معذبين قطعها انما رابعها في النار والجنان بعد دخــول اهــل كل واحدة وهـ و مقال لجهيم ينسب خ_امسها مقالنا وينسب بانما مرتكب الكبائبر مخلدون ايدا في النار ای من یمنوت منهم ولم یتب ومن اطاعوا ربهم بارى السما لكن يقول صحبنا العذاب مفضيله ايضا وصحب واصل ای انمیا ذلیك شیء لزمیا ونشرعــن الآن فــى بيـان وفي بيان حكم من قد خالفا

كبيرة ومات منها لم يتب لما راينا في كتاب الباري ففى جهنم خلوده غدا ذليك من عصى الاليه ذا المنن في سائر العصيان مما حظ لا وما له مخصص فیلترزم من يكسبنها ويه احاطت مع اهله المخلدا طاول المدى مما سمعته يما له تهري خطيئة من المعاصى والريب من كل جانب احاطت وكبا لحسنات ولها لا يظلم لحسناتيه بميا تورطيا فالله لهم يظلمه شيئا اصلا بانه يقبل ممن اتقي كبيــرة لم يحق الرحمين جيل شيئا مع الاصرار في مكانه من يقتلن مؤمنا تعمدا فيها لفعله الذي منه بدا يقتل مؤمنا لايمان زكن ايمانيه الا اخيو شرك غيلا بانما سياق هذى الآية قبالا لحكم قاتل الموفي الابر احكام قاتليه عمدا في الوري في الموضعين واحد بلا شجر

نقول حقا أن من قد أرتكب فأنـــه محلد فــــي النـــار مـــن يعص ربي والرسول احمدا واعترضوا بانما المرادمن والمصطفي المختار في التوجيد لا نقــول أن اللفـظ في ذلك عم وقد اتى في آية السيئة خطيئية ليه ففي النار غدا واعترضوا ايضاعليما ذكرا لسنے مسلمین ان من رکیب بــه خطـایاه التی قــد رکبا لانــه له كما قــد يعلـــم وقد يجاب انده قد احبطا حيث اصر بالكبير قبـــلا لانما الذكر المبين نطقا وليس من شــك بان من فعــل فاللــه لا يقيل من احسانه وإن في الذكر لنا قد وردا ج_زاؤه جهنم مخلدا واعتــرضوا بانمــا المراد من وانه لا يقتلنه على وقد أجاب البعض من ائمة ینفے لتعلیل لکم حیےٹ ذکے ر بخطاء وبعد ذاك ذكرا ومن عليه ذلك الحكم صدر

لفي نعيم وكذا الفجار وما هـم عنها بغائبينا من الجحيم والعداب يلزم ای حال ما قد پخرجون منها شركا وغير الشرك مما يفعل بانميا الميراد بالفجيار كمثلهما قد جاءفي أخرى عبس ای قــولکم بلا دلیــل صـادر في قــائل النفس معــا والزاني مع جميلة الاشرار والكفيار فيان ذاك ساقط فيرفيض ذلـــك اي جميـــع ما هنا حصل والقتــل للنفس بلا حــق هنا شيئـــا فظاهـــر الذي هنا سطر فهــو من المخلديــن في سفر اشراكه بريه موليي المنين قسد اجمعت من مشرق ومغرب بانما الشرك بسرب العسزة وليس في ذلك خليف عليما لذلك الاجماع مابين المللا اشرك في العــــذاب لن يخلدن رنيي وقتيل النفس مما منعا واجمعت امتة صفوة البشر ويعد ما قد وقدم التخالف

وقوله بانماء الأبيرار لفيى جحيم قاله تبيينا نقول لو كان خروج لهيم بان يغيبوا عند ذاك عنها وان لفظية الفجيور تشمل واعتبرض القائل بالانكبار من كــان في فجوره قد انغمس نقول ان ذا خالف الظاهر وقد اتمى في آية الفرقان بانيه مخليد فيي النيار وما به كانوا عليه اعترضوا قالوا فإن النص جاء من فعل اعنيي من الشرك العظيم والزني ولم يقــل من يفعلـن مما ذكر بان من يفعل كهل ما ذكهر من الزنيي والقتل للنفس ومن جــوابه بـان امــة النبــي وانتهم منهم بدون مهرية ليــوجب التخليــد في جهنمـا لانه مستلرم بان مهان الا اذا مـع شركـه قد جمعا وقال نور الدين بعد ما ذكر قبل ظهرور من هنا يخالف

من الاحاديث التي تعدد في كثيرة الطيرق عن الاخاير كانيت تلقت ذاك بالقيول اى بحديدة كما لنا نقلل ريحا لجنة وغيرها ورد ذلك وهيو مستحيل ماجنيا الهنا في شركه قد ارتمي صيارف ما قلنا من النقول ما لـم يكن منها ولا بعينها على الدخول في المضيق والزلل عن واحد جاءوا به اذ رسما بثيت علما في اعتقاد للملا قيد وقعيت جهاليه بحاليه بجيوز في الظين به أن يعملا عليه واعتقادنا الجلسي ع_ن الذي قد ضل ممن فسقا فى النار من بعد دخول وصفا لقوله مرتكب الخطية من قـال ان صاحب الكبيرة ولا يناليه العهدات ابيدا معصية الاله جلل وعللا اتى كىيرة وجىار واذى بل يدخيل الجنية فيمن دخيلا وفيه تعطيل لحكه اللهجل

طررا علي الاخدد بما تقدما مهم ما لهها يؤيدن ويعضد وتبلغن مبليغ التواتير وامية الهادي الى السبيل مثـــل حديــث من لنفسـه قتل وكاحاديث بان ليسس يجسد لكين تاولسوا بمن قد كونا فصار باستحلاله ما حرما وما به جاءوا من التاويل عن نصها وزائد عليها وليهت شعري ما الذي لهم حمل فخبر الخروج من جهنما فلا بعارضن قطعيا ولا وريمــا في البعض من رجـاله والخبر المجهول روايه فلا كيبف يعولن فسي القطعسي والحكهم في نافى العذاب مطلقا وحكه من تخليده عنه نفي فيان هيذا كافير بنعمية ويدخلين تحيت هذى الجملة يدخـــل في الجنـــة عند السعدا وان في ذلك اغسراء علسي فان مــن يعلـــم انــه اذا ليس ينالبه العنداب والبلا سارع في اتيانها ولم يبل

قدد حرم الاتيان للكبيرة افعياله فائيه ليم يحظيلا لا تقـــربوا الزني لفحش فيــه حل مال اليـــنا في ظالـــا اذ يفعـل بالعمد مع امثالها مما ندرل لذاك كافر بنعمية فقيد منهمن الخلاف للنص الاجل ينجيو قول الليه جل وعيالا الا الذي كـــذب اذ تولــــي علي الذي كذب منا ونفير مصيدق لكن معاصيا فعيل ليس حقيقيا هنا قد ثبتا علي الذي كيذب منا الرسلا نـــزولها الى مصــدق تبـــع ليحصب الترغيب في التصديق وفي حسواب عن فتسي اريب فانــه علــى الشقى جـائى ومشرك ناء عن الحقائق فانه لفظ هناك حقا لكنه يفهم منه الامسر وذليك المفهوم كل عسرفه على وجـــوب عمــل به السلـف به فماله ثبوت بنبعت الى ابسى طساهر ترويسه الكتب فهيو لبابواحيد والحيصر

من حيث أن اللبه رب العزة وإن ما ليس يعاقبين عليبي فاسهن ذا من قول ذي الآلاء جهل وما اتــــ في الآي فيمـــن ياكل وما اتى فىمن لمؤمىن قتل وانما قانا بان المعتقد لم نحكمن بشركه مع ما حصل لانه في ذاك قهد تهاولا انذرتك الدرتك نارا لها لا يصلى قيالوا فان النيار رينا قصر وذلك الفاسيق ما كيذب بيل جيوابيه القصر اضافى اتى وانميا قيد جاء قصر الاصلا ينظهر الى انقسهام الناس مع وأخير مكنت زنديق كذلك الترهيب في التكذيب سان قصر ذليك الاصلاء وذلك اسهم شهامل للفاسيق وما اتى من بعدد لفظ الاشقى لهم يتنهاوله يقينها فهمر فهما على سبيل مفهوم الصف بانے دلیے طن اختلے فكيف علم الاعتقاد يثبت وف___ جــواب آخر وقد نسب النار ابواب وهسذا القصر

في غيره مــن سـائر الابـواب قلنا بها تثبت في ذي الآية بانميا المسراد بالآسسات من لفظها لاا علمت الآنا علي خيلاف ما سه الآي اتت ثانية بالضح الدلالة عيداب ربنيا غيدا محتما وهـاك ما عنه اجبيب نقسلا قصرالعينات ابدا بحيالة في ذاك اخبار أتى متمما بالذكر فيها وعليه كان نص فذاك في خطياب فرعون جيري كبيسرة لم تك شركسا بالاجسل لو انه عددب فيسها قبسلا مشيئية الليه العلى الأراف منه ويعفون بلا تعذيب فيــه الـــذي اراده ان يشفعا بقدرما من القبيد ركبه اراده باريه في الهدوان بانے پخرج من نار سقر جمـــلة آيــات من القـــران فان الأحقاب بالا ارتياب بعض من النساس ثمانون سنه لیس یک ون زائدا عن عشرة تياتي الثمانيون من العداد

فلا بنيافي حالية العيداب وحيثما ذي الاحتمالات التي فاننا نقطع بالاثبات غيير الذي كيان لنا قد بانا مين القواطع التي قد تبتت قالوا وقد جئنا لكم في آية انسا لقد اوجى البنا انما عليم الذي كندب او تسولي بانــه لــم يك في ذي الآيــة عليى مكذب تولى انسما عنه بانه معذب وخهص اذ المقام يقتضي ما ذكرا اما الاولى قالوا بان من فعيل غير مخلد بنار يصلى فانه م قالوا بان ذاك في ان شياء ان يغفير للذنيوب وان بشارب العباد شفعا وان يشا في النار ان يعــــذبه او لزم___ان ش_اءه وآن تمت يقطعون بعدما ذكر وقد تاولوا لهددا الشان مما ذكرنا أية الاحقاب جميع لحيقب وهو فيما بينه واكيش الجميع الذي للقلية فعشم ميرات بلا ازدياد

في المشركين بالخصوص جاءت انهـــم الحســات لا يرجـــونا همه الذيهن لبشهوا الاحقابا تخليد اهل الشرك في جهنما وذاك شيء رده التنزي_____ لـــعدم الغايـــة في ذا البــاب لانما ذلك معناها غدا فى عامل للشر والخيرات يعميل خيرا سيري ما يعملن ما كان عاملا له كما جرى عليى ظيواهر لهن تاتبي علما بما قد عملوه قبلا فلا يفيد ذاك لفظ الآية اعماله ليس لنفع حضرا لذاك ما يعمله يريب بخارجين بعدما اراهام لرويسة الجنزاء للاعمسال في ذاك ايضا مشرك بــــذي العلى لستم تقولن به هنالكا مسن العمسوم بدليل وحجج وان ربنا له لـن يقبــلا دل دليــل في الكتـاب ونطـق فانه جميعـــه لــم يقبــل الهنا الذكر بهذا نطقا عليم باعمال تكون للملا

جــوابـه بان نص الآيــة لما اتى من بعده يقينا وانهم قد كذبوا كذابا فلازم بان تقولوا عدما وانتهم لستهم به تقولها فيواجب حميك للاحقاب أي مدة لا تتناهى ابدا ومنه ايضا أية الذرات قالوا فانها تدل ان من وان من يعمــل شرا سيــري قلنا اذا حملته الآيات فانها ليست تفيد الا اما الجزاعلية في الآخرة فاللـــه رينــا يرى مــن كفـرا بل لتكون حسرة عليه وذاك في الذكراتيني وما هيم وان حملته أيه الزلهزال فواجب عليكم أن يدخسلا وأنتهم دخيول من قيد اشركا فان يقـــولوا ان هـــذا قد خـرج دلت عليي احباط ما قد عملا قلنا ومثله يكون من فسق بان میا بعملیه مین عمیل فانما يقال ممان اتقالي فلنحـــمل الرويــة في الآي على

لــها من الجزا ويستبيــن حسنية فالعشر عنها حصلا يج___زي سوى مثل الذي قد عملا يظله عيدا ما له قد فعلا منكم فددي من أوضح الدلائل من حسينات فهيو ممن قيد وفا لحسنات فلهه خير حصل ولا نشك انه لا يأمين الا الفتى المؤمين والبير الوفي افعاله فظالم لنفسيه فاللــه لم يظلمه جل وعــلا الله لا يغفر شركا ابدا لــن يشـا من خلفـه ويستر علي نفوسهم بما تكلفوا فاللـــه يغفـــر الذنــوب عن كمل ان جميــــع السيئــات يغفـــــر اخــرج للشرك بما قــد قالا بــه فيبقى بــعد غير ذلكـا مشيئة الرحمين جل وعيلا ذاك لمن يشاؤه يقينا غفرانه الذنوب للخليقة فيلـــزم الآن علـــي قولكـــم يعمـــل كبيرا يعف عنه ذو المنــن مذهبكه بهذه الاقهوال ليس بنافيع لكه ندراه

ليس علي وجيود ما يکون ومنه ما قد جهاء فيمن عملا وان مـــن بالسيــنات جاء لا مع ما اتى من ان رب العرش لا ولا اضيع عميلا لعاميل جــوابــه بان ما قد ضوعف لما اتمى في الذكر ان من فعل منها وهم من فسنزع قد امنوا من هـول ذاك البيوم والمخاوف وان من لا تقبلن لنحسه وهو مضيع ما لهه قد عملا ثهم استدلوا بالذي قهد وردا وانه ما دون ذاك يغفه م_ع ما اتى فيمن هم قد اسرفوا لاتقنط_وا من رحمة الواحد جل قــالوا ففي هــذا دليل بظهر ومن جميع السيئات حالا بانــه لا بغفــرن أن بشركـا ای غیر ذاك من كبائر الى لقــوله ويغفـرن ما دونــا قلنا لهم في الآيسة الثانية فاخسرج الشرك علسى زعمكم ان سيوى الاشراك مغفور فمن قطعيا فينقضين لهذا الحال وان قــولكم لمـن يشـــاه

اشياء في مواضع عديدة اوضـــح في كتابه الفـرد الصمد ان شاء او پتوب ربی ذکره خصصتم اسم المنافعة الالد ويكتهم الشرك مهن الانهام في النار قطعا ويتعذبهم ثم النصاري قولهم واثره وهمهم احباء لمه بحسال من خلقے للے ن پشے اء یغفر فللنصاري كنته قطعتهم في النار بالتعذيب والخلسود تعذيبهم على مشيئة الحكم اخبـــر في كتـــابه الذي نـــزل لهـــم فيبقى مــا عدا من ذكرا نقــول ان اردتــم بالــشرك كل اليه__ود والنصاري عن كمل اى لغية والذكير فيه وردا ليس على الثاني من اصطلاح وضعيه الشرع بيدون شيك او انے کندب بعض الرسل جاءت على الوضع الذي هذا عهد مع الذيــن خــرجوا جهـارا خـص بايـات سوى ما قد سبق معت بالاجتل ما منته بتدا مال اليتيم ظالماً ولهم يبل

فانه علىق بالشيئية وقد قطعتم بثبوتها فقد يعذب المنافقين الفجره وانتهم في مذهب لكهم عهد بكل مــن يظهــر للاســلام وقد جزمتم بتخليدهم وقد حكي عن اليهود الكفره انهم ابناء ذي الجمالل لقبوله بل انتهم ليبيشر يعذبن من يشاء وانتم وهكذا لجملة اليهيود فما لكيم لستيم تعلقون ثم فان بقيولوا أن ذا الآلاء جيل ان الذين اشركوا لن يغفرا تحت مشيئة العظيم الملك شرك اللغات فهو حتما ما شمل فان منهيم الذي قيد وحيدا عليني لسيان العرب الصراح وان تقــولوا ان اســم الشرك لكــــل من اشرك باللــــه العلــــي أو انكــر الكتـاب والآيــة قد فيخسرج اليهسود والنصساري قلنا لكـــم كذاك ايضا من فسق دليت على القطع بانيه غدا كمثلم__ قد جاء فيمن قد اكل

عمد ونحو ذين فيما ندزلا هو الذي فد تساب مما فعلسه ان يغفـــرن لـــه كمــا قد بينا قــد خـرجوا عن ذاك من ادلـة يخصرج منه فاعلصوا الكبائس والفاسق الذي غيدا منتهكيا بتربة اذا هما قد قدما ويغف رن ما دون ذا لمن يسرد في ذلك التنبيه والاشارة مقبولة توبته مع ريسه توبية من شيا وليه فيغفس عند ظهور التهوب مهما كانا فبوجيد الغفييران والثيواب قلنا نعم الوعد حصق صدق عنيد الاليه حيين توقعينا لكــن بفضل صار من يديــه شرائعط فمن يشا ذو المنة عليى شروط عنيده محقيقه قــد كـان من وعد بـ قد جزما فائدة التعليق بالشيئة فان ذاك ظهاهر البطهالان في نفي غفران ليشرك مجترم من فضــل ربنـا بآيـات اخر عليى كبائير الذنيوب اجمعا لينف ر السام عند ذكره

كيذاك قياتل لمؤمين عليي فيظهرن بانما المغفورات وهو الذي شاء الاله ربنا لان اهل الشرك والمعلرة كذاك ايضا بدليل آخر فان يقــولوا ان من قد اشركـا كيذاك ايضيا يغفيرن لهما فايمًا فائدة فيما ورد قلنا لهم بانما الفائدة ان لیس کیل تیائب من ذنیه وانما يقبل فيما يظهر فان يقولوا وعد الغفرانا فحيثما قد وجد المتاب لانما وعبد الالبه حبق والتوبية النصوح تقبلنا لا بوجــوب كائــن عليـــه لكنميا للتيوبة المقبولية ان يقبلين منه المثاب وفقه فيغفرن لــه ويوفين بمـــا لاما زعمتمان في ذا الشأن فائدة الاط_لاق في الذكر الاتم مسع إنه بالتوب أيضا يغتفر فذا لتعظيم لشرك وقعا كذا لتهويه اتى فى امهره

حيث راى التهديد فيــه اعظما ما جاء في الذكر لنا يسطر ما داميت السمياء والأرضوبا ما شاء رينا عالا وجالا دل بان ليهس الخلهود للابعد لما هنا جاء من استثناء بان تكون المدة التي جعل خروج ارواحهم يقينا نار لظى للخاد صا غرينا جيعها مسع خسالد او احمدا كيذا كيذا من كل ما نبغيه ذكرت من وقت هناك علما في مدة تكرون من يروم غد للأشقيا بالخليد في النار غدا فانه قد حضرت اخسراه قيامة له بعيد الفلتة ان ليس بين هنده الدنياء فصح بستثنى عليى ذى القولة فى تلكهم النار وقهد يحتمل لزمين فيه اراد الله جل بغیر نار مثل زمهریسر فيه الشفى يستغيث عجللا لاجـــل برد فيـــه قد يلاقــــى فيه لاهل الويسل والوبسال فهم مخلدون فممنى التهباب

فلا يحبوم ابدا حول الحمي ومــن ادلـة لهـم قد تذكــر بان اهـل النار خالدونـا ويعهدها في الآي قال الا قالوا فالاستثناء في الآية قد اجىپ ان لىس دلىيل جائى على الخروج حيث انه احتمل وهـــى التي استثنى لها ما بينا الى زمان فيه يدخلونا كما تقرل نقعدن نحن غدا الا زمانا نصنعن فيه فانه يصح ان يكون ما قبيل ان تقعد عند احمد وذاك أن الله ربي أو عدا وان من يمــوت من دنيـاه وانه في حالبه قيد قاميت ببنى على قــول هناك جـائى وبين احـــزانا لنا من مــدة وقت يكون قبل ما أن يدخلوا بأن يكون ذاك الاستثنا جعل تعذيبهم في داخل السعير وانه واد بها ان ادخها حسالا الى النيران والاحسراق وانميا فائدة الأذخيال تنويسع ما لهسم مسن العذاب

منها وجسزء كسان منها بادي بانميا نصوع عدداب فيه قر لانهه حسر وذا بسرد وصر على الخروج لهمم من المحمل تخليب فاستق ومشرك ظلهم لهمم والاستثناء فيهمم حاصل بعينيه ووصفيه قيد جياء فلازم ايضا عليكم عدم ولا تقــولون بهــذا الشــأن خليود اهل الفسق في نار الضرم غير معذبين بالاصالية خلود اهــل الــزيغ في جهنـم قالـــوه في العصـــاه في جهيما بعد دخولهم بها وفاتوا مقد دارها کم ذا یک ون جائی كيفية الموت الذي قد نزلا او يخـــرجوا منها لـــدار السعدا فيها يموتاون كموت يعلم قــل هل لكــم من خبر صريح ربكه بدون عله حصلا بذكـره يطـول ما نسـطر من حاجة لذكره فنرسما

بنے ظر لان اداک وادی ومخرجون من لظاها بنظر مخسالف نسوع عذايها الامسر فلو يقال ان الاستثناء دل فانه يلزم من ذاك عدم لانما اسم الشقى شامل ايضا وان ذاك الاستثناء فى السعداء والخلود لهم خلود هـــم في جنــة الرحمــن وحكهم من يقول منهم بعدم ومن يقول فيهم بحالسة فانه بنعمة قد كفرا من حيثما بظاهر تعلقا والقائلون منهم بعدم لهـــم اعاجيب فمن ذلك مـــا انهــم ان دخلوهـا ماتــوا لساعة يعلم ذو الآلاء وبسعد ذاك اختلفهوا أيضاعلي فقال بعض يفقدون الما ولايحسيون 'بشيء ابيدا واختار بعض منهم انهم موتا حقيقيا بزهق الروح بما ذكرتم أم تقسولون على ولهم في ذا حديث يوثر ويشهدن برده النيص فمنا

وسيد جاءنا مين طرق الأحاد فلاعتقاد ذلكم لم يثبت وعرولوا عليه دينا لهم بين منازل لاهال النار من ذاك ما جاء عن الرسيول في اخمص من قدميـــه قد جعل دماغه في ناره جهنما بغمقهم وما يسرى او يعقسل في امــره الذي بــه قد حلا وقد اصابه الذى اصابا كعبيه مع اجـزا عـذاب وبلا ركبتــه مع ما لــه قــد حصلا ما كان ادهيي ما يالقي وامر في حالـــة العذاب شخــص منهم دمياغه لحير نيار فيهميا اشف_اره من له_ب النيران في ناره كمثــل حــب قــل نعيون بالمهيمين الغفيور اذا اراد اللــه رب العــزة فانه يجعل للانسان مقيداره مين الجحييم جعلا الا وفيه كان مسمار يحسط فيه لظي فيقفلن ويختم ذلكهم الصندوق حين يقفل فيجعلن بينهما في الآن

مع ائــه من جهــة الاســناد فلو فرضنا فيه أمر الصحة فما له_ولاء قد تغشم_وا وقيد اتى الغيرق بلا انكيار في حيالة التعذب والتنكيل اهـــون اهل النــار تعذيبا رجل لجمرتان يغلين منهما كمثلما قد يغلين المرجل ان امــراء اشد منــه اصــلا وانه اهونهم عسدابا ومنهم من هــوفي النار السي ومنهم من هيوفي النيار الي ومنهم من في لظبي قد اغتمسر وجاء في رواية ادناهم علب نعلان ويغلب منهما اضراسه جمراب يعانى وان منهم لمن قد يغلم القىيى فى ماء ليه كثير وجاء عن سويد بن غفلة ان يكســون ساكنى النيــران من أهلها الاشقين صندوقا علي لا ينضبن منهم عسرق نشط من ناره ويسعد ذاك تسضرم بقفيل نيار ثم بعد يجعل ايضا بصندوق من النياران

يطررح اوفسى الثاريلقي ثما من فوقهم وتحتهم ايضا ظلل الا الزفير والشهيق علنا اصبوات هذه الحمير الجفل منهم يكون ابدا زفير عافية من هنده الاحسوال فانيــة وساكينهـا طــرا تعـذيبــهم فهــو الى حـد يقع عـــن النبي الهاشمي مثبتــا ثم تقول قد كفاني الحطمه ينبت فيها شجــر الجرجــير لیاتین یسوم علی نار سقر من احــد فيها هنـاك جتمـا فى النار احقابا وقد تريثوا تعلق بالخبريـــن يعلــــم ما فيه من ولاله قد تنبي وانما ذلكم اللفظ يدل يكفونها ولا مزيد فيها ان العدداب عنهم لينبتل انهم قد اخرجوا من المحل لاجل تنويسع العسذاب والشقا قسد استدلوا وهي ما قد ذكرت الى أنتهاء والسى تمام لها عقب ذاكالانتهاء عنهم بانما التناهي منعا

نار وبعد يقفلن ثما فذاك ما قد جاء في الذكر الاجل فان هم قـد بئسوا فمـا هنا تشيه اصواتهم اذ تعتليي اولها الشهيق والاخيير نسالك اللهـم ذا الجــــلال والقائليون ان نار الاخرى مشركهم وفاسق وينقطع لهم ادلمة فمنهما ما اتممي اويضه الجبار فيها قدمه وقد رووا ايضا عن البشير وعن فتى عمروين عاص قد السر تصطفقن ابرابها فيه وما وذلكهم من بعد ما قد لبشوا وقال نور الدين ليس لهم لان قـــول النـار حسبي حسبي علي انقطاع لعذاب قد جعل بان اهلها الاولى عليها كــــذا حديث نجل عمـــرو لا يدل فان فرضنكا صحة لكه احتمل للزمهريك مثلمها قصد سبقا وبادلــة من العقــل جــرت اولها في قـوة الاجسام فلـــم يكـــن بد من الفنـــاء جوابنا عن الذي قد رفعا

ووصف هــــذه الحيـــاة باقــــي قضية العقال فالا يتفقان لهــم حيــاة لا يميت الحــرق بحيــــث لا يفني لهـــا ما قد تجد تخرب معها بنية قدجعلا وذاك مثيل حيالة السيمندل بأنه كفر نفاق كفرا بأننى في أمـــرهم لي قد ظهـر تاويلهم ذاك الـــذي تقـــدما فيرفعنن حكهم شرك عنههم جميعهم في النار يلقون غدا في مريسم من الورود مثبتا أخرر ما في الآيتين نرلا لهم بتين الآيتين منضبط لمنكرى البعث خطاب ثبتا مت لســوف اخرجن من بعد ذا على سبيل الالتفات يبدو قند انكسروا بعثهم بعد البلا من بيعد ما خاطب من قد انكرا تكون فيما قـــد رآه النبـــلا وذاك في نص الكتـاب قد سمع تجاهم قبل عداب وقعا بداخلينن في عنداب قد وقع وإعليم بان صحبنا الشم الذري يعم للمؤمن والكنود

ثانيهما الدوام للاحسراق ذلك شيء خــارج يكــون عــن جــوابنا ان الالبه يخلــق يخلقها على الدوام والابد وبخلقين في الحي قيوة ولا بحـــرق من نارهــا متصــل وحكهم من قال بما قهد ذكرا وقسال نور الديسن بعد ما ذكر بأنه___م لشرك_ون حيثما ليس بتاويك قدوى لهم والقائليون الاشقيا والسعدا لهم ادلــة فمنهـا ما اتـــى في قوله جهل وان منكم الي وقال نور الدين لا دليال قط لانقــوله وان منكــم انــي لقروله يقرول الانسان اذا الى صليا ثم قال بعد ان منکے ای یا معاشر الاولی شم نجاة المتقين ذكرا وتلكم النجاة من شيء فلا الا قبيـل أن عليه قد يقـم فى وصف هود وصحابه معا فلهم يكن هنود ومن له تبع وقال نور الدين فيما ذكرا قالوا خطاب آية السورود

مي حـــق اهل الكفر والتضليل ذلك بالاشراف وهـــو حسن ان الورود وهـو ما ذكرنـا وبينن اشراف اذا مايعنني ان قيـــل في الورود بالتحقيـــق قيال فبان ها هنيا للناقييد جــواز ما هنـا لكم قد سطرا اهل الوفيا والكافير المضليل من قيد يسمى كافييرا ينعمية مخالف أي الكتاب المنبع قد سبقت حسني لهم من ذي العلي والحس منها ليس يسمعونا احداهما ما لكم نبديمه ع_م وللخصوص من ذاك يرد جاءت ولا تعهم المهومنينا عدم الخصوص فالخصوص اصلا وأيسة الورود فسي التنزيسل يخصصن به عمسوم ما بدا محتمال هناك ان يكونا من بـــعد ما ان يدخلوا فيها زمر يكسون ذا الابعاد وهوما زكن يعدل عنن حقيقة لنه تخط ولا يرون مسن دليسل اصسلا يصــح ان يقيـدن ويعقــلا

وفسروا الصورود بالدخصول وفسروا في حيق من قيد آمنوا فيلزمــن عليه في الأمـــرين كلا هما حقيقة أن قلنا مشترك بين الدخيول معنيي او المجازي مع الحقيقي بانــه حقیقــة فــــی واحــد بانما مذهب صحبنا الذري ومن يقهول النار فيها يدخل فالحكـــم فيـــه انهمـــن جملة لانما تاويله الذي وقصع فان في الآي اتسانا في الاولسي بانههم عنهها لمبعدونها واعترضه واعليه من وجهوه بان هيدا اللفظ لفظ هو قد فهی علی ناس مخصصیـنا وقد يجاب عنه أن الاصلا لا يثبت ن بدون ما دليل لم يك فيها من دليل وجهدا والثان قـــوله لمبعدونـــا ابعادهـــم هـــذا الذي هنا ذكر وقد يجاب انه يلزم ان غيير حقيقي ولا يصيح قط الا اذا كـــان دليسنال دلا او ان نقول ذاك مطلق ولا

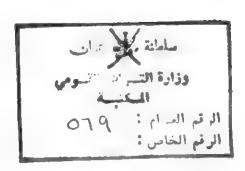
ان كان ها هنا دليسل دلا انهم لا يسمعون شما فيها لاجال ذاك قالوا يحتمل يستمعون حسها المهولا عن عدم قربهم لها وثبتا دخــولهم فيها لما قد علمـا بانهــم لا يحزننهــم ما وقــع بانهم من فزع قد امنوا احسزنهم دخسولهم جهسارا فى ذلك اليوم العصيب المفضيم ان الذين لهم الوصف جعل ولا يعهم كهل المؤمنيسنا مخصص فمنن هنالم يقبلا في النسار حسزنا لهسم يؤل قلبويهم ذو العرش امنا مختفى كان لديهم من امان علما بانه معذب وسط سقر في قلبه فهو خلاف الطلالهر ذاك فيحتاج ثبوته هنا وما هنساك من دليسل قد يصح ريسي لفرقتين فيسي المعسساد من وقعيت على السعير هاوية اذ كلههم للنار صهار واردا بانما المحل للتقسيم

بزمـــن دون زمــان الا ثالثها الآية دلت جزما وهــــى على عدم الدخــول لم تدل انهـــم ليدخلونــها ولا يجاب انه كناية اتكي وانه يستلزمين عيدما وقدوله جمل بأيسة الفسزع وقد اتني في أينة تبين نقبول لو هم يسدخلون النبارا وانهم لم يامنوا من فرزع واعتبرضيوا عليه قالوا يحتمل ناس مـن الموفية مخصوصونا اجـــيب ان ذاك تخصيص بــــلا قالوا ولا يستلزم الدخول لانے بمکے ن ان پخلے فی ويرفيع الاحزان عنهم الم يجاب اما رفع حزن من نظر وخلق امن عند ذلك صائر ايضا وإنه ولوقد امكنا الى دليــل نعرفنـه متضــح ابضا وقد قسم للعباد واحدة في جنه والثانيه فلو جميعا دخلوها للزم لانهم صاروا فريقا واحدا واعترضكوا عليه في المرسوم

اجيب ان تلكم دعوى فقد دلالــة ولا دليـل حصـــلا بانما كان على ذي الفرقية ان العـــذاب للذيــن آمنــوا لا يصلحون لدخول الجنه ثهم تهزيل الغش بسعد منهم انهـــم اذ يدخلــون في سقـر لن يسمعــوا لحسهـا الشديد وخسيرا لا يسمعسون عنهسا فان ما قالوه فيها قبالا ولا الى فسق لهذا الحال في قــولهم او ركبـوا فريـا يحتملن قد قبال ان يكونا لو كان محتاجا الى دليال والنصار بالفنصاء يعصد مصدة فيها واهل جنة الابرار يفنسي ويبقى خسالق الكونيسن تاولىوا لقول بارئ السما في الذكر الاوجهة عزوجل في أيـة فيها الخلود يقـضي ونحصوما قلنصا مصن التاويل من بعصد ما قصد قلته مماذكر اذ هــــذه الشبهـــة ليست تــرفع لانما تاويلهم بحال اذ بالقــواطع الصحاح قد بطل

بعـــد خـــروجهم من النار وقد وكل دعــوى فهى تحتـاج الى وأعليه بأن حكم كفسر النعمة لاجــل ما قد زعمــوا واعلنوا كزعهم بعض منههم في الامة الا متى صفوا بنار تضرم اما الذي يزعهم ممن قد ذكر ليدخلبون وهسي فسي خمبود والما لا يجدون منها ولا متى مروا عليها اصلا لا يفضين بهم الى ضلال لانهم ما خالفوا قعطيا اذ قــولهم عنها لمبعدونا يعدا عن العذاب والتنكيل اما الذين حكموا للجنة اي بعد أن يدخيل أهل النسار وان من يكون في الدارين فالحكه فيههم فاسقون حيثما ان كــل شيء هالــك لنا نزل وقدد تاولدوا الخلدود ايضا بمكثهم ذلكم الطويل وقسال نسور الدين ثم لي ظهر انهم في شركهـــم قـــد وقعـوا عنهم لحكم الشرك والضلال ليس بتاويك نراه قد قبل

فالحمد لله الذي قد اظهرا وجه الهدى وقد وقانا الخطرا ارشدنا بلطفه تعالى الى الهدى وتمم الامالا



القضياء والقيدر

وقدر وذاك امدر فرضا بالرسبل والاملاك من قد كرموا بق ول خير مرسل الى المسلا لن تبلغ ن حقيقة الايمان يما ليه قد كان من خيسر وشر فقال ذاك يارسول اللسه وشره فقال صفوة البشر لهم يك يخطيك وما اخطاءكا فذا هـ و الايمان منك بالقدر مــتدخلـــت النار مع من قد كفر اتمام شيء هكذا فيي الحدد وفتحها القدر بالا جدال من القضا والفرق ما بينهما لتظفرن بغاية المامول ينفسه كداك فسي المروى ف___ قــوله الذي لنا قد وصفا درك الشقيا سوء القضا قد نقلا فغيسر واجسب بسدون مريسة امسا الذي به الرضى قسيد وجبا منه بخلقه بالا توقف ما كان مطلوبا بشرع نفذا جاء بان الواحد الفرد الصمد او انــه لم يرض لــي قضائي

يلزمنا ان نومنن بالقضا كمثلما الايمان ايضا يلزم والكتب واليوم الاخير عملا للبعض من اصحابــه الاعيــان او تجدن لو تومنن بالقدر بانه طرا من الاله وكيف لى ان اعلمن خير القدر تعلم حقا أن ما أصدابكا لم يك بالمصيب طيلة العمر فان عليى غير الذي هنا ذكر ثم القضا بالقصر ثمم المحد قــولا وفعـلا ويسكن الدال ما قدر الله لنا وابسر ما بسوجيد طالعه من الاصسول ويطلق القضاعلى المقضى وهـــو الذي منه استعاد المصطفى اعــوذ بالرحمن من جــهد البلا اما الرضى بــهعلى ذى الصفة لاجـــل ذا منـــه استعاد المجتبى فحكه ربنها مع التصرف اما الذي يقضي فلا الا اذا كمثــل ايمـان ونحوه وقـد يقسول من لهم يشكرن نعمائي

فليتخبذ ريا له سيوائي ما يفعال المهيمان القدير يكون في تقدير ما قد يقبحن لحمكــة بالغــة لـم نعلــم فانــه يمتنعــن ان تظــهرا قبد يقتضي استعدادها على التما ان تمعنين فيه اقصى الفيكر ان امسكــوا اذا جرى ذكر القدر فامسكــوا في خــير مرســوم فی خبر پروونیه ریانیسی جاء على سرى حديث قد رفع لكـــل امـــة مجــوس تعلـــم مجوسها من خاض في امر القدر بانهــم يهـود هـذي الامـة صنفـــان صنف منهم من قد علم افعالهم خلقا لربيي جلا لنفسهم ياويـــح ما قـد ركبــو من كــل فرقــة لهــم مضلله وقد اضافوا كل فعل لهم علــــى سبيـــل الجبر منــــه لهم انفسهــــم كالميت مــــع من يغسل ريح بــه لا يستطيع يمتنـــع ذكدر بيان شبه القولين وكشف وجه الحق ممن علموا الى تــوسط لــدى القضيــة

او كـــان لم يصبــر على بالأئي والقيدر مرضى إذ التقيدير لیس الذی قدر اذ یمکن ان من الاله ذي الجالل الاعظم وان سر القدر فيما ذكرا عين من الاعينان الاحسيما والشرع لم يجوزن في القدر لاجـــل ما يروى عن الهادى الابر كـــذاك عنـــد الذكر للنجــوم والقدر سرى قال ذو الاحسان لا ينبغى لاحد أن يطلع وفى حديث للرسول يرسم وهـــده الامـة في نص الخـــبر وهكذا قد قال في المرجئة والقدريسون مجسوسها وهسم قد انكروا بان تكون اصلا وخلسق افعالهم قد نسبوا وذاك هو مذهب المعتزليي وفرقـــة للكســـب ينفوا عنهـــم الى الالــه الفرد يا ويحهـم ورفيع الاختيار عنهم جعلوا ومثلل خيط فللى الهواء يندفع وسيوف ياتي لك بعد حين ورد مسا قسالوا بسه عليسهم ومذهب الصحب والاشعريه

قــالوا بان فعلنا الذي زكــن وانه لنا اكتساب حصلا كنذا عليه يحصل العقاب كذا عليها ثابت ما 'أكتسبت صرحيت الآسية في الخطياب لمذهب الجبرية المعطلسة صريحية اي دليال جائي خالق ضحكنا مع البكاء وذا يرد مذهب المعتبزله استــاد ذا الفعل إلى بارى السما اسباب ضحيك ويكاء حصلا نفسهما كذاك عنهم جسائي حعيل المجاز في الخطاب والكلم اذا قرينة عليه دلا وها هنا فليس من قرينة بانــه اضحـك او ابكــي لنا كـــذا عليها ابـدا ما اكتسبــت من رينا الواحددي الجالال فانـــه من جهة الخلق انفعــل ان ابن عباس عن القدر سننا على منازل ثلاث تجسري شأن العباد وحدهم قد جعلا قدد فوضدت اليهم ولا قدر فى امره ويئسما لــه فعــل مما ينزهن عنه ويجل

ما بين تين الحالتين حيث أن خلـــق لذي الآلاء جــل وعــلا فنحن لاكتسابنا نثاب لقــوله جـل لها ما كسـبت ففيني ثنوت الكسب واكتساب وانها كما تراها مبطله وأيه الاضحاك والابكاء بأن رب العــرش ذا الآلاء وإنه فعل لمن قد فعله واعترض واعليه قالوا انما مجاز عقل والمراد فعللا لا فاعل الضحاك ولا البكاء جوابنا بانما الاصل عدم ولا يصبار للمجاز الا ان المراد لسوى الحقيقة فان جمعت بين قلول رينا وقوله ان لها ما كسبت بان بان الخلق للافعال وإنما الكسب الذي لها حصل وجياء عن عكسرمة قول نقبل فقال أن الناس في ذا الامر من قيال في الامر المشيئات الى وانميا الاعميال من هذا البشر فانه مضادد لله جـــل ومن يضف شيئا اللي الرحمن جل

عليني الاليه واتبني جسيما فانه بفضــل رب اكــــرم دنياه والدبان معا كلاهما قواعد القول بقذرة الوري للمذهبب الفاسيد وهوما تري للحسن البصري قد تلمذا قسرر مذهبا له واتمسى وهسو حكيسم للخيسور فاعل شين وظلم ويقال فعله يريد منعياده خيلاف ما يكسون جسائزا على رب العلى يجازينهم عليه حتما وهـو ايضا فاعـل الشرور والله ذو الآلاء رب العرزة ان كـان خيـرا اولشر عمـلا بان يكهون الله مولي المنهة وهـو لكفر مبغض بلا شجر على ارتكاب الكفر والعناد شتم لنفسيه اعيان الجهيلا من جعل عقلهم على الشرع حكم شرع علسي خلاف عقسل ابدا تلاثة اشيا لكم سننقل بان يضناف للاله الفرد جلل عدل ولا شك ولا تماري شين وقبح للذى يفعلهك

فانسه قسد افترى عظيمسا ورجل يقول مهما ارحم فذلك الذي ليه قيد سلميا وقيل اول الذي قددقسررا وخلقههم افعالهم وقررا نجــل عطـاء واصل وكان ذا جالســـه عشريــن عاما تمـــا وقال أن ذا الجلال عادل ولا يصــح قط ان يضـاف له وغير جائز على بارى السما ما كسان آمسرا به لهم ولا بخلق للعباد شيئا تما فالعبيد هيو فاعيل الخيور وفاعل الطاعية والمعصيية ىجــــزيه بالذي لـــه قــد فعــــلا قــال وليس ابـدا في الحكـمة بخليق كفيرا للذي به كفير للكافريسن ابسدا معسادي تهم بذا یکون مثل من علی وذاك مبنى على ما قيد عليم فلا بجيون عنيدهم أن يردأ حاصــل ما هنـا عليـه عولوا احــدها بانـه ليس يحـــل شين ولا قبے لان الباري بأن افعال المعاصى كلها

الى الهنا العظيم المولى يكون في اكتسابها أن وقعا بانما القبح الذي فيها ظهر ومن لنا صاروا موافقينا ليس الذي قبحـــه العقــل فقد من جهة الشرع لنا تعينا علي الهنا العظيم الأعلى قسد كان آمسرا به وملسزما من فاعليها جهرة وظهرت صدورهــا من اهلها وقد نشا بحیث شیء مـن معاص کـونا فصار مغلوبا هنا مقهورا فلنيس ذاك بالسه للبسشر ابى عبيدة الرضى لواصل وهو الذي في القول قارف الخطأ عبيدة مسلمنا المهدب قد كان اعمى اتحسدا في الصفة انت السذى تقسول أن الله جل فقال لاماع ذاك مسلم الأبر يعذب الناس علي المقدور لواصيل انتت الذي قيد تزعم بعص باكراه فاعيته الحيل سالته وقد اجاب المسئلسه وقفيت عنيه حيائرا فقيالا

فلا يصح أن تضاف أصالا جــواب ذاك القبح والشين معـا ليس بخلقها بيان ما ذكر معنا معاشر الأساضيينا ما الشرع عنه قد نهى الناس وصد فالحسين والقبيح في مذهبنا الثان قالوا لا يجبوز اصلا يريد من عيده خدلاف ما جوابسه أن المعاصي صليدرت فان یکن رب السماله یشا فانه يكون مغلوبا هنا ولم يرد وقوعه المذكورا ومن يكسون حالسه كمسا ذكس وذا جـواب السييد الحلاحل روى بان واصلا نجل عطا قدد كدان يهوى الالتقاء بابسى وواصــل مثـل ابي عبيدة فقال يسوما من يقود واصلا فقال واصل لمسلم الاجل بعين عياده على القدر لكننى اقبول فيي القديبر ثميت قيال بعد ذاك مسلم ان الاله ربنا عز وجلل ولم يحسر لها جسوابا قيل لسه وحينما ابدى لك السؤالا

منذ ثلاثين من الاعسوام وكان واقفا على الاقدام عند ابي عبيدة الكبيدر وذلك المقدور كسب العبد بخليق ريسي للعياد فعلا لو فعلنا خلقا لربي يجعله ما كان خالف لنا رب العلى علــــــــ اكتســـــابنا لها اذ لم نبل دل سذاك محكه القسران كــــذا عليهـــا كائن ما اكتسبت الى تمامها ولا اشكالا قيد كسبوه في الكتاب الاسمى لجهتين دون ما اشكال تعلقت يدون ما خفاء وهنده للعبيد دون ريبب فالكسب كسبه به ينطلسق قبصح بسل القبح بفعلنا ارتبط الهنا فالقبح فيه يجرى ايضا بأيات لهدذا الباب فيه اضافة لفعل علما ويل لكاتب الكتباب باليد مغيرا لنعمية ومنسن حتى يغيسروا الى التمسام وفيه ذم ظهاهر قد كانا

بنيت بنيانا على احكام لمسلم فهده امسامي والفرق بين القدر والمقدور فالقدر افعال المعيد المبدى ثالثها ليس يجوز اصلا ثم یجازیهم علیه حاصله فلا يجهوز ان يجهازينا علسي جوابه أن الجنزاء قد حصل ليس على خليــق من الرحمــــن قال الهنا لها ما كسبت وتلك امة خلت قد قالا اولئكے لهم نصيب مما سان للأفعـــال واحدة للخلق والايجاد بتلكم قدرة ذي الآلاء وحيهة ثبانية للكسب بهده قدرته تعلق وليس فيما يفعل الحكيم قط اذا اتىي مخالفا لامسر وقد تغييثوا من الكتاب وهيم على انسواع فالأول ما للعبد وهو تحسو قصول الاحد ذاك بان ربنا للم يكسن انعمها جلل على افسوام الثان ما فيه مديح بانا

وكيف تكفــرون في نص السـور فيه كميا قيد قاليه الحميد الى تمام ما هناك بينه نارجهنم له بئس المصل بان افعال الاله جالا فعـــل العبـباد من تفاوت عرف ظلے کما تری بخلق ذی المنن من عند غير ربنا اتانا جمــلة آيـات وقد دلـت لـذا احسن خلـــق كل شيء قــد وجد وتثبيت الظليم لارباب العمى قد ظلموا انفسهم فهانوا البي مشيئة له وقصد ومن بشاء فليكفرن وينثنى وذاك مثل آية الفاتحة باللبه ربسي فهسو المعيسن فيما له يوجد رب العزة يسوجد مع اعائلة من الصمسد على نفوسهـــم بذنـــب جـــائى انفسنا فاغفر لنا وارحمنا من اعتـــرافه بانـــــه اســـا من الذيــن فسقـوا والكفـرة نحيو ارجعوني للصلاح الاوفر فافعيل الاحسيان في ذي المره أن نحمــل الآي التــي قد ذكرا

كومسف ابراهيسم اذ وفي وير وما يكون الوعد والوعيد سيحانه من جاءنا بالحسنة كذاك من يعص الاله والرسل وثالث الانواع ما قد دلا قد نزهت عما به قد اتصنف ومن تخالف ومن قبع ومن تفاوت وقوله لو كانا لوجيدوا فيه اختيلافا وكذا تثبيت للرحمين انه لقيد وتنفين الظلم عن بارى السما وما ظلم ناهم ولكن كانسوا رابعها تعليق فعلل العبد كقــول ريــي من يشا فليومن خامسيها الامر بالاستعانية اساك نستعين واستعينوا وليس من معنــــ للاستعانــة في العبد بل يكون فيما العبد قد سادسها اعتراف الانبياء كما إتى في آدم ظلمنا سابعها ما يوجدن في الآخره من طلب الرجعة والتحسر وهكذا لو ان لي من كره جــوابنا عن كل ما هنـا ترى

للعبد والجبزا عليها علنها آى استعانــة بربنــا العلـــى لكسبهم افعال خير علما ذلك اذ لم يك فيما نقلا في العبيد خالق لما كان فعل فيها تأسف الذين اجرموا ليعملوا غير الذي منهم مضي لاجـــل ما قـــد فرطوا فيما غبـر شك من الرحمن جلل وعللا افعالـــه من كــل ظلم فيـــه دلال____ة واضح_ة نلفيه___ا منهم وانما نراها قد تدل ما فيــه قبح لا ولا مستهجــن فالظلهم والقبح جميعه بسدا اذخالـــف الامـــر من القـــدير ينحل ما ابدوا منن ارتياب اصحابنا بها وما فيها خطل لكل شيء والكتاب ناطيق احدها مالك بنديك عليني العمنوم لم يخصص ابدا اسم لشيء هيكذا تحققا يليزم ان يكيون رب العرزة شيء وفي العمــوم ايضا قد دخل قـد خص ما ذكرته في النقـل لو كــان مخلوقا آلـه العرش جل

فيهيا اضافة الفعال هاهنا علي اكتسابيه لها ولنحمل لطلب التوفيق من بارى السما وهكذا اعانة لهم على في كل هــــذا قط تصريح حصل كذلك الآي التي قد يرسم وطلب الرجوع في يوم القضا فانما ذلك منهم قاد صدر في الكسب لا في الخلق فالخلق بلا اما التي دلـــت على تنزيـــه والقبح والشين فليست فيها بانما افعالهم خلق حصل بان خلق ذي الجـــلال حسـن وأنيه لا يظلمين أحيدا في كسبينا لهده الاميور وبالدي تدراه من جدواب ولتذكير الإدلية التي استبدل منها بان الله رياي خالق واعترضوا من اوجه عليه بانما هذا الدليال وردا فعلم كلل ما عليه اطلقا فان حكمته بعمهوم الآيهة كـــذاك مخلوقــا لأن الله جل جــوابه ان دليــل العقـــل فالعقــل قاض دون ريب او جدل

سراه خالق لسه قبد عدله وذاك شيء أبدا مبطل بـــه ونحــن قائلـون ها هنــا عمر ومها لأن ربسي ذا العلسي وقد اجسب عنسه بالذي تري في ذاك بعض عربية الأول فاصبحت حقيقة شرعية هـــذى التى ما بيننا معتاده فى القدر المحدود بالصفات اذا اضيف وصفه للهجل وهدو مضاف للإله الاعلى والاختراع ذاك منه بادى جاءت على العموم لفظها ورد ان الدليبل في العموم طبيني نقضتم الاصل الذي تعبنا بمقتضاها العقل حكما وجزم بانهما المهراد منها ما يعهم فهـ و لقطع حي بدون مين حماعة الطائفة المعتزلية اجماعنا على الذي فيها ورد لكن رمى اللبه الذي رايتسا للرمى من رب السما بادي بانه فعلل النبي المنطفلي جاء بمعنى تلكم الاصابة لكنما اصابهم ربهم

فانه بلزم ان يكون له فيحصيل الدور أو التسلسيل الثان أن الخلق تقديرا عنا بانما الآية قد جاءت على لكــل شيء دون شــك قــدرا بانما للشرع ومسفا قد نقل الى معان آخر جليك وذاك كالصلوة في العباده والصيوم في الامساك والزكوة والخلق ايضا هكذا بلا جدل فالشرع ليح يستعملنه اصللا الا بمعنى ذلك الايجاد ثالثها بانما الآبة قد وانتهم قلهتم بالا تهانسي فمالكے قطعتے بے ہنے جــوابه القطـع بها حيث حكم واجمعت امتنا خير الامم وان كل ذينك الوجهين ولا اعتبار بخلاف نقله في هذه من بعد ما كان انعقد وقـــوله جــل وما رميـــتا فانه صرح بالاسناد وليس من شــك هنـا ولا خفا واعترضوا بان رمى الآيسة ای ما اصبت اذ رمیت لهم

اصابة من المجاز جعلا وليس من قرينة مبينه وغيرها ادلية عقليسه الهنا يلزم مما قد بدا الـــه من يخلقــه اذا اتفــق فواجب في الله أن تنزهب فانیه سنجانه ما احکمه بانما الخلق صفات خصا في قــوله جــل اذن لذهبـا الى تمام ما به الآي نطبق وهى اختراع ثم ايجاد عله بذاك من تعددادها الذي علهم اذ لـــم يكــن منصفا بالصفـة والعقيل قاض بالذي قيد رسما طين كشبه الطير في الذكر الحسن فالخلق فيهما مجاز يقضى مسراده بذلكسم تصسوروا لكهم حسديثها وكلا ما يحكى بان افعـــال العبــاد اجمعــا وانما لنا اكتساب فيها ترتب الثواب كالعقاب قــد زعمـــت جبرية اهل العمــي كذا عليها صائر ما اكتسبت بالكسيب من الهنيا تعيالي وانه مشهد بین السوری

جــوايـه الاطـالق للرمى على وذاك محستاج السسى قرينسه فهـ ذه ادلـة نقليـه منها بان لو كان خالق عدا بان یک ون ذلك الذي خلق فتكثرن بما ذكرنا الالهه اما بيان هنده الملازمية اشار في كتابه ونصا بها الاله في الهدى قد كتبا كل الــه بالذي لــه خلـــق وان تكنن صفيات خلقنا الاتم تخص بالاله وحسده لسزم تعدد يكون في الالهة الا الذي كان الها اعظما وقـــول ذي الآلاء اذ تخلـــق من كذاك ما اشبه ما قد يذكر من طبن كم وتجعلون الافكا فصـــح بالـــذي ذكـــرناه معا خلق الاله فهو من يبديها وانه بداك الاكتساب والمدح والذم جميعا لاكما وانها حقالها ما كسبت ومن هنـــاك نــال من قــد نالا اعلىي مسراتب وارفع البذري

حصيله من العليوم العلميا ومنصب الخير لطالبية ما لم تكــن تعــد بالاحصــاء ما نالــه صاحبه ولا ظفـــر لــه من الطالب بالاســباب وتلكم سنة ربى في البشر ميدلا سيحانه عن وجال لا تحصيلن قط ولا أسياب من شـاء من عباده ومن خلص تاتيهم بوجه الاضطرار كــون النبى عند ربى مرســـلا بانها تكون بالضرورة عند الاله ذي العلى مرضيا مين النبيسي الطاهير الاواب في كـون تين الرتبتين وجدا فذاك لفظيي كيذاك قيالا قــالوا بان اللــه رب العــزة وانه استطاعة ما جعللا كفرا وللطاعة أن لها مشي فعرض يخلقه رب الــورى بشاء باختياره ما الزميا تقارن الفعال الذي قد دبره موج ودة من قبل فعل فعله خليف بخلق الفعل وهو قد خلا فيان ذاك كافر بنعمية

اكتثر من أن سنذكرن فمنه ما وسيل عيز للمجيد فيسه كيذا كرامات لاولياء فاننا نعلم ان ما ذكر الا بجد كان واكتساب لىس بخلـــق منـــه للذى ذكـــر ولن تــرى لسنــة اللــه الاجل الا النبوات فبأكتساب لانـــه شيء بــه الرحمــن خص مــن غيـر كسب كان واختيار كيذا الرسالات بمعيني حصلا ويعضه م يقول في النبوة ای نظر لکرونه نبیا اما الرســالات فبأكتسـاب والخليف بين المسلمين أذبدا ضرورة أو أكتسابا حالا اما مقال الفرقة الجبرية قب جير الانسيان فيما فعلا توصله لكفره اذا يشا وتلك الاستطاعية التي تري في الحيــوان وبــه بفعــل ما وهسي لدينا ولدى الاشاعره اما لــدى جمـاعة المعتزلــه والخلف في ذلك مبنى عليي ومن يقــل بقــولة الجدريــة

جميعها على الاله ذي العلى ارسيال ربي رسليه الي الوري انـــزال كتب للورى مدحــا وذم شيء من الافعال كيما يفعللا يسطيع لوقد يبتغى التحولا اليه والوعد ليه أن أمتثل مع انبه لا يستطيع ينتقل بحكمـــة الحكـــيم من أي الطرق على امتثال منه لو كان سبق بعصدم الامتثال لو فيه سقط مدحا وذما للذي فيه خلق ذا حسن وذا قبيــح ثــاني لانــه يعلــم في الاذهـان حسنا وقبحا كان فيها ركبا والوعد والوعيد من ذي العرش جل علامية وصاحب الشقاوة والتدم في الالتوان مهمنا صحا والذم فيها ابدا بحال فالحسن في الالوان حسن جاري كذلك القبيح منها بانا على اختلاف امــر شرع قد عرف في حق هــذا حسنا اذا امـــر اذا نهى عنه وقد ازيحا لامر شرع ولنهي تبعيا كما يكون الحال في الالوان

لانبه افعاله قد جملا ويبطلبن مذهبه الذي تسري وعدا وعددا ومواعظا حكم لان من قبد كان مجبورا على ضرورة يفعله وعنه لا فانه يكهون ارسهال الرسل كذا وعيده اذا لم يمتثل عن ذاك اصلا عبثالا ينطبق وانه للمدح ليس يستحق وهكذا لا يستحق الذم قطط اجاب هـولاء انه استحق كمثلما يقال في الالسوان فيفعيال الخير يمدحان بانها بنفسها لم تكسباً ا ،نشره الكتــب وارسال الرسل فانه لصاحب السبعادة قلناً عن الأول أن المسدحا لس كمثــل المــدح في الافعال تلك التي كانت على اختيار في اي موضيع هناك كانا والحسين في الافعال فهو يختلف ونهيه فهو يكون أن صدر به وفي جانب ذا قبيحا فقد راينا الحسن والقبح معا لا لمحسل كسان أو مسكان

لقولكم لسنا نسلمنك كيذاك انتزال الكتاب المنزل ما كان للوعظ ولا للسزجر يفسق من قسال بهذا المعنسي على الذي قالوا به وزعموا لو خرجـــوا عن منهج الصـــواب وانه ابكي ونحه ذلكها قالوا فقد اخبرنا فيما ذكر وذاك ضحك ويكاء جارى مثل اماتة لنا احساء لنفسه ولم يكن مفرقا فسان وجسه القسول بالاجبار البيه انميا بكون بالنظر لا انـــه اجبره عليــه على مقال الجبر والتعطيل جبر عليها للذي حصلها الخلق غير الجبر ليس عينه بــه من الآي التـــي اسلفنـــا خالـــق افعــال العباد عن كمل عليى ثبوت الجبر في الافعال نجيبهم عن ذاك بالاجمال فانه مدون شدك لمم يسدل من الاله ذي الجال العدل ليستتــدل ابــدا في امــر

والثان قد اجيب عنه انا بانما ارساله للرسال قيد كان للتعيريف والتحقيق لو كـان ما قالوا بـه من امر فائدة وإنمكا قد قلنكا ولم نقل بشركهم حيث هم تعلقوا بظاهر الكتاب كقرله بانه قد اضحكا وانه امات احيا ما فطر عن فعلنا الآتى بالاختيار وما یک ون باضط رارجائی وقد اضاف كلما قد سبقا بین اختیاری ولا اضطراری قلنا اضافة الذي هنا ذكر لانــه خــالق ذاك فيــه فاسن ما لكسم من الدليسل ولا يقال ان خلقه لها لما ستلقى بعددا تبيينه وكل ما نحن قد استدللنا وهيى التي دلت بان الله جل بـــه استدل اهـــل هذا الفــال وقـال نور الدين في ذا الحال كل الذي يه من الآي استدل الا علي ثبوت خلق الفعل وهي على حيال ثبيوت الجبير

فانه يلزم في ذي الصفة ان الجـــزاء انمــا توضحــا ذاك بما قد قدمت ايديكم ما لیس بحصی بعداد باتی لا جبر لا جبر علینا یجاری ما بين آيات لنا تبين بانها من العلي العاليي تبوت ما قلنا به من الملا لذلك الفعل الذي قد نفعل وذاك هو الخليق للافعيال للعبيد وهي الاكتسياب محضا يستلزمن في المقال الحق الى خـــلاف ظـــاهر العيـــان وخلصق ربنا عسلا وجسلا يستلزمــان جبـره جــل على سيحانه وعلمه بهنا والاختيار الصادرين منا لنا فلا يكسون مجسرا لنا منا وكسب هو منا جاري فانــه لعالـم بــلا جــدل وما به تختلح الظنون ما بين فعلها وتركها الورى لواحـــد من طرفـــي ما قد ذكر ان لا يكون غيرما يريد جل

فلو على ثبوت جبر دلست تناقض القرآن حيث صرحا بعمــل قــد كان منا يبـرم وغير ذلكم من الآيات فايـــن ها هنــا مقـــام الجبر واعلم بان الجمع ليس يمكسن دلت على الثبوت للافعال وبيسن آسات تدلنسا على الا اذا ما جهتين نجعل تضاف احداها لذي الجلال والجهية الاخرى تضاف ايضا وجمعها علي سوى ذى الطرق لصرف جملة من القران وذاك مسن غيسر دليسل دلا افعالنا وعلمه بهنن لا اتيانها اذ خلقه لهنيا ليسا بنافيان كسبهنا فانــه لو خلقهـا قــد كونـا نفعلها اذ كان باختيار كذاك علميه بهن قيد جعيل جميع ما كان وما يكون كذاك لا بوجب حيرا اصلا افعالنا لانه قد خيرا وهو مريد دون ريب أو شجر ونحين قاطعيون دون ما جدل بل اننا ناتیه باختیار الا الـــذى بــريده ونقطــــع يكون مغلوبا على ما يجري خيــرنا في فعل خير شم شــر عاقبـــة الأمــــرين تبيينـــا لنا ومن يشا فليكفرن حالا على اكتساب ما نشاء منهما فانه الخالق افعلها البوري وانه بهذلك التخييسر عنه اتصاف الجبر فيما وقعا لناعلى الفعل الذي مناجري بالكيف عن ذلك قيد امسيرنا الهنا عماليه قيد يفعيل عن فعله ...م في الذكـــر هذا تما افعىالنا وقدرة بنا تحسق ولاختيارنا كذاك خلقا أحدى الطريقين وعند ذلكا لنسا على الفعل الذي منا جسري منا نشا وباكتساب جاري وأن يشا بعدله عدننا عبيده وامسره ماض بنسيا

لكنـــه ليس علـــي الاجبــــار وانميا قلنيا هنيا لا بقيع خشيــة ان يلزم من ذا الامــر حاصــل ذاك انمـا رب البشر وانــه من لطفــه قد بينــا فمن بشـا فليومنـن قـالا وقدرة خولنا وانعما ليس عليي خلق الذي قيد ذكرا حال اكتسابهم لذا المذكور وذاك الاكتسياب منا ارتفعيا فلا نقــول انـه قد اجبـرا وفروق ما نحرن ذكرنا انا وترك خــوض فيــه ليس بسئل وانهيم ليسئلون حتميا فنعلمين انه لقبد خلييق ما نكسين بها الهدى أو الشقا ذاك الذي اخترنـــا به ان نسلكا فلا نقول انه قد جيرا وانما نقصول باختيار فان بشا بفضله يرحمنا فالامسر امره ونحسن كلنسا

الايمان والاسسلام

في معنيين حسيمـــا ابــــانوا من ذیـــن شرعـــي بلا نکـــران حقيقــة وهـاك في بيانه فانــه تصديقنـا بالقلــــب لقوله من بعد ذا اسلمنا اى لم تصدقوا لما يبين عليى انقياد وعلى الاذعان قلناه قال ربنا واحكما يعنى بذاك اننا اذعنا قد كان في وضع اللغات رسما هـــــذين عن معنـــاهما الذي خلا في مطلق لواجب وكانا او عنده التصديدة بالجنان اتيانه من اللزوم يجعلل عليه كان مومنه ومسلمها بواجيب من المقيال والعميل ومسلما وذاك قصول صحبنا واسم كيافر واسم فاسيق ومسلميا هذا اللذي تعينا عليه حكم المؤمنيين الامنا لها وما عن ذاك قد تفرعا ترتب الحكم على ما رسما حـــق مخل بالفـــروع لم يفــى

يستعمل الاسكلام والايمان فلغوى واحد والثانيي والكيل من هيذين في مكانه ايماننا في لغاة للعارب وقالت الاعارابقد أمنا فان معنيي قوله ليم تؤمنيوا ويطليق الاسيلام في ذا الشأن والترك للعناد أيضا ولاا لكنبكم قرولوا لقد اسلمنا ولهما في الشرع معنى غير ما وذاك أن شرعنا قد نقالا فاستعميل الاسلام والايمانا ذلك بالتصديك واللسان أو كان مع هددين ايضا عمل فمن يؤدي كلما قد لنزما وذاك في مذهبنا ومن اخسل فانــه لیس یسمــی مؤمنـا بل خص باسم العاص والمنافق نعنــــي بمنـــع ان يسمى مؤمنا او مسلما فقط اسما انبني من الولاسات وما قد تبعا اميا بان بطليق اسم دون ميا فجائز لاننا نقول فسي

ولا نسريد بالذي قسد نرسسم عليه اسم مسلم اطلقنا وهيو انقباده لحكم الملية في الكل فهـو دون ما تردد كان ببعض من فروض قد اتـــى قلنا به استعیمال عرف علمیا فمسلم ای انه لمم یشرك علي الذي قلنا به في المسئلة في شرعنا المطهر القام لنحيو اتيان بواجب العمل قــول النبي المصطفى من مضرا في حسين يزنسي وهو ذو إيمان ليسيت ليه امانة وقد زكسن جاءت بها صحائح الاثار بانما هاذا الذي قد ذكرا معنى صدور هذه الافعال فتلیك دعوى دون ما بیان معنى الاحاديث عنن الاواب بها عن الذي اقتضاه النقل فرارهم من نقــل ايمان عــرف وانهم بهذه القضية منه بحيث أنههم قد ذهبوا بأنه التصديق منهم فقد من دينهم ضرورة اجمالا في موضـــع التفصيـل فيما قيلا

فرائض الاعمال هدذا مسلم بانــه ولينا لكنا اما اعتبارا لمعانى اللغة فانه وان یکن لم ینقد للبعض منها صار منقاد امتني او انــنا نسمیت بمـــا اطلق في مقابلات المشرك ووافقت جماعة المعتزله تسرادف الايمان والاسلام وانميا الشرع لهين قد نقسل لنا على صحة ما قد ذكرا بانب لا يسزنيسن الزانسي وقيال لا إيميان مسره لمين ونحيو هيذين من الاخبار وما اتـــ عن بعض مـن قد غبرا من المبالغات فيي المقال لم تك من شأن ذوى الايمان مع ما اتى فيه من ارتكاب عمالها من ظاهر والعدل يحملههم على الذي هنا وصف الى معان غير معنى اللغة قد وقع وا على الذي قد هربوا وجعلوا الايمان في الشرع الاسد اى بامــور تعرفــن حـالا في موضيع الآجمال أو تفصيلا

بانما الاطالق للايمان فغيـــر اطلاق لـــه بوجه نـــص فأنه في اللغة الاصلية ثـــم لستدلــوا لثبوت القـال من ذاك يسأت أتست في الذكر بانه القليب من الانسيان في قلبكـم جـاء به القرآن للطمئسن في محسل ثانسي فى قلبهم ايمانهم ونصبا والطبيع للقلوب قالوا يستدل دعاء خير العالمين من مضر قسال على دينسك يدعسوربي من قال لا الله الا الله جل شققت عن قلب به قد حسلا بالعمـــل الصـــالح في الذكر لنا نحو الذين آمنوا وعملوا تغاير وذاك ما لم يجهلا يضيد فعل صالح تعبنيا من الذين أمنسوا بذي العلب لم يلبسوا الايمان طلما يعلن عن كـــل ما قالوه والصــواب وذاك معنيي اللغية الحقيقيي يعبرن فين موضيع لنه عليم فانــه قد قال في القــران

ولم يكن يخفىي على الاذهان في ذلك التصديق وهو ما يخبص في اصله الذي بوضع اللغة مطلق تصديق بلا جدال اى قىلولهم هذا باشياء تجرى دلت على المحل للايمان نحيو وليا يدخل الايمان وقلبه كذاك بالايمان وقوله اولئكم قد كتبا كذاك أيسات على الختسم تدل وانه ايده وقد نصر لا هـــم ذا الآلاء ثبــت قلبـي وقوله لنجيل زيد اذ قتيل ولاميه فقيال بعيد هيلا ايضا وجاء دائما مقترنا في غير موضيع لنا يفصل قــالوا فــدل ما سمعتـه علــي قالوا ومنها انه قد قرنا نحووان طائفتان اقتتلا ونحيو مفهور الذيين آمنوا وقال نور الدين والحسواب بانما الايمان فيما ذكرا حاء بمعنى ذلك التصديـــق ليس بمعنى الشرع فالشرع الاتم بذا ومسرة بسذاك الشاني

بذا صلوة الشرع في دين الصمد صلوا على الهادى سراج المله بانما الانمان لفظ عرفا مع ذاك تصديق له ولا عمل والصحبب والاتباع ممن قد وفا ليكتفون وهو عنهم علما من غير ان ينتظروا في الحين بانهم ما اطلعها البههم ورده بعض اوليي التحقيق فيما من الحكم لهم قد ظهرا من امرهـــم وليس بالسرائــر بين الفتى وريه بارى السما للشرك فهــو مشرك بلا شجــر لو أنب اظهر للاسلام لعميل من مظهير الاقسرار بعد بـــه في حين ذاك يوجـــد فهــو لــه حكــم من الاحكام فيما رواه شيخنا وأثره بانه التصديق بالجنان كيذاك انضاعميل الاركان اصحابنا الشم الهداة النجب بذلك التعميم بـل قـد فصلوا تصديقهم بالقلب والجنان قيول اللسان وغدا منحتميا ان كان لازماعي الانسان

جل اقيماوا للصلوة وقصد وقال ايضا في صلوة اللغة وقال بعض من لنا قد خالفا اى بالشهادتين لو لـــم يك حـل وبستدلون بان المصطفيي كانوا من الـــذي اناهـــم مسلما بليفظ هاتين الشهادتين ممين ذكرنا عميلا وقد علم في داخــل القلب من التصديق بانهم قد اكتفوا بما ترى لانهم تعبدوا بالظاهر وانميا الكلام فيميا كان ما وقد اتى الاجماع أن من أسر عند الاله الواحد العسلام قال واما عدم الانتظار فانه لما سرد تعسد وكل نازل لدى الانسام ومذهب الاسلاف مين اشاعرة كذا المحدثون في الايمان وهكذا المقال باللسان قال وهاذا فهو عين مذهب لكنهم ما عمموا اذ اصلوا وجعسلوا ايضامن الايمان والقيول بالسيان مهما لزما كذاك ايضا عمل الاركان

منهمم واهل الفكر والتدقيق والقطب في هميانه المحبر بان طاعة الاله ذي العلي اي فرضها والنفل آيا كانا عن النبي المصطفيي المطهير من شعبة كذاك باثرونا مقال لا اله الا الله اماطـــة الاذي من الطربـــق بانمسا في الخبسر المذكسور تجوزا لمطلق الطاعات على حقيقية سيلا خفياء فعلل لواجب من الامهور قيولا وتصديقا معا وعملا فانه على هلاكه ارتميي يكيون ممن بالاليه قيد كفير او أنه يكون كفر نعمه منزلية في المذهب المصان لجعل صنف الفسق ايضا منزلـــه فلا يسمى فاسقا في اممر والكافرين فهو بين بينا حكـــم الذي آمـــن في المعاملــه ينال في اخراه ما له مفر فانما ذلك لفظي فقط في عرفهـــم بمشرك ذي خـــسر

وربما قد جاء هذا مجملا ففصلته علما التحقيق كالكد مي الخير في المعتبير وقسال آخسرون ممن قد خلا جميعها كائنة ايمانا دليلهـــم ما قد اتـــي في الخبر ايماننا بضع الى سبعينا وان اعلاهـــا كمـا رواه وأن ادنى ذاك عـن تحقيـق ورده بعض اوليي التفكيير اطللق ايمان وهذا آتي وليس ذاك الامسر شيئسا جائي لانما حقيقة المذكرور فمنن يضيع واحبدا مماخلا مــن بعـد ما كـان عليه لزما لانے حینئے لے ذکےر وكفره شرك بسرب العسزة وليس بين الكفر والايمان وذهبت جماعة المعتزليه ما بين ايمان وبين الكفر عندهم باسم المؤمنينا لانــه في هــذه الدنيـاولــه وحكهم من كان بريه كفر وقيلل والخلف الذي هنا يخط لانهم قد خصصوا اسم الكفر

است اخی کفر علی من فسقا لكن بقيد نجعلته فيه اذا ذكرنـــا ذاك للتفرقــة احكام اهل الشرك والتمويه بحكم مومن جميعا حصله شهادة لا نقبلنه اصلا تخص بالعسدول في الاسسلام بنفسها موجبة بين الفرق لذلك الخلف ألذي قد نصبا كمثلما تنظر هذا جائي وصحب نافع وللنجدية ما بینهــم جهــرا باسـم کافر اشرك بالله العلى ذي المنسن صفرية تجدية بما تسلا صغيرة سمموا لكافر غلا بحكه مشرك ضللا وافترا اذا بمعنى الشرع قسد اتانا فانما النقص له لن يطرقا ايمان كل مؤمن موالسي تفاوت لو انه قد ياته سرواه والبيان في ذا الشأن تصديقه والقدول ايضا جعلا بحيث قامت حجة لديه وإحم ثقم عليه حجمة العمل ب علیه حجیق ویانت

ومنعوا عندهم ان يطلقا ونحن نطلقنه عليسه نقيدنه بكفير النعمسة لا نجرين ابدا عليه بل انتا نحكم في دنياه له إلا المالات له وإلا ونحــو ما قلنهاه من احكهام وليست التسمية التي تحق خــــلاف معنى انمـــا قد اوجبا بناء احكام على الاسماء في مذهب لفرقة الصفرية فأنهم سموا اخا الكبائر ثم عليه حكموا بحكم من وزاد صحب نافع ايضا على وهو بأنهم لمن قد فعالا وحكموا ايضا على من ذكرا ولتعلمن بإنماالايمانك وهسو اداء الواجبات مطلقا وان ذاك باعتبار حالك وانے لے ایکن فی ذاتے بنسبة له السي ايمسان بانما ايمان زيد مثلا لكهون ذبه وجبها عليه في ذيــن أي تصديقه قول حصل فواجبب ياتسي بما قسد قامت

معتميد التصديق في الاحوال ينحط عنـــه فرض قــول قد زكن حجـــة شيء كان من صنف العمل به وزاد ها هنا الاسان واجب اعمال له قد آدا آخـــر فالايمــان فيـه ازدادا ينقص الايمان كما قد نقالا فأنه لوحيظ عنه ما ليزم ما لم يحسط مؤمنا على هدى يصير في احكــام نفل مستحــب اصحابنا فانه قد وصفا قــد كان واجبـا عليــه حتما لاجهل مانع وعهدر عرضها من حيث هـــو هو مع قطع النظر وذلك المصل فالمكلف زيادة الفرائيض الواجبة ذاك الذي جاء به البيان ووصفيه بحسبميا لنا اتيي لنحــو ايمـان بعمـرو مثبت دون فرائض لعمــرو لو وفــا بان الايمان الذي قد عرفا لانما النقصان والتقلص وليس من شــك هنـاك عرضـا إيمانهم شك بلا توقف فلیس ذا بمؤمن حقیقی ولا يجوز تركه للقال لا ينقصن عنه بمعنى لم يكن فان تكن قامت على هــــذا الرجل فانـــه يلزمـــه الاتيان عليه حيثمها عليه زادا فان عليه عمليي زادا وهكذا ان زاد غيره ولا بنسبة لشخص واحسد علم لاجهل عهدر لبقي عنهدادا اذما يحطعنه مماقدوجب ونقص الايمان الذي لب نفي اخــــلال انســـان بشيء ممـــــا لا رفيع بعض ما عليه اقترضا ونفس الايمان فليس يعتبر عماله من المال يوصيف وعن عسوارض له هي التي ودفعها فانما الايمان بهذا الاعتبار قد تفاوتا ايمسان زيد ناقص بنسية ان كان زيد بفروض كلفا وقال بعض من لنا قد خالفا ليس يــزيد لا وليس ينقــص فيــه بان يحتمــل المناقضــا ان احتمــال ذلك النقيض فـــي ومن عيراه الشك في التصديق

ورد ما قالوه فی دا الشأن لیس احتمالا لنقیضه ولا دلك باعتبار ضعف رسما دلك باعتبار ضعف رسما من ذاك ان یكون ایمان النبی وذاك شیء باطال ویلزم مثل شواب من یكون مؤمنا مثل شواب مؤمن بالصفة وان هندا باطل لا یسرتضی

بانما النقصان في الايمان شكا به وانما قد جعلا شكا به وانما قد جعلا فيه وقال لزما فيه وقال الزمال كمثل ايمان لواحد غبي من الذي قالوا به ورسموا بامر دينه باجمال هنا مفصلا بعد قيام الحجة بدون شك والصواب ما مضي

باب الولايسة والبراءة

موصحا لها مع البراءة منه الوفا بكل ما قد لزمــا اخلاله بواجب الدين الاتمم والثان فهو موضع البراءة فيما ذكرنا هل نقيضان هما الا اذا كان الاخسيريوجد يرتفعكا وليكس بجمعكان يشعير بالقيول الاخير منهما لا تعلمين حياله ولا تجييد لا يجمعان في الذيقد علما وقسال نور الديسن في القضية لانما الشخص بلا معاند في حالة ثانية لم تجهل ولابه كذا براءة تحيل وانهام موضوع هذا العلم علم باحوال المكلفينا خطاب شارع ويستدنا احــوال غيـره بـدون ما خفا يخرج بالكلف الذي خلا لله مام ورون منهبونا بالامسر والنهسى ملزمونسا بل تحت هذا الحـــد هم قد درجوا لازمسة بسدون مسا تسواني

باب به اذكر للولابية اما الولى فهو من قد علما وغيره العدو وهو من عله والاول المحكل للولايك فبقيبي الكالم بين العلما وواحد من ذين ليس يفقد والذكــر للوقــوف في بابهمـا انهما يرتفعان عن احد فواجب فيه الوقوف وهميا في واحد في حالة واحسدة وانما قلنا بحال واحد يكون في حال عدوا وولي فيعلمـــن من هنــــا ان محـل حال المكلفين دون وهم وحدده على الذي روينا وهيي التي بهيا بعلقنيا فيخـــرجن بحـال من قد كلفــا مثلل بهائسم وغيرها ولا ملائك فانهم يقينا فهم بلا شك مكلفونا كذلك الصبيان ليسوا يخرجوا لانما ولاسة الصبيان

فحالة الابا لذاك تعتبر بانما أباؤهم قسد كلفوا اما عليي قيول سوى ما ذكرا على ولاية باى حال لحالة لهم لدى وقت الصغر ميثاق ربهم ولاا يرفضوا عليم بحيالهم قبيل ما ذكر أعدالنا او اوليا اصلهم بها خطاب شارع تحققا كمثل اعراض تكون في البيدن ونحو ما قلناه في القضيــة وكونه انثى هنا أو ذكرا مكلف ايضا بلا اشكال بها خطـاب شـارع في معنـي بدون ما نقصص ولا مصريد توصيل الى رضى رب السورى تعادين اعدائه ومن فتسن لرتقيه ومقام افخرر وجمع شملهم من الشتمات شأنهم وحالهم ينتظم أهل الفسوق والأولى قسد خيبوا خلطتهم وانها ام الفيتن

بتبع الاباء حالة الصغر وليس من شــك هناك يوصــف هذا على القول الذي قد شهرا وهو بان جملة الاطفال فانما ذاك يكون بالنظر بحيث انهم هنا لم ينقضوا كيذا المجانين فان المعتبر اى قبل حالة الجنون هل هم وتخرجن بحالسة تعلقا حـال بها لم يتعلق ما زكـن وهكذا الصفات الانسانية فان طيول الجسيم ثم القصرا وهكذا الالـوان من احـوال لكنها ليم يتعلقنا فانطبق الحد على المحدود وثميرات علمنا الذي تسري في ان توالي اوليائه وان وان ذاك الحيال فوز اكبير ويثمر الالفة للهداة فيستقيه امرهم ويعظه كـــذاك من ثمـــاره تجنـــب وهيكذا سلامية منهيم ومن

وجوب الولاية والبراءة واقسامهما

فى لغدة لهم بمعنى القرب للغير والاسعاد ثم النصر والحفظ ايضا ثم الاتصال قد تبننى الولاية الشرعيه فصول تعريف فشم يوجدن توفيقه ايــاهم للطاعـه جملتهم نفس وشيطان فتنن في الدين فيما قاله اهل التقه فان ذاك صاحب الولاية أو منه بالظهاهر قد برئتا اقليع عن احداثيه تلك ورد فانه الوجوب للذي اتصف أثبتها أدلسة ظنيه وبعد ذاك استغفرن لهنا امسر ولايسة من الجبسار فانه شرعها ليشهمل الوري وما هناك من دليل نصا براءة فسي لغسة الاعسراب من هکـــدا بری ادا ببتعــــد منه كذا وضع اللغات لخصا قد تنبنى كهده القضيه بغض وشتم ثمم لعن يوصف وفي الوجسوب كالولايسات تري

امسا الولايسات بوضع العرب وهكذا قيامه الامر والاهتمام بصالح الحال وحسيماقالوه فيي القضية فكل ما هنالكم قيد عيد من ولايسة الرحسمن للخليقسة ونصصره على العدى الذين من والاصلل في الولاية الموافقه فكل مــن وافق فــي الديانـة علمت بالوفاق أو جهلنا لحدث عرفته منه وقد والحكهم في الولاية التي نصف بصفة الايمان والفرضيم من ذاك ما فيم الذكير بايعهنا فان فيني الامسر بالاستغفيار والمصطفى اذا باأمر أمسرا الا إذا كان دليل خصا والبيعد من شيء كالاجتنباب كذا تخلص يقال احمد عن ذاك أو يكون قد تخلصا كنذلك البراءة الشرعيب وهمسى بوضهم شرعنا قد تعرف لكافر لاجال ما قد كفارا

في الذكــر من قـول الالـه مثبتا لديه ممن آمنوا يقينا قد عبدوا براءة وذما لمين رجيا الليه كما قيد يعلم ترك التاسي بهمم من اهممللا ويسومه الآتسي علسى استقبسال وذلك الكالم لا ينحتام الالترك واجسب وفرض فان ريسي في غني عسن البشر لعـن بها لمـن لكفـر ركبـا يدركه بالفهم ارباب البصر قد أجمعت بدون ما انكار ممن يسعادي ريبه في الجملية على الشخروص خلفهم منقولا تسعوت ما قلنهاه في الاشخاص براءة الجملة من اهل الريب بالشيء من أميس العلى العاليسي خالقنا العالى عنن الاشتباه شخص بعينه من الكليف نجرى عليها حكمها يقينا براءة الاشخاص دون منع ومين براءة عليي ثلاثية أولها ولاية الحقيقة حقيقة وقسمها الذي انجلي يأتيى كتاب رينا مولى المنن

دل عليبي وجيوبها ما قد اتبي فى وصف ابراهيم والدنيا إذأ ظهروا من قرمهم ومما فأوجب الله التاسى بهمم وأوعد الجبار في الآي على فان من لـم يرج ذا الجـلال فانـــه لا بتاسي بهــم من خالق السما معا والأرض كما اتى في قلوله ومن كفر ك___ذلك الآي الصتى ترتبا والظلم وهو في الكتاب قد كثر وأعلم بأن أمسة المختسار على وجوب تلكم البراءة لكن على ثبوتها تفصيلا فمذهب الصحب اولى الاخلاص والعلة التى لأهلها تجبب فانما ذلك فيي الاخالال أو أرتكاب الشيء من مناهــــــ فان وجدنا هدده العلة في فأننا لواجب علينا فنتبين بالقياس القطعي وكسل واحسد مسن الولايسة ثلاثة الاقسام في ذي الصفة وهكذا براءة تاتى على لــه طريقـان فواحـد بـان

أو موجب براءة من مفسيد على وجوه حينما قد ثبتا في الذكر مثل الانبياء الصلحا ومثل ابليس بوصف اللعنة وهكذا هاميان في البراءة كام موسى وكمثل امسرأة فى السخـــط والبراءة التي تجب ولم يكنن خصص بأسنم علما كمؤمين لآل فيرعون الأول مدينـــة يسعى اليهـــم نصــا يحج ابراهيه في مولى المنن الثان من طرقها ما نطقا ان فلانسا من اولسي السعادة وفيه ايضها كل وجه سبقا من ذكـــر اســـم كنية وما تلا ان يسمع السامع من لســان ينطقه ويعرفن ويفهما ينظير نفس شفية الرسيول لـــه العدول أن من قــد ارسلا سعادة او الشقا مخيب بحجــة تقـبل في الحقيقـــة بحق ما مــن قــولهم قد يسمع فيما لــه قد نقلوا عن النبي لا يمكنــن من اهل هذى العدة في عادة تعرف في الاجيال

بموجب ولايسة لاحسد وذلك الطريق فهروقد اتى احددها من باسمه قد صرحا من خصصوا بالاسم في الولاية فرعيون قارون اوليي الشقاوة الثان من قد جاء بالكناية فرعسون في ولاية ابي لهسب ثالثه___ا من ج_اء منهم مبهما ولا بكنيــة لــه بها عقــل والرجال الذي اتى من اقصى وذاك في ولاية ومثل منن وذاك من اهيل البراءة والشقيا فيه رسيول من اليه المنية أو أنه يكون من اهل الشقا اى اوجــه قــد عددت فيما خلا واشترط وافي ذا الطربق الثاني رســوله ذاك الكــلام حينمــا وان يكون سامع المقول مع نطقه امسا إذا مسا نقسلا قــد قال فـى فلان ما قـد اوجبا ليسوا عليه لو اتوا بالصفة بــل انــه ليس يجــوز يقطع وذاك لاحتمال امر الكذب الا إذا ما بلغـوا لرتبـة ان تيواطئ وا على الضالال

بصدقه يقطع اين وجدا بتلكه المنزلهة المذكهورة ثلاثــة او نحـوهم وقد حكــوا حقیقے فی واحید مثبت اليه ما قلنا به ووصلا ولاية بحكم ظاهر جري احسواله حكسم الولى الطاهر منيه براءة عليي معين من نقلوا اليه حتى تقبلا طرق الشهادات فذاك قبسلا قــد قـال في محمد او يعرب من شهدوا معه بما قد يعلم براءة الظاهر في ذي الحالة ليســـوا بحجــة على ما يرسـم خـــــلاف ما يوجــــب للولايـــــة من الولايات لأرياب الرشد خلع لمسلم مسن الاديسان ابقاء مسلم على الاسلام ومحصيل الذي ذكرناه هنا سراءة لجهتسن أن تكسن الاعتقاديات حيث ظهرت عبادة للبه فاطبر السميا شهادة العدلين أن وجادنا

فالخبر الذي هنا قد ذكرا وان ماتوا تريا قد غدا اما إذا لـــم يقعــوا في الصفـة بان يكونــوا مثلا أثنيــن أو عن الرسول مقتضى ولايسة فانه يلزم من قد نقلا ان يتولىي من لديسه ذكسرا وعنده فحكمه في سائر اميا إذا ما نقطوا ما ينبني فأنهم ليسوا بحجه عليي الا إذا جاءوا بنقلهم علي كأن يقــولوا نشهدن أن النبــي كنا كذا فأنه ليلسزم ان ييراءن بهذه الشهادة وانميا قلنا هنا انهيم في نقــل ما يوجـب للــبراءة لانما امسر البراءات اشد اذ انما براءة الانسان اما ولايــة الذري الاعـــلام وقال نور الديان فيما بينا ان لكــل من ولايــة ومــن أحداهما مجرى العبادات جسرت وذاك كون الاعتقاد لهما ثانيهـــما جـــارية فــــي مجري لنذا اعتبرنا في وجنود هنا

تثـــبت للحقــوق اينمــا ترد من جهية الحقوق للعياد ولايــة بحكــم ما قــد ظهـرا قد كان ظاهرا لنا وعلما منه وفاق او خيلاف واشتهر يأتكى عليها قولنا كما تجد ولايسة الجمسلة مابيسن الورى والكل يأتيك علي الكيفية بانــه يواليــن مــن وفــا من أول وآخـــر الاجيال وجهنهم وملكك مكسيرم الى قيام ساعة ولا يهان عنه لدى اصحابنا الشم الذرى وذاك واجبب بلا توانسي اذا هميا قد وجبا في مسرة عمـــوم من كلف مــن هذا الملا اليه علم ذا وعنده حصل بنظ رلکل قسے قد عهد وهكذا ولاية بالجملية بحكه ظهرانا تبين تكون في ولاية الكرام ايضاا فصارت كلها لستة فهي لدى ولاية الحقيقة لان من اخبرنا من صدقا

لانما شهادة العدليسن قسد وتسقطين وهيي بلا عنياد الثــان من اقسـام ما قد ذكرا وهكذا براءة بحكم مسا في دينه ولهما طرق تعدد وثالبث الاقسام مما ذكرا وهكذا براءة للجملية صــورنها يعتقدن من كلفـا ومن اطاع اللهذا الجالال الى قيام ساعة انسهم كذاك الاعتقاد للبراءة مـــن اول وآخــر انس وجــن وذلك القسم الذي قد عبرا بانيه عقيدة الانسيان وقسم ظماهرمع الحقيقمة فانمسا وجسوب ذيسن لاعلسي بل انه على الذي كهان وصهل فهذه سيتة اقسام تعسد ولابة تكون بالحقيقة ثالثها ولاسة تكسون فهده ثلاثه الاقسام وهكذا تكون في البراءة أما الولايات التي للجمالة ليس يصــح قط ان يفترقــا

هـــو الذي اعتقدته في الجملة تكون مصع براءة للجملة بانما ولايسة الحقيقسة بيراء منبه ابتدا بحالبة فيمن توليت له في الجملة براءة الحقيقة المذكورة فى واحد بعينه فلدرما وهكذا ولاية بالظاهسسر في حالة واحدة ايضا معا تضاددت بدون شك وخفا توافقن حقيقة كمنا عهد براءة بظهاهر علي حددا ولايسة المسولى بالحقيقسة لم تبليفن قسط ولسا تثبيت من احسد يسوما بحكم الظاهر فانه لواجه عليه ويترك الظاهر في ذي الصفة بظاهر تكسون والسبراءة وقيد تخالفين ليها في حالية في حالية وإحدة عنيد أحد وعند غيدره على البدراءة عداوة حقيقة محصله بحسب هـ ذا الاعتبار الصادر ولايـــة في ظـــاهر مستعملـــه كـــذاك ايضا عكس هذى الصفة

بانسه الولى مسع ذى المنسة وهكذا براءة الحقيقسة فيعلم ن من هدده القضية لىست تكون في امرىءفي الجملة وهكذا براءة الحقيقة وهكذا ولاية الحقيقة ليس يصبح ابدا جمعهما من ذاك كـــذب صـــادق مخبر بسراءة بظاهر لسن يجمعا لانما أسباب ما قد وصفا لكنما ولاية الظاهر قد وقيد تخالفين لهيا وهكذا وذلك الامر اذا ما كانت وهكذا براءة الحقيقة مع من توليي والذي كان يري اميا اذا ما بلغيت لدييه ان يأخـــذن في ذاك بالحقيقـة وهكسذا الكسلام في ولايسة توافسقن ولايسة في الجملسة فصيح أن يكون شخص منفرد لــه ولايــة على الحقيقـــة في ظــاهر الامـر وان تكون له وهـو ولى لهـم في الظاهـر وهكذا يصح ان تكون له وهــو له عـداوة في الجملة

له ولاية وفي الحقيقة كـــذاك لا يصـح ايضا في النظر فلا يصـــح منه تبـــرا اصــــلا يفعيل في الظياهر بين الامة اي مــوجب البراءة الذي فعــل اذ خـــرجت فيمن بغي على على وقال أن الله ربنا اختبر ام اننے نطیعے فی امہرک لديه لما تخرجين بحالية ولق اتــــي بموجـــب الولايــــة لاذاتـــه لاجـل ذلك العمــل حسب الذي اخبرنا الخبير عمامن العلم لدينا وقعا بان مسن کسان ولسی ریسا لو انه اشرك بالله الصمد فهيو عدو ابدا لا ينتقسل تغير العلم لرب العرزة ما كان للنكار من مقال في حــال ما يرتكـــب المناهــي وهكذا فساقط بحالية

ولا يصبح كونسه فبي الجملة لــه عداوة وعكــس ما ذكـر ومن لـــه حقيقـــة تولـــــي لو انه لموجه البهراءة وانميا تبغض منيه ما عميل كفعيل عائيش بيهم الجمل وقيد رماها الطهير عمار الأبر لنا ایا عائش هال نطیعه وإنها فالى حالة الولاياة كذلك العدو بالحقيقية فانما تحب منه ما فعال لعلمنا بمينا لنبيه بصبير ولا بصبح ابدا أن ترجعها فان عيرفت ذاك فأعليم موقنا فهـ و ولـ ي دائمـا الى الابد وان من كان عدوا للاجال لو انه اطهاع لاستحالهة فسيقط ن بهذه الاحسوال بانمينا المرق عبيدو اللسيسية وهيو ولى الله حال الطاعة

الولاية والبراءة بحكم الظاهر

في القول والافعال من أهل الثقة في ذين او في واحد قد وصف اصحابنا اهل الهدى وحققا موافقا بالقول منه اذ بدا فبعضهم ولايسة اوجسباله والاول الاصبح مع اهبلاالبصر اذا اتبت تبايعن على الهدى ويعبد ذاك استغفيرن لهنسا بنفس بيعة لهن قد يرى في امسرهن بعد ما كان ذكسر مانمها زيدموافسق لنها انفسنا ولاية ونجسزم من انــه صــار موافقا لنا لظاهر الآية نفس العمال من شركه وفي الهدى قد ولجأ اهلل الهوى لللذهب الاصاحب حقيــة اعتقاده لــن نعرفـا حق اعتقاده لنا منكشفا بشرط فيه انه لن تظهرا على خـــلاف قــوله الذي حصل نفسك والريب لسه لا ناتسي في الآيــة التي ذكـرنا قــدما وهو بان لا يتولى احسد

وموجب الولاية الموافقة ومروجب البراءة المخالف واختلف فوا بينهم فيمن غدا من قبــل ما أن تعرفــن عملــه وآخرون منعروا ما قد ذكر لاحـــل ما في المومنــات وردا فقال ذو الآلاء بأيعهنا فأمسر اللسه بان يستغفسرا لم يأمـــرنه أن يكــون منتظــر فأن يكين قيد صح يوما عندنا فى الاعتقاد فهناك نلزم بها لزيد للذي تبينا من غيـــر ان ننتظـــرن بالرجــل وذاك شامل لمن قد خرجا وللذى يرجع عسن مذاهسب وللذى كان علينا قد خفا فيظهرن من بعد ما قد وصفا لكنميا ذاك الذي قيد ذكسرا من الفيتي امارة وهيي تبدل لمسا اتى عسن الرسول استفت فان جمعنا بين هندين وما بحصيل مطلبوب لنبأ ومقصد

أويظهرن من امره ما انبهما ولايسة ومثسست البسراءة براءة فاربع فيها اتفق مكلفا يرتكب المفاسدا محتمــل يكــون فيما فعلــه تبراء منه حينما يرتكب مکلف بانے منے صبیدر او انه اقر بالذي ارتكب أو أنـــه على سبيـــل الفخـــر يبراء منه للذي قيد وقعيا على سبيل ندم تحسرا ان فــــلانا لكبيـــر فعــــــــلا قلناه في موضعيه متمميا ان فلانا لكبير اوقعا إن شاء ربى واضحا تلقاه اربعة وهاكها مأتصوره وواحد فيه الخالف قد طرق هــو العيان بالوف لذي العلى بان ذا مسوف بامسر الديسن اما الذي كان عليه اختلف بان ذا مصوف بدين الواحسد جميعــــه إذا أراد اللـــه يبـــراء مهمــا كان كل ذيـــن رفيقسه بدون تغييسر بسدا

بنفس قـــوله اذا مــا اتهمــا وان كـــل واحـــد من مثـــت فانب طبرق لبه اما طبرق أحدها العيان إن يشأ هدا كبيــرة من الذنــوب ليس لــه فانه عليك شيء يجبب ثانيهما الاقسرار وهو أن يقر فعطل كبيرة ومنها لم يتب على سبيل فرح بالامر فواجب على الذي قسد سمعا لا ان اقسر بالذي منهجري على ارتكابه القبيد والزالل ثالثها شهود من قد عدلا اثنسان منهم وسيأتي بسطما رابيع ذاك شهرة لن تدفعيا وسوف ياتي بسط ما قلناه وطروة الولايسة المذكوره ثلاثة منها عليه متفق فما عليــه الاتفـاق حصــلا وهكذا رفيعة العدليسين كـــذاك ايضــا شهرة على الوفا فهى رفيعــة لعــدل واحــد وسيوف يأتى بسيط ما قلناه ويشهسادة مسن العدليسن یشهــد بالذی بــه قد شهــدا

ان فلانسا لكبيسر قسد أتسى بانيه مرتكب الكبائيين سه الذي قسد كان منهما سبق بما من الكالم كانا بينا كأن مقولا أن من زيد بدأ فواجب ان بيراءن هاهنا اذا هـم بالامر كانوا علمها من الكيار الموجيات الحسوب توافقت في الرجل المفتون قلنـــا من الاجمال لــو قد علما کان ہے صاحبے قد علمے يبرا بقول العدل لوقد انفرد وقيل لو انثي وجياءت تشهد بذاك نرويسه لقطب الامه لكن هندا البعض منا اجملا وقيد حكى القطب امامنيا الابر اثبتها بعضهم والبعض رد اعنى التى توجب للبراءة فــــذان في قــول اولى البصائر متحسد وذاك فيمسا معنسسا وفرق الاحناك في ذا الواقسم ادون مين منزلية التواتير والخليف لفظى يكيون بينتا ان كـان جاء من طريق الشهرة شهرتهم بنفسها ان تحصلا

اما إذا ما يشهدن منهم فتي وه _ و كذا وجاء لفظ الآخر وإنها كذا خالف ما نطق فانه لا يبراءن ها هنا الا إذا ما اجمالا اذ شهددا فعــل كبيــر ولــه ما عينـا يما يه قد شهدوا متمما اي يعلموا صفائر الذنوب لانما شهادة العدليان وإن للعدلين يشهدا بما كل فتـــى منهم بذنـــب غير ما وقيال بعض العلما أهل الرشد ان كان فحالاذلك المنفرد كمثلما قد قبل في الولاية والبعض من أهل عملان النبلا ولم يفصيل بين انثى وذكر قوليان في براءة السماع قد ثهم مرادههم بهذى الشهرة ما كان يعرفــن بالتواتـــر عبارتان جاءنا لمعسسني وهكذا ايضامع الشوافع فجعلوا منزلية للشاهر وقيال نور الدين فيما دونيا وانما الموجب للبراءة حـــق بـــه قد جـاءت الشهرة لا

غيسر محقة كشهرة الشيسع وعائش والسيد الصدييق عنهم فهذى شهرة لصم تقبل في شهرة الحق للن يسألسه فواحد يكون من هندين من صحبها بدون شك صادره من اهلها معارض تسنى من بعض من كان محقا خبـــر ما كيان قيد خالف للمذكيور ليس بشهرة على المسراد من غير اهلها فليــس يعتبــر لشهرة قاضية يقينك فذلك الانكار ليس يقبال على سبيــل دعــوة ممن ذكـر وها أنا ابين اهل الشهرة تواطيئ في كيذب مستهجين من اوجـــة شتى هنـــال اجــمع خلفا لمان قال بتعيين وحد عندهم قد قيل كون المخبر سمے وشم ذوق عینن لس كـــذا كـــذا أو الحريـــر ليـن او ان هــذا الشهد حـــلو يعرض ما كان عقليا من الامسور وكحدوث هذه العوالمسم عقل به يقطع دون فند

فتخسرجن بذاك شهرة تقسع اذ يرئيوا من عمير الفاروق والنهير وان رضى الله العليي والكد مي قسال ما حاصليه ان لشهرة الهدى شرطين بان تكون الشهرة المقرره ثانيهما ان لا يعارضنا مثـال ما به نقـول يصـدر ويصدرن من بعضــه الاخيــر فان كــل واحــد أحــادي امسا إذا الإنكار كان قد صدر وذا كانكال المخالفينا بحيق أهل النهير فيما فعيلوا لانما ذلك انكار صدر وقـــال نور الدين في القضيــة جماعة من مثلهم لم يمكسن في عادة بان يكونوا اجتمعوا فلم یکنن پشرط تعیین عدد ومن شروط خبير التواتير عنه نحسسه باحدي الخمس كمثل أن يقال قال محسن او ان يقال العاج شيء ابيك فبخرجين بشرطنيا المذكيون كقدم الله العزين العالم

يحصر بالعسد وبالكميسة من خمســـة فصاعدا عن خمسة لعشرة فزائسد عسن عسشرة فصاعدا عن ذاك ليس دونا فصاعدا هم الذين قبلوا بان يكون تقية فيهم وجيد فصاعدا ودونهم لا يقبل الى ثلاثــة معـا وعـــشرة بذكره كلامنا بطول وأول القصول هصو الصصواب من طرق الولاية التي ذكر بنفسه لنفسه ما أوقعا شيئا من الولاية المحصله بانه موف ولم يضيع إقــراره بــه ومـا ينحتــم اقبرار شخص بسليل مثللا من قــال اولاد الولي الاطيب عن غير اولاد ولي قد وفا مع صحبنا المشهور والمصوب ثان وهاك ما له قد قالوا طف ولة من أي جنس حصلا امامنا قطب الهداة النجسب ذاك الذي في لفظه لنا ذكر ذلك موضوع وفيه ركك لآل مــن قد نافقـوا أو جحدوا

والقائلون أن حد الشهرة تخالف وا فقيل حد الشهرة وقبل في عداد اهيل الشهرة وقال بعض أنهم عشرونا وقيل ان لاربعين وصلوا وبعضهم بشرط فيسى هذا العدد وقيل ان سبعين شخصا وصلوا وقيلل ان كانوا ثلثمائك وكل قائل لله دليال وكل قصول فلمه جصواب ولم يك الاقرار شيئا يعتبر اذ المقدر بالوفا قد ادعى فلم يكن اقسرارة يثبست له نعنيي باقسرار الفتي أن يدعى وليس اقــرار بما قـد يلـزم كمثل اقرار بجملة ولا بانــه طفــل لـه في مذهــب حكمهم ولاية ويوقفا وقال نور الدين هــــذا المذهـــب قال وفيهم لنا مقال ولاية الاطفال ما داموا على قال وقد صححه في الذهب وجاء بالتصريح انما الخبر تعذيب اولاد الذين اشركوا كـــذا حديث جـــاء فيــه يوقــد

تقتحمــونها فمـــن يقتحــم فانــه على الهلاك قبعـــا شخص فان وقته لقد خطلا لايجزين اقسراره بالولسد وقبل اثنان هنا أو زائد من احد مكلف قد وجدا مجتنب فعيل المصرمات وانبه عن كل مكسروه السبي وتحسن الظن به فيما خفا لم تعلمنن بها كحق الزوجة فى كل ما يومـــر باجتنابـــه تفارقنيه بها والمسدة جميع افعال له مسموعة على وفياق الخطية الشرعيبه قلناه في هــــذا الفتــي متممـــا بأن يكسون القلسب والتحسري منهمن الخير ومن فعهل الهدى امارة الكبر وما قاد حجارا ذكرته مما غدا محرما لاحــل ما من امره لنـا بدا إن الولايات اصطفاء القلب استفت يا وابصــة نص الخبـــر إن يتوليني احسدا منه سمع يظن خيرا واصطفى لما جرى ظــن تصــح دون مــا تردد

يدوم القيام في غد نارهم ينج ومن يكون فيها وقعا اذ ليس ذاك اليوم تكليف على وقسال يعض من اهيسل الرشد او يخبـــرن معـــه امين واحــد اما العيان فهو ان تشاهدا بانسه بياني لواجيسات مسارع لفعال ما قند ندينا فتتولاه علي ما وصفا اي في اداء للفرائــــض التي كــــذاك ايضــا تحســـن الظن به من المحـــرمات في الحـــال التي وذاك كله اذا ما كانتت وما یکون میصرا مرضیه ووافق القلب على قبول ما وانما يشرط فيي ذا الامير موافقا على قباول ما بدا لأن من تظهر منه للروري كحسد أو الريا أو غير ما فانــه لا يتولـــي ايــــدا وذاك معنى قــول بعض الصحب دليله ما جهاء عن خير البشر ومن غدا أعمسي فانسه يسلم اقـــوال خيــر ويما ليس يري اذ الولايات على مجرد

قحد قصال بالوجوب فيها معلنا وقال نور الدين ذا هو الاصح من عادليـن فهي مــا ان يشهدا اخبــــارهم بهــا على هذه الحذا كالم فحال عناد نساوتين بانها شرط لدي الشهادة في قيول بعض من اولى التمجيد بأنها تقبل في ذا الموضيع تواطاء الاخسار من اهل فطن تسواطوء فسي كذب بينهسم أوسع منها قيل في البراءة ان كان في براءة بها نطق بنفس ظـن انهـا حق اتـت هل تجبن ولاية لاحسد فقسال بعض العلمسا بالاثسر اذا اتــــى من واحـــد معتبــــر بعضهم بأن هددي تجب زادوا على شرط ذكورة تحسد ايضا وجود العلم بالولاية ان كـــل ذاك ليس شرطـــا وجيا من غادة ومن رقيق نبتت بما إذا الواقع كان سئلا عن الولايات هناك يسئلن تلزمسه ولايسة لمساحصل فلا لــزوم ها هنــا تحتمــــــا

الا تــرى بان بعض صحبنــا بخير من واحد لنا اتضح اما الشهادة التي قد حددا ان فــــلانا لــــولى وكــــذا وانـــه في حكــم شــاهدين وقد عرفت القول في الحرية فغير مقبول من العبيد وقيد اتني عن بعض اهل الورع وشهرة الحيق فانهيا بيان بحيث لايمكن من مثلهم واعلهم بأن شههرة الولايهة اذ لا ثبوت لسوى شهرة حق وفي الولاسات فهددي ثبتت والخليف بين العلماء النجييد بقبول عبدل واحد معتبسر بانها واجبة بخبر ان كسان حسرا ذكسرا ويذهب ان كان عالمان عالمان عالمان وعنب شرط كيان للحربية وبالبراءت ويعض ذهبا فأوجب وها برفيع أتت وإن يعض العلماء فصللا وما إذا لم يسئلن فقال ان ويخبرن بها فان منسال وان یکن بها ابتداء اعلما

في حبر من واحد لنا جري ومن يشا يترك ذاك اصالا بحـــت رواه البعض من اعيــان ما كـان لا تخييـر فيـه لفتي حــالا وما عن الوجــوب مهرب فأنها بدون شك تمتنع في خيير الواحد أن عدلا وضح أي كــان من أنثى اتـانا أو ذكر أو غير عالمه اذا ابانها بخيـــر من غيـر عالم نســـب هـــذا الولــي لولايــة تحــق عن عالم له بها دراية بأنما الشيخ فلأن من عرف فيتولى بمقال الا عدل ان الصحيــح من مقــال الفطنا من واحد عدل لدينا بانا يفيد ظنا والولايات هنا لذاك لا نسرده اذا صسدر ان الضعيف لو يكون ذا وقا ان يرفعــن بــراءة ويعلنــا لانــــه لا يحســين النقـــلا في غيــر موضع لهـا وحالة وجه له وانه ما بدلا فينظـــر الســـامع فيما صـدرا ولايــة اي ما اتى مــن قالــه

وكان بعض العلما قد خبرا فمن يشا بقاوله تاولى وقيد أتى للقطب في ذا الشان بأنماا أمار الولايات متي لانها إن ثبتت فتجبب وإن تكنن لم تثبتن ولم تقع وقال نور الديان بعد والاصح بانــه بوجبهـا ممن صــدر وهيو سيواء عالمنا قبيد كانيا وبعيد ذاك قيال لكن لا تجب الا إذا فسر ميا بيه استحق أو أنه قد رفع الولايه وذا كـــان بقول عدل قـد ضعف يقـــول أن عامرا شخص ولي قال وإنما رابنا ها هنا وجريها بخبر اتسانا لان قــول الواحـد العـدل لنا منتية على ظنون في الخبر والفرق بين العلما والضعفا فذاك مــن جانبه لن يومنـــا في موضيع ليس لها محالا أو أنه يـــرفع للولايــة يظ_ن انــه اتــي الشيء على فان يكــن لســب ما فــسرا فان رآه مصوحبا لحالصة

فليحكم ن به والا فليدع بحاله كأنه ما ان سمع

•••

احسوال الولى الظاهر

ولايسة لهم وقسد تنحتسم تبلغه اخبارهم وتأتين الآمرون باتباع الرسلل مثل ابی بکسر ومثل عمرا وطبالب الحق ابن يحى الحضرمي وناصر بن مرشد المفضل وسيالم بن راشيد الطهير الاغر ذيــوا عن الدين الحنيف من غلا وبدراهيان لهام قاطع والزميوا الحيق على المعانيد وكأبى عبيدة الاخاير لهمم ولايمة كمددا نص الكتب اتاه علمهم بأيما زمان لم نأتــه اخبارهم وتبلغـــن على كبير منهم كان وقصع كمثــل علمــه بحال عنهــم سراءة من نفسه بما جرى في نفسته لاجتل ما قند يعلم ما عنده لما ذكرنا اولا من اوليائـــه الاولـــي ما علموا يعلمـــه يخص فيمـــا قــد جري ولاسة علي العموم لهم من كان من هذا الانام وصلا

الأولياء صنفان صنف تلزم علي جميسع اهل مصرهم ومن وهمه ائمهة الهدي والعدل الزاجــرون عن قبيــح للـورى وكأبيى الخطاب وابن رستم وكالجلنداء بن مسعود الولى ومثل عـزان بـن قيس الابـر وهكذا ائمة الدين الاوليي بواضيح من الدليك الساطع وكشف والشب ه الملاحد كأبن اباض وكمثل جابر واهل هـــذا الصنف كلهم تجب على اهاليي مصرهم من كل من وواسع جهلهم جميع مسن ولا يحــل لامـري لو اطلــع بيراء منهم عند من لا يعلم خشية أن يبيح من قد أخبرا نعم فهددا بيدراءن منهم من غيــر ان يطلعن شخص علـي ويتولسى من تسولى لهسم لان كــل احــد من الــوري الثان من ذينك من لا تلزم وائمنا امنز وجنوبها علنني

بواحد من طرق موصلتة فمن یکن فعلل کبیر علما ابداؤه مع من يكون جهله ممن تــولى ذلك المجتـرما من نفسه معه بما قد جاءه يبديه مع من كان ليس يعلمن بعضهم جوازما قد ذكرا كل الورى ولاية بها علا اباحـــة تكــون ما بيـن الملا ويعضهم بمنع ذاك قد صدع من ذاك في براءة بما صنع صغيرة من الذنوب يعتبر ورده ابــو سعـيد الكدمــي بين الانام ولديهم شهرا براءة منه لما قد ذكرا ذى الفسق كي يحذر شره البشر قــولوا بـه ما فيـه من خلائق براءة من قادة الضلال اهل الضيالل والمعاصى الظاهره من مثله م يندب دون مرية هم عليه من ضلال وعميي ان سكوت المسلمين انفضالا رضى بما كانوا عليه اقدموا عليهم ويلزم الاشهار فى قدرة ان نيكروا ما رسما

البيه ما أوجيب للولايسية وهى التي الذكــرلهـا تقدما من اهــل هذا الصنف لا يحل له إن كـان يدرى ان من قـد اعلما كيلا يبيح ذاك للبراءة ووقع الخالف في جواز ان بأنسه ممسن تبولاة يسرى لانه لم تلزمن له علي وإنما الاشياء حكمها على الا إذا هناك مانع منع كيسلا يصادفن وليا فيقسع وقال أخرون فعل ما ذكر ليس من الفعل الكبيس الأعظم امــا الذي فسوقه قد ظهـرا فلیس من بأس على من اظهرا في خبــر يـروي اذيعـوا بخبر وجاء مالكم وللمنافسق ويدخلين تحيت هيذا الحال المتدينيين والجبابيره فانما الاشهار للبراءة خشيـــة أن يغتـر جــاهل بمـا او أن يطنن أحد من الملا عن المنكيـــر للذي قـد اجـرموا وربما قد يجب الانكار كان يكون المسلمون الكرما

مقدرة على النكسير لهسم إنكاره فان عليه قتالا في النقل من افضلجنس الشهدا كلمة حق وعليها يقتل يقتيل بالجور وبالعدوان فغير جائز لشخص أصلا مطلعها على الذي منه بهدا فان بـــرى منــه بهذى الصفــة تاب فذا المطلوب من هذا الفتى فلتبراءن منه الما قد ركبا نبهـــه إن التوب امـــر قــد وجب فلتسراءن منه ولا تبالسسي بم وبق من الامور عندكا لقد بري منى ولم يعطول به براءة بهذا قد نطق فقد رمــاه بكبير صــدرا مسائلا اربع ليست زائده فعــــلا ولى لك كـــان لم يــــزل ما كان حكم تلكيم الافعيال منه قد برى بعض الورى فانه لما يكن محللا فان بفعله الذي لم تشعر كونه وما عليه اقدما فاعليه بسراءة يستوجيب إنك تـــدري الحدث الذي اجتزم

ويسقيط الوجوب اذ تنعيدم وقد بقى الفضل لنكر على فأنه يكون فيما وردا وافضيل الجهاد فيما ينقل صياحيها القيائل مع سلطان وان یکن عندك من تولیی ان بيراءان منه لذاك لوغدا من كل ما بوجيب للبيراءة لديك فأستتبه حالا فمتسى وان يكن عن المتاب قد ابني وقال بعض العلما أن لم يتب فان ابى من بعدد هدا الحال كـــذاك حكم قاذف وليكــا أو قال إنما فالأن الولي بغير امر موجب قد استحق لانه ان قهال ما قهد ذكرا وأستئن من جملة هـــذى القاعدة احب تلك ما إذا كان فعل وأنت غير عالم في الحال وتعلمن بأنميا الفعيل جري لذلك الفعال الذي قاد فعالا أن تدراءن مـن الذي كان بري ما حكمــه خشية أن يكــون ما ذلك من فعــل ومــا يرتكــب

اما إذا لم تعلمن بالخبر وإنت تـدرى إنه لم يطلع فانه عليك للذي حصدث لاجل ما جاء به وأجسرى ما قد أتى من حدث وفعسلا إذ غيير جيائز ليه في الأثير عند الذي كان له تولسي وقيد دري بالحدث الذي صنع قال لشخص من اولى الجملة عد أو ظالهم أو قهال يا منافق قال به رمثلما تكلمك من ذلك المجيب بالاقسوال أجاب بالقول الذي منه زكن كمثلما قيال ولا منافسق مذلك القيول السذى ابسداه فذلك الولى ضل وفجسر يآكــل الربا كـذا يا سارق على الخصوص ومعان تقصد بنحيق ما قيال به ما باليي مما من القصول به تجسرا إماا بان يكون في القول محق فلیس کے مبطے تعینے أو نحو ذا فبان مما نسبا ولم يكن لنذاك مستحقا حيت إدعيني عليه وسط المحفل

ذاك الذي من شأنه كان برى وقب برى منبه لديك وخليع قيط على علميك أنت بالحدث أن تدرامن مسن الذي تبسرا وإن تكن مطلعا أنت على ذاك الذي من اجهله كان بري بيراء من شخص بحــق اصــلا الا إذا يعلـم إنـه اطلـم ثانية إذا وليي لك قيد وانست تسمعنه يسا فاستق ورد ذلك عليه مثلما فانــه لا بيــراءن بحــال وذاك لاحتمال أن يكون من ليس بظالهم ولا بفاسه وإنما الولى قد رماه فان یکن رامیه بما ذکر اميا إذا قال الولى الصادق وبنحيو ذاك من أمسور ترد فــرد ذا على الذي قد قـالا فأنه في الحين منه يبرأ لأنميا الولى حينميا نطيق أو منطالا فأن يك الثاني هنا بسارق أو أكــل مـال الربــا بأنه على كبير القيي شالثة قسول الخصيم للواسي

ما لم یکن علی شیئیا ثبتا بالزور قد شهدتم وبالخطل حكمست بالجور علسي فاعدل في موقف الخصام والجدال كـــذاك بعض الناس برفعنـــه عن صاحبي قواعد والمختصر قــول النبي المصطفى من مضرا إن قال هنذا للولى جنزما أو تظلم الناس رماه بعجل والقاضي أنت حاكهم بالجهور بذلك الاطلاق حين قالا بالفسيق والضيلال والفجور والفسق والضالل ايضا أتنا ذلك من هـــذا سـواك مثــلا إن تتولاه بدون عددر ممن بـــرى منــه لـــــا قد مــرا يحتملن فيما ادعاه واعتمد لأحد يبراء مسن هذا الرجل بأنه كان توليي للرجيل من حجـــة في فعل ما قـد فعله عنبه بانسبه كبيسرا اقتبرف فما عليك منه شيء اصلا لبطـــل في قــــذفه الــــذي اتي فأنه لفاسق فيما جنسي بالشرك قد رماه ايضا والاذى

إنك تدعى علي يا فتي أو لشهود متوليين بقيل أو أنه يقرول للقاضى الولس أو نحــو ذلكـم من الأقـوال فأنه لا يبراعن منه رواه نـــور الدين نصا في الاثــر قــال دليلهـم على مــا ذكــرا لصاحب الحيق مقال إميا إذ يدعي أنت ظلوم يا رجل أو قــال أنتم شهود الــزور فأنبه ببسراء منسه حسالا رابعها في الرجال الشهاور إذا على توبته اطلعتا وكان لاا يطلع قطعلي فواجب عليك في ذا الامر للا تبرا ومدع ولايسة امسريء وقد بأن بكيون صيادقيا فلا يحل لديـــه إما أن يكــن لم يحتمــل بالحـــق فهو مبطل وليس لـــه ومن رمى لاحد ممن وقصف غير الزنى وشركه بالمحولي ولا إذا علمـــت إنمــا الفتــــى إما إذا كان رماه بالزني كـــذاك عنـــد أهـل مغرب إذا

ما بينه وذي الجـــلال صدقــا واثنين في الشرك الذي قد اوقعه ثلاثه وهنو لديههم رابسم وهو لــديه أن يكـن عدلا ظهر لحدث ما فعله ليس يحلل من أحسد الامسرين في المروى به حقوق للعباد هنا الا لربنا العظيم المولسي وللعباد الحق فيها جائسي كترك فيرض واجيب في الحين لرمضاننيا على التمسام لا يبراءن منه لاحتمال صلاته وهكذا ان أكلا بقيى على ولاية محصله نب في ترك الصلوة عند ذا فلم يكن يستمع الكلامنا ما قب اتى بغير نسيان حصل أو يستتاب قبــل مــن جنابــة وإن أصر فهــو في البــراءة فيه وللالب حيق من طيرق عنن قتلها بدون حتق وحجر قــد جعل اللــه به ورسمــا كان علي قاتليه والجاني

لوكان في الذي بــه قد نطقا حتمى يجئي فممي الزنى بأربعة وقبـــل بجـــزى في زنى بواقــم إن كان عدلا وعلى الشرك نفس وإن يك الوليي يبوما قد فعيل فليس يخلو حدث الولكي إما بأن يكون ما قد احدثا من حدث لهم تتعلقنا ولم یکن فیہ حقیبوق اصبالا او إنه يكون من اشياء فأن يكين من أول النوعين نحو صليوة الخمس والصيام فالحكـــم في هــــذا الولى يطلب من حدث وأنبه في الحال بأن يكبون ناسيا قد اهمالا فان يكن يحتملن العذر لسه وإن يكن لم يحتمل كما إذا كذا على تضبيعه الصياما أو إنه أقبر إنه فعيل فانه يوقيف عين ولايته فان يتسبعاد إلى الولايسة وإن يكن أحدث ما للعبد حق كمثــل قتـل النفس فاللـه زجر وفيسه حق للعبساد أي لمسا لأوليا المقتبول من سلطان

في ذلك الفعيال الذي قاد فعله ولاسية ليه فيلا ينتقلين فأنه لا قصول فيه ها هنك من بعسد أن يتوبسن فلم يتب يبراء منه قبلمها إن يستتب والبطيل ايضا في الذي قد فعله بأنيه في فعليه ذاك محييق فان یکن لذلکیم محتمیلا في ذلكه ثلاثه المذاهب واختاره ابو سعيد الكدمي ما دام في ذاك احتمال عرضا حقا لانما الولايات لــه يثبتت حقا بيقين علما من بعـــد الا بيقيــن ادلـــي هيو الصحيح عندنا والاصوب قيواعد الاصول حسب الوارد حــال الى تيقــن انقــلاب ما سوف بأتسى بعد ذا مفصلا للشك ما في ذاك ريب ابــدا من صحبنا الوقوف عمن فعلا من صفة الريب مع الأشكال للحيق والبطل غيدا محتمسلا لا تقيف ما ليس لك العليم بيه عليك قبف عنه الى أن تعلما

وإن يكنن جناء الولى بحندث فانـــه أما ببيـن الحـــق لــه فأنه عن حكمه الأول مهن إما إذا باطلعه تبينك الا التبري منه للذي ارتكب وأنه قد جاء عن بعض النجب أو إنه يحتملن الحق له أي لم تقهم له دلالة بحسق ولا دليــل أنه قد أبطــلا فيأن للائمية الاناجيب أولهان قول موسى الاكسرم وهيو بأن يبقى وليا مرتضى بأن بكون ما تعاطيبي فعليه على يقين ثبتت وإن مسا فأنه ليس يسزول اصللا وقيال نور الدين هيذا المذهب وأنيه مطابيق القواعيد لما به كان من استصحاب وفي الرجوع عن ولايسة الي فهيوعن العليم رجوع والهدى المذهبيب الثاني لنعض من خلا لاجـــل ما في تلكـــم الافعـــال حيث غييدا محتميلا ما فعيلا والليه قيد أنزل في كتابيه وجساء في الحديث أمر ابهما

فكيله لليه العلى المقتدر وليس في هدذا اتباع ابدا فأنما العلم له تقدما فهر واقتفري فيره لعلم أول علم الفتى بالشيء أشكال يقع فالحق في الأول منها ظهرا من فاعل في حيان يفعلنا فالقتــل في الظاهــر امرحجرا فالحجير في قتل النفوس الاصل أخــــذا بحكم الاصل في المسائل ابن أبى جابرنا المفضل عليه بالضعف لما تقدما شيئا وفي الاصول ذاك حظلا ىأن يكون فعله ذاك بحق حييق لمخلوق معيا وربيسه من المجوسي للحم متسلا من جملـة الحـرام والمنجوسي من اللحسوم إنسه حسرم منسع ســـواه ممن ذبحــه کان يصح ذاك ففيه من كالم ما خالا بيانها وذكرها متمما بأن يكون يعلم اللحم يحل من أمسره وأمسره لذى العلى جاء به مماغدا محسرما قيد كيان محجيورا وغيسرحل

وجاء في رواية بعض ذكر وقيال نور الديسن بعد ما بدا لكل ما نحــن به لم نعلمــا بأنميا فاعل ذلكيم وليبي ليس لما لا يعلمن وليس مع فلا وقـوف ها هنا لما ترى المذهب الثالث يبراءنا لأجيلما اقتضياه امسرظهرا ودون عــارض فـلا يحـل وإن في براءة مــن قاتــل وذاك منسوب لمصوسى الأول لكنميا أبيوسعيد حكما والحكيم في الوليسي مهما فعلا لكنه يحتملن مــــن طـــرق كحكميه إذا أتى فعيلا بيه وذا كأن ترى الولي اكسلا فانما ذبيحة المجروسي وحكه ما في يده كان وقع أو يعلمن أنه كنان ذبيح فان وليسا قسد رأيت فعسلا أي فيني المذاهني التي تقدما وهيي ولايية لأنه أحتميل والوقف ايضا للذي قد أشكلا والقيول أبضا ببراءة لما لأن فعل ذلكـم في الاصـل

فلا يجــون قط كـون ديـن بكون كل منهما في المبطل عن والثان في باطله قد انسزلق في حضرة منك وكان ثبتا تشك في الذي اليك وصلا من احد الامرين في ذا الشأن لـــه ولاســة لديــك قدمــــا ليسٌ وليا لك فيما قد غبر فأنت في سلامة من ذين ومن غدا على الصواب عالما مخالف لديك في المسائل خلافے الذی تردی فیے تسرا من المبطل والذي فتن اليه اسلاف لنا وصوبا فالجهل غيسر واسسع بحالسة أو كـــان في تفسيرها قد حلا من الخالف ومضى محققا فيما مضى وما خالا من أمركا أربعية من الاماور قند تعسد كلاهما في ذا القام ضعفا أو المحـــق عالـــا متبعــا كان ضعيفا أو بعكس ما تري فأن في امرهما قد وقعا من الولايات بدين علما وذاك أن يعتقد المعتقد

وإثنان أن تخالفا فهي الدين كليهما على الهدى وجاز أن وإن يكون واحد منهم محق فأن يكن ذلكم الامسر اتسى أو إن علميه أتباك حيث لا فليس يخلو ذانك الاثنان أما بأن بكون كل منهما أو أن كــل وأحــد ممن ذكــر فان يك الثاني من الامسرين الا إذا كان المحق منهما ثم يقيم حجمة بباطل او انـــه ببینــن علیــه فأنه حينان علياك أن وذاك فيي مختيارما قيد ذهبيا أو أن يكون حدث في الجملة أي بضالل من يكون ضلا فأنت في ذاك على ماسبقا وإن هما كانا وليين لكا فليس يخلو ما ذكرنا من احد أما بأن يكون من تخالفا أو أن يكونا عالمين هم معا وذلك الميطال ممان ذكارا فأن هما كانا ضعيفين معا هنا طريقان فتنزيلهاما إلى ولايات براى تعقد

منهم ويبرا من اخصى بطل بحق وقــوف رای وهو ان تعتقــدا عن من الاشكال في أمرهميا شخص من الاثنين حقا ما فعل إنــك للمحــق منهمــا ولــــي منهم على باطلمه قد ارتدى مما ذك_رناه وقد تحصحصا بالراي جاز تدعيون لهميا على شريطية هنياك تميضي فلا يجون تدعون لهما أو يظهـــرن لك المحــق منهم ثــم تعاديه علــي مــا فعــلا قبيد صبارعا لمنا بأمير الدين الا ولاية المحق منهما ولاية الدين وعنه لا تهن ممن بكـــون مبطــلا بديــن فسه وثباني ذينك الأمرين من ذين في باطلة قد ارتدي لديك بل يجهوز فيما قد عنما أن تقفف عنه برای عند ذا موقوفة قالوا على شرطين مختلفيان في ولاياة معا لا تبراءن من المحسق منهمسا لا تقفين عنه براي لك عن وإن يك المحق منهم عالما

مأنسبه ليتولسني للمحسق ثانيهما الوقوف عنهم ابدا إنك عنهم واقضف لاجل ما بحيث لا يجـوز أن يكون كل مع إعتقاد غير ما منتقال وإنك الضا تبراعن ممن غدا وقال نور الدين قد تلخصا إنـــك إن انــت توليتهــما كما يكون للولى أيضا وإن براي قد وقفت عنهما بمينا استحقته الوليني الاكبرم ثم تــواليه ومن قـد ابطــلا وإن يكن كل من الأثنين فأنه ليس يجهوز فيهمها على الذي كان عليه ذاك من وتبراءن من احد الشخصيين لا تلزمــن بــراءة ممن غـدا إن لم يكن ضلاله تبينا أن تتولاه براي وكذا وهسنده الطسيريق بالتعبين فــواحـد من ذين أن لا تجمعا ولايسة الدين وثان رسما لأجلل قوله بحقه وإن ولا بديــن تقفــن محجمـــا

كمثــل أن لو كان كل عالمـا وصاحب الحق ضعيفا فهما وإن يكن مبطله معانا كان ضعيفا فيقال فيهما قــالوا ضعيفا حائرا لن يعلمــا على ولايسة تكبون لهما من مبطـــل من ذيـن في القضية أن تتولىي للولىي العسدل عليه عنيد نية البراءة تخرجه من حالة الولايسة يدعيونها ولايسة الشريطسة في جملية بهذه الشريطية تذكر فهي في مقال القادة احــدثه براءة قــد الـــزما ولايـــة الراي بحيــث تعلـــم تكون قــط في أمــري من الملا براءة الشريطية التي نجيد راى وفى براءة الشريطي هـــو اصطلاح بنينا قد يعلم اما بنو الغــرب اولو التحقق لا يــوجدن وإنمـا شأنهـم لكن يلزمون في ذي الحسالة براءة هناك من كل عدو متفقون دون شك معنا

وصياحت البطل ضعيقنا فهما وإن يك المبطل منهم عالملا كمثل أن لو عالمين كانسا صاحب علم والمحسق منهمسا كمثل أن لو كان كل منهما ولاية الراي هنا تبقيهما اصلية معتقد البراءة وإنها في غير ذا المحل بأصل ما كان من الولايلة منه إذا أحداثه قد كانت ولايسة الدين لسدى الائمسة وبعضهم عبر عن ولاية إما براءة الشريطة التي أن يبـــراءن من فاعل أن كان ما وهنده نلازمنن عندهم أي إنما ولاية بالراي لا الا وقد تلازمنها دون بد وإنما التعبير في ولاية عما ذكرنا إنما ذلكم أى مصع أئمة لنا بالمشرق فأن هيذا الاصطبلاح معهم جعــل وليهــم على الولايــة لمان غدا مكلفا يعتقد لله ربنها فهم في المعنهي ولم يكبن في الاصطلاح يوجد

فأنما ذلك أن تعتقدا عليك قد اشكل من امسرهما لدبك حسق واحد من ذيسن ويطيل أخير فتبيرا منيه البيه بعض الصحب منا ذهبوا كانت نجاســة عليهــا باديـه من اللواتي بأن اصل طهرها ان بختلط باللحـــم من تذكيـــة تخلتط ن وما دری بامرها قلنا به طرا الى أن تعلما من غيره بدون ما أشكال ثم وقوف الراي في التبيين عن الوليي حيث كيان منحسرف لديك ان الحدث الذي جسري يكفرن من له قد فعلا إلى ولايــة لــه اسلفنـــا أن تقفف عن الذي قد كلفا حتى يبين خييره من شره عن ذاك الا موجيب الولاية بأن لدسك اميره وثبتسا بالرای مع وقوف رای قد ثبت على ولايــة لــه مــن أول ما كان ما أحدثه هذا الفتي أمــا وقوف الراي في ذي الصفة عندهـــم من حـــيز الولايــــة

أما وقوف كان بالرأى بدا إنك عين هددين واقسف لما حتى يبين بعــد هذا الحيــن وللولايــات فترجعنـــه وقيال نور الدين هيذا المذهب قال ومثلوا له بآنيه وأختلطت من بعدد ذا بغيرها ومثالوا ايضا بلحام الميتة وزوجية المرء إذا بغيسرها فالواجب الوقوف في جميسع ما ما كان قد ابيح في ذا الحال والفرق مابين وقصوف الديسن إن وقوف الراى إنما تقف أو الوليين الى أن يظهرا ذاك الذي من أجله وقفت لا فترجعن من عنه قد وقفنا إما وقوف الدين فهسو لاخفا لاجــل ما جهلتــه من امــره وما لــه منقـــل بحالـــة كذاك موجيب البيرات منبي والفرق مابين ولايسة اتست ولايــة بالراى ابقـاء الولـى معتقد براءة منسه مسني يفضى به لحالة البراءة فأنسه خسروجسه بحالسة

وثمــر الخلاف في ذا الفصــل إن الذي بالراي قـد تُولـُـي

يصح أن يدعــو لــه بالمغفره من قـد تولاه وخيـر الآخـره ولا يصح ذاك فيمن وقفا عنه براى وهنا كان الوفا

أقسام الوقوف وأحكامه

فانميا ذاك انتصاب القامية فانه الكيف عين الاقدام وهكيذا بصفية البراءة لقوله لا تقف ما لم تعلما عليك قلف عنه الى ان تعقلا وفى اخــي النفاق وثـاب اشر عليه فالوجوب ثابت ندرى وليس في ذلك مسن نسزاع وكلهاا فيها الخلاف قد وجد فأنه محل إجماع المللا على خلاف كان في البعض حصيل وهـو الذي بالشك قد تأسسا قد وقع الاجماع من اهليه مكلــف والحـال منــه ما ظهــر ولا فساد يعلمن قبسلا لاتبراعن ولا تــولى من نصـف في صفية الوقوف للسلامة لجهسله عدلا عليهسا جائي افتى بها واوضح البيانا ويتولسى عالما منه بسرى ويتولى مسن لسه تولسي عمن غدا بفتی بما قد عرفا من قـــد مضى ذكــرهم ومــرا

اما الوقوف عند اهل اللغة وفي اصطلاح علما الكلام في احد بصفة الولاية وذاك في موضعه قد لزما وجاء في الحديث امر اشكلا وجاء في المؤمن وقاف خير واجمعت امتة سيد الوري بالذكسر والسنسة والاجمساع وهيوليه خمسية اقسيام تعد الا الذي نذكر منها أولا وكلها الاخذ بهما يحل الا الذي يكون منها خامسا أولها وهيو النذي عليه وق وف دین ومحل ما ذکرر لم يعلمن منه صلاح اصلا فواجيب عليك دينا ان تقف وقد حكى النور عن الكفاية ان يقفين قيال عن الفتياء ويتولي عالما قد كانا أو يقفين عن محيدث منعقر أو يقفين عن المحيق اصلا من علماء فاذا ما وقفا والمتوليي والذي تبرا

فيميا يكون جهله ليس يسع وهــو الذي لاهلـه قد اتلفـا فستـــة اقســام ذا الوقــوف رای وذاك عندهم معروف لحدث لا تعلمن ما لوثنا فانه يجهوز مسع بعض الاول حكم الذي احمدثه واجمرما ان كان لم يخرجــه عن ذي الحالة وأنبه بدون ما اشكال بعينه لكن يعض العلما للراي اوجـــيوا على من وقفــا عن حكه احداث ولسي تقضي مع اعتقاد كان للساؤال وقصوف سول وبصداك عرفا من كان قــد فال بـه ومن تبع محلبه في الاثبر الذي رسيم او قـــد تقاتــلا وما تبينـا من الحــق مبطــل نغشمــا قدد جوز الوقوف فيهاعنهما أو يعلهم المحسق بعد منهما فبيران منه لما قيد فعيدلا يخفى على ذي بصر من المللا للسراي ذاك السابق المعسروف ان بقيف الواقف حينما ارتبك لا يتولي احدا بطرق

فأنه بدون ما شك وقع لانه وقوف شك وقفك وحسبما قلناه في الموصوف الثان من اقسامه وقوف محسله الولي مهمسا احدثا ای لست تــدری أنت حکم ما فعل إن تقفين عنبه الى ان تعلما فترجعنيه اليي الولاييية ثالثها الوقوف للسوال لهو وقوق كان للراي انتمى القائلين بوقوف وصفا وقروف راى للسؤال ايضا فوسميوا الوقوف في ذي الحال عن حكــم ذلك الولـى من وفا فهدو ملازم وقدوف الراي مع رابعها وقوف اشكال بسم عن الولييـــن إذا تلاعنــا ای آنے لم یعلمے منهمے فأن يعض صحينا والعلما لاجل ما اشكل من أمرهما فيتولي والذي قد ابطلا واسميه وقوف اشكال ولا بأنه نوع مسن الوقسوف خامسها يدعونه وقوف شك عن الولايات لكــل الخلــق

الا الذي يشك في الانسام ولا يجوز يوخدن به لمسا تسرك ولايسة لاهسل الحق ومن ولايسة لمسن كسان تسرك فذي الوقوفسات جميعها اختلف وقسال نور الديسن والمختسار عندي ما قال به جمهسود عسدم جسوازها لمسا فيها غدا للشك والحيسرة في الامسرومن

كشكه وهو من الحرام قد كان فيه من حرام لزما من بعد ما قد وجبت في الخلق من بعد ما قد وجبت في الخلق ولاية بعد الوجوب وارتبك فيها سوى اولها الذي سلف وما اليه ترشد الانظار اصحابنا في الغرب والمشهور من الرجوع عن يقين وهدي على على الجهال وذاك يحرمن

الصغائر والكبائر من الذنوب

عن بعض قــومنا حــدود تجعــــل صاحبها لماعليها ينزلق من سنــة أو من كتاب نطقـا تحت عميوم في الكلام واندمج لكوينه كبيرة في الوصيف قد وجب الحد بها علانيه كبائسر كثيرة بين المسلا كأكل مال لليتيه والربا وقطيع ارحيام ومثيل الغيبة دياتــة وسائر الفجـــور نص الكتــاب انــه قــد حرما وهكيذا ترك فريضية تجيب وفي اليمين ثم في الروايـة ما عـــم من اجمــاع كل العلما بقلـــة اكتراث من لهــا جنـــى ميطلة تكون للعدالة يل ظـــاهر لديه يبقى حسن ظن فأنه لا يبطل العدالة حــدا على الذي لهـا يرتكـب اليه من مصولاه والتشديدا فهيو صغيرة لمن ياتيه كان لاجال عنبه قد جرما

ولكنائس الذنوب ينقسل احدها بأنها ما قد لحيق على خصوصها وعيد حققا فيخرجن بالخصوص ما اندرج فأن ذاك الامــر ليس يكفــي الثان ان تلك كل معصية ورد دا بأنههم نصهوا علهم وليس من حدد عليها وجبا وكالعقبوق السحير والنميمة قــوادة شهادة بالــزور ثالثها بأنها جميع ما او انه في جنسه حد وجب فـــورا كذاك الكذب في الشهادة وزاد بعض كهل قول صادما رابعها جريمة ان توذنها بالدّين ثم رقــة الديانــة وكل جسرم ويسذا لم يوذسن بصاحب لسه على ما قساله خامسـها بأنهـا ما توجــب أو أنها توجه الوعيدا وكل ما الاته يقهل فيه سادسها بأنها جميع ما

في نفسيه فأن أتاه هنيا أو اوجها من الحارام الشين هـ ذا الزنـاء فعـله كبيـر فأنه فاحشة تبينا رتبتــه عــن رتبــة بها يخص ذاك على وجه لوجهين جمسع كبيرة وتورث الخسارا صغيرة تكون في المواخده فأنها من جملة الكبار وقال نور الدين في هــــذا نظر بحرمــة لها الكتــاب نصــا نصا للفظ الحجار والتحريم أربعة أشيا لدى الحساب مال يتيم والذي بمسير في الزحيف حين التحيم الكرار بمنع ذاك الحصر في الاربعة تحصرها تعرف للعبيد هــذا ويعض صحبنا ذوى الهدى حدا وقد تحصير بالمعرفة ولاستباحوها بالا تناكر اخفى عن العباد ذاك وكتم على اجتناب مانهي عنه الاجل وذلكه شيء له نظهائر في النقل من اخفا الصلوة الوسطى في شهر صومنا الجليل القدر

وكان عنه قاد نهى لعناسي على طريق يجمعن وجهين فأنه فاحشه يصير فأن بزوجية لجاره زنسى والمتعاطى كيل ما قيد تنتقص فانها صغيرة فان يقصع أو أوجه مسن الحسيرام مسارا فاللمس والقبلة والمفاخذه فان تكنن مع زوجية للجار كذاك فيما للحليمي ذكسر سابعها كيل فعيال نصيا اى وردت في لفظه القويهم وذلك المذكور فيي الكتياب أكل للحهم ميته خنزيسر كمثله وهكذا الفرار ورده بعيض مين الائمية ثامنها أن ليس من حدود والواحدي الشافعي اعتمدا حجتهام لو ان للكبيارة لاقتحــــم الناس على الصـغائر لكنما الرحمن بارى النسم لأجــل أن يجتهدوا لدى العمل رجاء أن تجتنب الكبائسر من ذاك ما قالوا به وخطا كذاك أخفاا لبلة للقادر

ونحو ذاك من امـــور جمــة هو الذي أيده وأستظهرا من صحبنا جـــزاهم الاحسان جل فذاك مدخول عليه منكسر جميع ذا إن الكبيس يجعلسن عليه حــد في الحياة وأتــي به عيدات الميلك العيلام فأنه الصيغير دون ريبب في الشرق فيي صغائر الذنوب موجودة في خارج مفهومه وجل فومنا كذا عنهم رسلم ويعض أهل المشرق الاطايب لكنها لم تك بالمعينك لأنها لو عينت بصفة تعيينها اغــراء أهل السخــف بانها لهي حارام ترفض تعيينها النهى الـــذي عرفنــا بانما غفرانها توقفك يدرى الفتى فيما يكون اقبـــلا يكون أم لا فعلى ذى الصفة على المعاصى للـــذي يشـــاء ينسبه بعض الشيوخ في الاثر لا توجدن في خارج وتعرف معصية يعصى بها الرحمن جــل هنا الى معصية قد تصــدر

كذاك ايضا ساعة الاجابة وخامس الحدود مما ذكرا أبو سعيد والجماهير الأول وسيائر الحدود مما ذكروا وقال نور الدين والحاصل مسن من الذنوب هو ما قد ثبتا أو أنه يثبت في القيام وما عدا الكبير من ذنكوب يبنى على مذهبنا المصيبب بأنها للعلما معلوميه وذاك للنكار مذهب علم ومذهب الصحب من المغارب بانها مروجودة مكونه إذ ليس في تعيينها من حكمة مع انها مغفورة لكان فسى على ارتكاب فعلها والغرض عنها نهينا فينا قضينا وقال نــور الدين فيمـا وصفا على اجتناب لكبائسر ولا بان موته على كبيرة لم يك في تعيينها اغـراء وجاء في قول الى البحر الابر إن الصغائر التي قد توصف وذاك أخذ من مقالم بكل كبيرة إذ قال ليس النظـر

من كان يعصى وهو جل وعــلا فيما راى المشارق الاخايــر وهكذا الخفيف من صنف الكذب أو الرسول أو به يسلفك دم بعض بانـــه كبير مطلقــا بعض بان كان على غير الاجل ومنه ايضا لطمــة نصــير بعض بأنها كبير مطلقا ثم التعـرى منه فيما قـالا إن كان في الليل اللباس نبدا بدون ثوب لــو مع الكــلام وعببة يقبول بعض العلما كبير تان فاحــــذرن امرهمـــا بدون غناء ولا اجتماع بانــه كبيــرة ان فعــــلا فهو صغيرة لمن ياتيك فهو صعيرة لفاعليه معصية بسدون مسا نسزاع ضرب الطنابيسرمع المزمسار ما ليس مقرونا بلعن من ركب كمثله وفيه لعن ثبتا كلعب المرء مع الحلبلة به فما في ذلكــم من حرم حكمين فاسمع ما عـــن الاخاير بالحسنات حينما قد تصدر

وإنما الأنظـار ها هنا إلى وقال نصور الدين فالصغائصي فأنها تكون كالرقص اللعبب ما لم يكن كذبا على الله الحكم أو تيلفين مال به ونطقا كان خفيفا أو ثقيلا ونقلل والمصطفى فانه صغيب إن لم تكن قد اثرت وحققا والقطب قد صحح ذا المقالا بحيث لايراه انسان كذا وهكذا الدخيول للحميام كذا الدخول دون اذن قدمــا وصحح القطب لنا انهما ومنه ضرب الدف والسماع وقال يعض العلماء النبيلا وقبل ما لم يك غنا فيه وقيل ما لهم يجتمع عليه وليس ضرب طبلهم م لداعمي وانه من جملة الصفار وآلة اللهـــو ويعنى باللعـب كلعب الشطرنيج والذي أتيي وغير مسا بقررن بالاباحسة وفرس له وقرس يرميي ولتعلين بان للصيغائر فواحد بأنها تغتفىر

من يفعلن تلكم الصغائــرا للسيئات في الكالم الاسني إلى تمامها بنص ظهرا للسيئات ها هنا الصيغائرا وأنه لواسع الغفران ثرم في الاتـــم والفواحش الجرائرا صغائرا من الذنوب تجترم على صغيرة كبيرا صـــارا على الذي قد فعلوا ويسدورا اصرارهم على معاصى الحكم لهم يعسدم ذلسك الاصسرار فانــه كبيـرة إذا اجـــترم ليس يــــذم لامـــور اصــــلا وقال في كتابــه المجيــد وليس يرضى للعباد الكفرا بان اصرارا بفعــل الشـــين وأنه فيي هيذا الاستدلال فينبغي التعويل فيي الافتياء ياتي لما له من اشتهار له وإنه عنن الرسول ولا كبيرة مصع استغفار كبيرة من جملـــة الكبـــائر يرفيع أيضيا قدما للنيار حكمين أما واحد بالنظر وبين ربه المعيد المبدى

مشرط أن يجتنب الكسائرا فالحســـنات قد اتى يذهبنــا وقال أن تجتنب وا كبائرا وقسد اراد رینیا اِذ ذکرا ومالنـــا بيـن في آي اللمـم لمسن غسدا يجتنب الكسائرا وقد اراد ربنا باسم اللمم الثان منها جعلوا الاصرارا فقال ربنا ولم يصروا فكان مادحا لهم بعدم وإن في المدح من الجيار ذمسا لاصرار ومسا الله يسذم ويرتضى ذلك للعبيد في موضيع غير الندي قد مرا فأستنتجوا من بين الآيتين كفر بنعمة بالا إشكال ما ليس فيه قــط من خفــاء على صريب ما من الاخبار ولتلقى الناس بالقباول كلا صغيرة مع الاصرار وقال في الاصدرار بالصغائدر وجاء في هلاك ذي الاصـــرار وإن للراكب ب للكبائب الى الذي يكون بين العبد

ذو الطـــول في الدارين من عذابه ويعذاب النال في الآخرة وعاد لله بحسن توتياك وهـو البرآت بوجـه حـق على الذي كلف وهبو يعلم لفعله وإن يضللنه من ذلكم قبيل الاستتابة لا بيران منه أو يتوبك يابىي فمنه يبرأن عند ذا عليه أن لا يحكم ن على أحد عليه حجة إذا ما أمكنا عليه غيره بقول الموليي ان تســجدن حينــما أمـّـرتكا بالطرد و اللعنه حتى استخبره وإنما ذلك تعليم غدا قد كــان في حكمتــه مكتتـما إثباتها اقامة للحجية بأنه بيراء منه اولا منه وبعد ذاك يستتاب من كـان قد اظهر هذا العالا كبيرة صار عدوا للاجلل عــداوة لــه وإن نهينــا بعد وجدوب لعداوة له ومهملا انفاذ حكم للحكم

وهو الذي اوعده الله بــــه بالحسد في الدنيسا وبالعقوية إلا إذا ما تاب من خطيئته ثانيهما بنظر للخلق كذا المعاداة له فيليزم بفسيقه انبيراءن منه لكن على الاقندام للبراءة تخالف الاعلام بعض ذهبا فان يتب يقبل منه وإذا وهـــو اختيــار الكدمي مستند بالشيء الا بعد أن تبينا وذاك بالاجماع واستدلا مخاطب الليس ما يمنعكا قالــوا فما عاجلـه إذا امره والله عالم بكلما بدا لخلقــه جل وإظهـار لمـــا فيستفاد من نصوص الآسة وقال أخرون ممن قد خللا من قبلما أن يطلب المتاب فان يتب يقبل منه وإذا وصحح القطيب ليه وقالا بأنه مــن حينمـا كـان فعل ووجبت في حينه علينا فواقف عــن امـــره مهملــه يكون واقفاا عن الذي للزم

ما لـــم يكن محتملا في الموقف فليبر منه حين كان فاعسلا من كـــان محكوما عليه في الملا فيه له الخروج عن بخسل وضح من مخرج اصلا ولا من حجة بخطاء حين عليها يسكم فليس فيها قطمن تبيين عن الــــذي عن السجود احجمــه الهنا حين ابي أن يستجدا وعفروه عمرن أترسي مسلالا في مثل ما يكــون من هـــذا بدا الزمنا سبحانية في حكمه وبالعقاب وهو غير خافيي قد اخـــر العذاب فـــي الدنيـــا وخولا وحسن الاحسوالا عليهم نقتلهم بعجلسة لهـــم ذرا ربــهم بيوم الحرب عن اتصاف من له اقتدار إيجاب ما قالوا به على الملا عليه حيالا أنه لسيلم لعفو رينا عنن الصنعار فقيال أن تجتنبوا كبائسرا عنكم وقال بعدد تغفررنا عنه فانه لمسلم وفسي فقد مضى بيانــه فيمــا غبــر

ولا احتجاج ها هنا عليه في الاضـــلالة وإلا باطـــلا وإن موضوع احتجاجنا على فأنما ذلك في شي يصصح ولم يكين لراكيب الكبيسرة فانه ___ا بحال__ة لا تقيع قالوا وأما أأية اللعيان الا بأنه تعالى استفهمه إظهار حجية عليه قصدا فهى دليـــــل حلمـــــه تعالـــــى فغير واجب علينا الافندا فجـــل ما عنه عفـــى بحلمـــه نعاحلنيه نحين بالاتبلاف فان أهيل الكفير والشيقاء عنهم وقد اعطاهم الاماوالا ونحين قد الزمنيا مع قيدرة وتغنمين اموالهيم ونسبى غابة ما في الآية الاخبار بحلمـــه جــل عن العبــاد لا وراكب ذنب صغيرا يحكم حتى يرى عليه ذا اصبرار عند اجتناب لكبيد حجرا ما عنه تهنون نكفرنا وليس مـــن شـــك بان من عفي أميا إذا على الصغير قيد اصر

من جملية الكبير في الامور بيان حكم من كبيرا فعالا وهو الذي يجعل للصغار كبائسرا موجبسة للحسوب يرفعيه النعض منن الأثمية قــال المصر من إذا مـا فعلا أو يرجعن عـن قبيح الفعلـة عمين اصاب لصغير وفعل يتوب عنه في غد أو بعد غد لكنـــه في حين ذاك لم يتـــب ان يترك المتاب مما اجترما وإن يتب قبل الممات سلما من حينما قد واقع الذنويا فقد اصر ها هنا واستكبرا افسحها الاول منن هندين ذنيا وبعد ذا عليه ندميا منه وتوبة عنن الذي فعسل منه متاب كائنن عمساأجتسم على قبيـــح فيه قد كان ارتمــي وقصيد تعظيهم له في الحال منه ومحصو تلكسم الذنصوب ان لیس مـــن فرق هنـــا یصیر من الذنوب حيث كــل منهمــا ركويــــه لذلــك الضــــلال بذا على مذهب من كان يرى

بأثما الاصيرار بالصيغير وقد مض فيما لنا كان خلا واختلف وافي صفة الاصرار من المعاصى ومسن الذنسوب ففي مقال عن ابي عبيدة في حينهما عن المصروسئلا لا يرجعن عن فعله بتويـة وعن بشيير المرتضى حين سئل وكان فينيته التي اعتمسد ودينــه التويــة مما يرتكــب فقال أنه إذا ماعزما ومات قبل التوب في الهلك ارتمي وقبل بــل عليــه أن يتويــا ولا يؤخره ومهمما اخرا وهــو اشـد ذينك القوليـن وقال بعيد ذاك من قيد اجيرما فأنما ذلكك اقسلاع حصل لأنميا حصيول ذلك النسدم فكـــل من قـــد أكثـــر التندما لقصد اجالال لذي الجالال يكهون ارجعي لقبول التهوب ويبحـــــثن فيما حكــــى بشــــير بين صغير وكبير اجرما تلزم منه توبه في حال وقد يجاب عنه أنه جدري

فانـــه من الكبير قــــد بعـــد بانما الاصرار في الذنوب مع التمادي منه في الذنوب منه الذنوب عامدا هو المصر منه صغيرة من الذنهب مصر ما كان قـــد اتاه مما لا يحــل بنهى ذي الالاء عما يقترف كان لهيا فاعلها مستعظما وكلما استصغرها من قليد فعيل لأنما استعظامه للذنب وعن كراهـة وعـدم حـب یمنع من تاثـر منـه بــه الف بـــه وحبـه متى يكــــن شدة تاثير بدون ريب تنوبره بطاعية الله الصميد بالسيئات والضكلال والكردي عليـــه في الغفلـــه مما خطـــرا ف____ غفل_ة لا يتاثرنكا كجيل من فوقسه قد ظهرا يستقط ثم بعد ذا يسرد به مثل ذباب عند انف يخطب من امــرها هما غداة يفعـــل فجعيل الاصرار في الاجسرام اقامـــة على ذنــوب منهـــم كذا إعتقاد العاود للذنوب

ان جميـــع ما بــه يعصى الاحد يروى عن السدي في المنسوب سكوت مـــن كان عصى عن تــوب وقد انــــ عن حسن من قد صدر وقال بعض لا يكون من صـــدر وهالكا حتى يكون قسد فعسل وانهه في حين ذاك مستخف مستحقــرا إذ المعاصي كلمـــا من نفسيه تصيغر عند اللهجل فانها تكسر عند السرب بصيدر منه عن نفيور قلب وهكذا النفور من جانبه كمثلما استصغاره يصدر عن وذلكهم يوجب فهي القلسوب وذلك القلب هيو البذي قصيد وهو الذي يحدد ان يسودا لذاك لايوآخين بما جسرى فالقلب بالذي لــه قد عنـــا وقب اتى المؤمن ذنب يرى فمنه قد يخاف إن عليـــه وذو النفاق فالذنوب ينظر وقد اطاره فليس يحمل وحيرر القطيب لذا المقيام ياتى باشياء فمن ذلكم وهكذا اعراضيه عن تصوب

فذاك من اصراره بالزلسة علبه ائبه مصبر مجسيرم كما إذا قال لــه يــوما فتــي حتى يقول لا اتوب اصلا قد وقع الخلاف ما بينن الأول المذهب الاول وهصو المعتمد لأنمـــا الله عفى في الجملـــة كبائـــر الذنوب لـــم يرتكبــا عنه الذنوب مؤمن بر وفي لأنه جاء بذنب منسه ولا يكون من عصى وليا بان يكــون قــد اصر إذ فعل ان يوقف ن عنه تم ليستتب وان اصر صار غي البراءة هـــذا لعصيان عليه كان عــن غير مسلم لمن قد قالمه بالنص حين إجتنب الكبائرا كمثل من لم يعص في شرع الهدي على قبيـــح منه كان قد صـــدر بان يكــون ما اصر إذ فعــل فعدم الاصرار أصل فيسه فيه بما من الامهور يعله ثبوته من اليقين العلمي الا بمحض تهمــة قــد ركبـت ظن تكون باخي الولاية

وهكذا اعتقاد عدم التوية وقال بعد ذلكه لا يحكهم لو أنه عن المتاب سكتا تب وهو لا يجيب مذا القولا وفى الوليي إن صغيرة فعل على ثــــلاثة مذاهــــب تعــــد بانه باق على الولايسة عن الصغير للذي تجنبا ولیس من شــك بان من عفــــی المذهبب الثاني الوقسوف عنه وهو بذاك قد عصص العليا ايضا وانه هناك يحتمل فاسلم الاحسوال فيمن ارتكب فان يتب عاد الى الولاية وقال نور الدين أما الوقف عن بعد ثبوت للولايات ليه لأنما عصيانه قيد غفرا وكل منن يغفسر ذنبه غدا اما إحتمال أن يكون قد اصر جـــرابه بانـــه قـــد يحتمـــل وهــو اميـن دينه نلفيــه فاسلح الاحوال فيه يحكم لا أنه ينقلن من حكم لحكه آخر وكان ما ثبت مع ما يهـــذا الحال من أساءة

المذهب الثالث في المروى فليبق مثل حالبه الذي سبق فليبق مثل حالبه الذي سبق كالمذهب الاول لكن الفتى فان يتبب فغابة المطلوب يبراء منه للذي له ارتكب بل يحسنن لانه من باب

فى ذاك حسن الظن بالولىي على ولاية له بوجه حصق يتوبسن من ذنبه الذى أتسى منه وإن أصسر بالذنوب وغيسر واجب هنا ان يستتب امر بمعسروف لهذى الالباب

ذكرشيء من الكبائر وأحكام القاذف

تجسس كالقذف ثم الغييــــة فانها أن تذكرن في الغيبة بقصيد تنقيص وتحقير ليه بانــه قد قال هـل تدرونـا اعليم والرسيول مصطفاه بما لــه يكــره أو يأبــاه فيه الذي اذكر عنه بعلن فتلك غيبة اتت في جانبه بهتیه کذاك عنیه قیید وری لما اتى عن النبسى الصادق ليحــــذر الناس من البوائـــق ولذوى النفاق قولوا فيهمم بأن من القبي لجلباب الحيا برفعـــه البعض مــن الائمــة بذكره بمقصد التنقيص لمؤمين بالكره فيذا الامير إحدد ها تظلهم يجاء بالظلم أو بأخده للرشوة لم يك مظلوما هنالك الفتى فواسع لــه إذا ما نهضــا وينسبب القاضي الى الاجرام لحقه الا بذكر مثل ذا في خبر عن احمد يقال

من جملــة الكبائر المذمومــة أما التي يدعونها بالغيبة أخــاك بالذي لـه قد يكــره لأجلل ما عن احمد يروونا ماصفية الغيبة قاليوا الله قال لهــم ذكـر الفتى أخـاه فقال بعض أرايت أن يكن فقال إن كان الذي تقــول بــه وانه ان لم يكن فيه فقد ولم تكن من غيية لفاسق قال اذ يعــوا خبرا لفاســق وقد اتسى في خبر ما لكم ما فيهم وفيي حديث روييا عن وجهه فماله من غيبة ويخرجن بقولنا المنصوص ما أن يكنن لم يقصدن بالذكر تنقيصه وذلكه أشياء فان مسن يذكسر قاضي البلدة يكون مفتابا وعاصيا متي أما الفتى المظلوم من اخى القضا ان يتظلمــن الــي الامــام إذ لم يكنيمكنه ان يأخذا وصلحت الحسق لله مقسال

عقرية له وعرضا يعلو بلقب عن عيبه كان عسرف واعسور وما كمثلسه يجسي عن أعمش واعسرج من المسلا لأجــل ما ضرورة التعــريف يكرهم صاحبه لو عقسلا في الناس معروفــا به مشتهرا وامكن التعريف عمن وصفا فانه اولى بكل حالمة من الشرور أن عليها يرتمكي عرفتــه انت بعيـب من امــد لمشتريه وله فتصف كــــذاك من زكى لاربــــاب القضا بأن يقول للذي قد ساله بقال أو دباغ أو حجام له ولايعة لدينا بانسا سيأل عن خلائيق الرداح ليسعليها من جمال أتسى لم يك من بيت سراة نبلا لهم ولايسة وقد تحققست بقيول للمفتى غداة يساءلن ظلمنصى فانظر الى قضيتي بانها قالت لهادى الامهة وهو شحيے قط ما يكفيني والمصطفى لم يزجرنها عند ذا

وقال ليخ واجد يحل الثان منها ان يكون من وصف كأعمش وكالاصم الاعرج فليس من أثـم على من نقــلا فالعلما جاء وابدا الموصوف وإنه قد صار ذا بحيث لا من بعد ما أن صار ما قد ذكرا نعم إذا ما عنه لاقى مصرفا يغير ما قلنا من العبارة ثالثها تحذير شخص مسلم كمن أراد يشترى عبدا وقد فواســـع ان تذكرن ما تعــرف لو ذلك العبد ولسى مرتضى ان يسئلن عن شاهد فان له بأنما ذلكم الغسلام او ذلك الشاهد ايضا كانكا كــــذاك من في حالــــة النكـــاح لــه بأن يقــول في الفتـاة ونحيوه وان هدذا الرجلا لو الفتاة والفتى قد سبقت رابعها استفتاؤة كمثل أن ان ابی أو ولدی أو زوجتی لما اتى عن هند بنت عتبة إن ابا ســفيان لا يعطيـنى فذكرت ظلما وشحا واذى

تستفتين في أخدها للمال تغيير منكسر وظلهم نسزلا لمنهج الرشاد والصالح آت كـــذا كـــذا من المناكـــر عن منكـر وكل ما يشـين مع مستعان في الزمان الأول مر على عثمان في قاول ذكر عليه والمذكور ما تكلما هذا الى الصديق يشكو ما عرض ليصلحن ما بدا بينهما بغيبة عندهم متى وجسد إن ابا جندل كان عاقرا وخط كاتبا اليه البسملة سورة مؤمنن إليه ارسللا فاروقنا ذلك ممن اخبرا إن ينكرن عليه ما منه بدا ما لـــم يكــن ينفع نصح غيره مع غيبـــة لفاســـق قــد اجتــرم معيدرف محسدر ومظهر ومستعين ليزينك ماثمنا فهو السؤال عن عوارات الـوري بشيئنها وذاك أمير حرميا إنك أن تبعت عورات الورى فـــدل ان ذاك شيء يحـــرم عصورة مسلم ومن قصد كفرا

إذ كان قصدها بهذا الحال خامسها استعانة ايضا على ورد عاص وأخصني طمصاح فجائز أن تذكرن فــــى عامــــر مع من عليسي الردع له يعينن لو فاعل المنكر قب كيان ولي كما روى ان ابا حفص عمر وقال بعض طلحــة فسلمــــا اي ليم يسرد للسيلام فنهض فاقبيل الصيديق حالا لهميا ولم يكن ذلكم شيئا بعد كذاك ايضاحين جاءعمرا للخمــر بالشام وحالا قـام له وأيسة مسن يسعد ذاك اولا فتـــاب مـــن افعــاله ولم يرى بأن ذاك غيية إذ قصدا فينفعنـــه نصــحه في أمـــره وهدده الخمسة بعضهم نظم القذف ليس غيبة في نفـــــر فسقا ومستفت ومين تظلما أما التجسس الذي قد حجرا لقصد أن يطلعن ويعلمن وقد رووا عـن الرسـول خبرا أفسيدتهم أوكدت تفسيدنهم ويدخلن تحست عسورة الورى

جميع ما قلنــا حرام حيــث عن يحــرم في المؤمن لا في الجملة بطلعین علی عوارات تکن لقصيد سيترها على من فعلا سيول امام في الورى تقدما كذاك عن اخيارهم بدقية عن عورة ممن له قسد قسالا لـــا روى ان الرســول من مضر بياب فسطاط وعنها قد سأل قــال بها الم ذا قالـوا نعـم لآخر القول الذي بينه من بعدهم ائمة على الملأ عن خيـــر الناس ويســالونـــا من امرهم وما يكون ضرا حزما على الملك ورايا جلا وقد كفي في مثل هذي الحالة عماله وما لديهم قد وقع كان كثيـرا ما لهم يمتحـن ثم على العيــون ايضـا عينا كانت زنيي أو غيره في الصفة في عرفنا اصطلاحهم على الريب وحج ــره قد جاء في النصوص حـد وذا ان يجلدن مسرعـا وحكميه في بابيه مستوفيي شخص لشحص بزنى واقترف

من فاسق ومشرك فالسيول عن خلاف غيبة فامس الغيبة ويخرجن بقولنا لقصد أن ما ان يكن عن عورة قد سالا وقصد اصلاح لعالم كما وفحصه عن حالية الرعيسة فان هذا لوغددا سوالا لكنــه ليس تجسســـا حجـــــر من بخيود ويها حمل حصيل فقيل ذي مولاة شـــخص قد علم قال لقيد هممت أن العنيه والخلفاء الراشدون والاولسي كانوا كثييل يتفحصونا عن حاله م جمعيه ما سرا ولم يعصد ذاك منهصم الا ونظـــرا اطــول في السياسة ما قـد جرى لعمر الفاروق مع فانه وهيو الرضيي المؤمن ويجعلن عليهم عيرونا والقذف رميني الغيسر بالفاحشية كذاك في اصطلاحهـــم لكن غلب أعنى على قدف الزنى الخصوصي ليذا على فاعليه قيد شرعا وسيوف ياتى ذكر حد القذف وأعله بأنه إذا ما قذفا

أما يكون ذلك الذي قدف من أهل شرك ذاك أو أهل الهدى أم بالغ من ذاك ليس يخلسو فان يكن مجهول حال واختفى قاذفــه اعنــى السكوت يسـع لقذف داك وإن يخاطبه يخطو بان يكون حرا مثلا بان یکسون غیر ما یسمی ومسلما وحاله تبينا وذاك باتفاق من قد سلف___ا غير ولى أو وليا مصطفي أو أنه قد كان طفيلا اصعرا ممن لهم ولاية علينا لهم علينا لزمت بحالمة يبراء مـن قاذفهـم بحالـة وغير وليين لدينا قدما جاء الخلاف بين ارباب الرشد منه على قول لبعضه م زكين الى يستتاب للـــذى قــد فعـــلا يبراء منه للـــذي آتـــي بـــه من يسمع القذف الذي قد بانا في اصــل دينه الذي هـو الهدي ويستحل القذف عند ذلكا بحكمــه لم يتعيــد اصــلا إن كان هذا صادقا فيما وصف

فليس يخلبوا ماليه هنا نصف مجـــهول حال ليس يـــدري ابدا وذاك حررام رقيق طفلل أو أن يكون حاله قد عرفا فلیس من شیء علی من یسمع وغير لازم بأن يتوبسه وإن يك المقذوف معلوما فلا وبالغيا ومسلما واميا فان يكنن حرا وبالغا هذا فيبرأن ممـــن له قـــد قذفــــا وهـــو سـواء كان من قد قذفا وإن يك المقذوف عبدحقرا فانــه لابــد أن يكونــا أو أن يكونا ليس من ولايــة فان یکونا من ذوی الولایة بالاتفاق وإذا كانا هما أو يكنن المقذوف مشركا فقد في حكم قاذف لهم فيبرأن في حينـــه ،وقال بعضهــم الي فان یکن اصر منن متاسه وذاك كله إذا مــا كانــا ممسن بتحسريم لسه تعبدا أما إذا السامع كان مشركا أو أنه كان صبيا طفالا فلیس من شیء علی من قد قسدف من كـان قاذفا لـه من الملا بهتانه فليرجعن لـذى المنن قـد كان بالزنى وتم الكشـف

أمــا إذا ما كان كاذبا على فأنه يلزمـه المتـاب مـن وذاك كلـه إذا مـا القـذف

انقسام الكبائر الى كفر حجود والى كفر نعمة

في ذينك القسمين في الدفاتر منزلة وقال نور الدين ما بیان تین ایادا محصله وقال بعد انما المكلف وليس شيء غير ذا يعين بأنما الإيمان فيما عندنا فالكفر ترك الشيء مما يلزم مـــن الكنائـــر المخييات بالفعيل للكبائر التي تهذم بان فاعــل الصغيــر مسـلم على الذي اتاه من افعال بان من كبيرة كنان فعيل فلا يسمى ذاك باسم كافر وذلك الاسم على ما نصوا منزلة الكفر وايمان سما في هذه الدنيا على وفاق ومن تسوارت ومسن ذبائسح من آمنوا بذي الجلال القاهر موافـــق للفرقــة الكافـرة في النار والتخليه في أكباله ذلك لفظـــى ٨ــــن تامــــلا طيرا بانميا المعاص الماحقيه ويستدلون لما قد ذكرا

وأعلم بان الحصر للكنائمين نفیی لئین نکون بین ذین ليس لدينا نحن قط منزله ای بین إیمان و کفر یعرف أما اخو كفر واما مؤمرن وقد مضى في باب إيمان لنا فعل الامرور الواجبات لهمم أو فعيل شيء مين محيرمات قال وقيدنا هنا الكفر الملم لـــا مضى عنا وما قد يرسم ما لم يصر بعد هذا الحال وزعمت أصحاب واصل الأول وهيي التي ليست بشرك ظاهر لكن باسم فاسق يخص منزلة بين أثنتين وهما قالوا راينا الحكم للفساق احكام مؤمن مسن التناكسح ودفنه كذاك فهي مقاس وحكمة فيي داره الأخيرة اي فرقـــة الاشراك مــن إدخاله فالخلف بيننا وبينهم عليي وذهبت طائفة الازارقه جميعها كفر وشرك ظهرا

فلىعيىك مسن ضلال كان ضل فانه الشرك ولا مزيدا بما اتانـا في الكتاب نصـا ما عنه تنهون بنص طهرا جاء بها نص الكتاب الانور ففي بعيب من ضيلال لم يضل لأنه منن جملة المغفور ان البعيد من ضلل لهم بل يطلقن عليه والنفاق جميعها كفر وشرك ظاهرر تدعى بشرك وبكفــر في المـــلا قـــد كان في الذكـر لنا قد رسما لمشرك ون أن اطعتموهم جادلهم اهمل الضللال والعمى ذو العرش ما سمعته مفصلاً وان اطعته لاهل الضلة لا أنه يعنى به في الاكله ما حسرم الالسه مشرك مضل للكتب بالشمال من أعضاء لم أوت لما ادر مــا حسابيه بالله والمقال فيها بيان كتابــه من اليميـن بتـا من ثالث فصار ايضا مشركا بالله ليس بالعمدوم يدوذن من الشمال مثلما قد خطا

يان مين بعض الالبية والرسل قالوا الضــلال أن يكـن بعيدا قلنا عمروم الاي هددا نصا إذ قال أن تجتنك وا كبائـــرا فالسيئات عنكم نكفر فمن عن الكسير كان في محل لو أنــه قد جــاء بالصغيـر ابضا وانا لم نكن نسلم بقصر في الاشراك بالخـــلاق وقالت النجدية الكبائسر إما صغــائر المعاصي فهـــي لا ثم استحداوا للذي قالوا بما للمشركين فيلي خطاب يفهللم قالوا فذلك الخطاب حينما في حال ميتة عليهم انسزلا قلنا لهمم بان معنى الآيمة والكفر في استحلالهم للميتة وليس من شك بان المستحل ثانيهما في آية الايتاء وانــــه يقــول يــا ليتنـيه لقــوله قـد كان ليس يؤمـن بانما الفاسق ليس يؤتمي بل بشمالــه فمــا هنــا لكـا قلنا سأن قوله لا يومن لكل مـــن كتابــه قد يعطـــي

مصيدقون باليه العيزة بالله وهدو واضنح وبيسن لنفسه وغيره بما فعسل اى مشرك والنصص فيه ظاهسر علىجميع الظالمين عائده عن سبـــل الله بما قــد أجرموا فتلك حجـة لديهم شـاهره تشريك انبيائه عليكه فآدم وزوج الله فارف وا وهكذا موسى الكليم إذ جنني قـــد کان ارداه صــریعا نـدما كذاك يونسس زمان الحبس ما جــاء بعــد الظالميــن حالا نشريك كل من يكون يظلم ما واهم النار عليهم تطبق ان يخرجــوا منها بها يعـادوا ذوقــوا الذي كنتــم به تكذبوا فانــه في شركــه تزلقــا قـــد فسقــوا فيما لنا قد انزلا لأن ذاك يقتضى بالا شجر بالنعث وهنو باطل مجتنبيب بأنمينا الفاعيل للكبائيين شم استدلوا للذي قد دونوا في بساب ايمان مسم الاسلام جميع ما قلناه في هذا السنن

لأنميا فسياق اهل القبلية فغير داخلين في لا يومين ثالثها الفاسق ظالم مضل وكل ظالهم فذاك كافهر فيان لعنة الاله وارده ويعددها قال يصددون همم وكافرون قال هم بالآخرة نقول مما قد ذكرته يلزم حيث همم بالظلم كانوا اعترفوا قالوا ظلمنا ربنا انفسنا وقتل القبطيي قال بعدميا ربى إنىي قىد ظلمىت نفسى وحاصل الكلام أن يقال وصيف مخصص فليس يلزم رابعها ما جهاء فيمن فسقوا وأنهـــم في كلمــا ارادوا وانهم قيمل لهم إذ خيبوا يدل أن كــل من قد فسقــا نقــول ليس قولـه أما الاولى ياق على عموميه الذي ظهير بان کل فاســق مکــذب وذهبت جماعة الأشاعر اي ماعدا الاشراك فهــو مومن ادلية مسرت مسع الكسلام وقال نصور الدين والحاصل من

قد تجعل الكفر هنا مقابلا في ذلك الايمان خلفهم هنا به بان الكفر للشرك شملل منكم بما انــزله ذو العظم جاء به الذكر المبين الأنور لم يحكمن بالكتاب والهدى فان من عليه قد تنطبق بعدم الحكم بما قد انــزلا من الاله كافر بلا جدل انــزله الله لنــا من السمـا الا الكفور إذ سواهفازا کان یحازی فهر کافر علن ممن يجــازي عند يــوم الحسرة لمؤمنن جهنم له غسدا عليـــه منهم بعض من كان مضي لأنما ظاهره فيما نرى وإن هــــذا الامـــر قطعـا بترك وهــو المثاب والجزاء إذا جرى وهكدذا يعهم للعقاب بانــه متروك ظـاهر غــدا اما المجازاة فتلك تنحصر لفاسيق الناس ومشرك مضيل أما الذي يشمــل للعقــاب ليس المجازاة كما قد جاءوا في يوم تبيض وجوه بالهدى

بان كــل فرقــة ممن خـــلا إيمانه ____ فحسب خلف دونا قال ومما نحــن ايضـا نستدل والفسق قوله ومن لم يحكم اولئكــم هم الذيــن كفــروا فان من تعهم كل مهن غدا فيدخلن الفاسيق المصدق ايضا وان كفرهم قد عللا فكل من لم يحكمــن بما نــزل وذلك الفاســق لم يحكم بمــا وقوله جازي فانــه پــدل ان کــل مــن وإن مصن يفعل للكسرة للا أتى من يقتلن تعمدا فهو يكون كافرا واعترضا النائسة خسلاف ما قد ظهسرا حصر الجـــزاء في كفـــور بهلك إذ قد يجازي غير من قد كفرا فانـــه يعــم للثــواب نقول لانسلمن ابدا سل انه باق عليي ما قد ظهر على الكفور ذلك الذي شممل ولسها تطلق في الثواب وللثواب فهو الجرزاء ومن ادلــة لنــا مــا وردا

أما الأولى وجوهم تسود من بـعد ايمان لكم وخبتـم فوجهه يسحود بالمعصبحة واعترضها عليه ايضا اننا بان كـــلفاســـق مصــــر فأنما الآلة ليست تقضى في يعض أهل الكفر والمعائدة قـد آمـنوا والنص فيهم حكما واردة ولم تكن منكوره فى يوم وقت الحشر والتضايق بانهم هنا لكم صنفان كم___ا اليه يرشــــدن ســــائر مبيضية وجوهههم طول المدا وكون صنف ثالث هنا عليم وجوههم فذاك ما لا يبدو وإن يكن امكن ذاك عقلا بغير ما مخصص منصوص ولا نقـــوله ولا نــراه في زمير انيزله انيزالا من آمنــوا الى الجنـان سوقا اما تقـــى طرقــه الجنــان هناك صنف ثالث غيرهما بأنما الذكر لقسمين هنا هناك قسم ثالث يحدد أو متق فه و خلاف الظاهر

ويــوم تسـود وجـوه تبدو هم الأولى قيال لهم كفرتام وذلك الفاسق دون مريسة فهو يكون كافرا لما هنا لسنا مسلمين فيي ذا الامسر مســـود وجه عند يوم العرض لذاك بـل إنا نراهـا وارده هـــم الذيــن كفروا من بعد ما نقــول ان الآيـة المذكـورة على بيان حالة الخالئق فدلت الآية بالبيان منههم سعيد وشقى أخسر ما قد اتى في الذكـــر اما السعدا والاشقيا مسودة لما الم هم اشقيا ولم تــكن تسـود وم___ا عليــه مــن دليـل دلا فالحمل للآيــة في التخصيص تحكيم وذاك لا نرضياه ايضا ومنها قوله تعاللي سيق الذين كفروا وسيقا يعلم منه انما الانسان أو كافــر يسـاق للنار ومـا واعترضوا على الذي تبينا ليس يــدل انـه لا يوجـد قلنا ثبوت ثالبات لا كافسار

بعدم ثالث هناك قد يحال بلا دليل والدليـــل منعــدم من يترك الصللة عامدا كفر يعارض الاجماع مهما حصلا مخالفا من الورى منعقدا بانما الاجماع كان انعقدا لــه بصــدق ما ادعاه هنا يناديان بخــلاف ما ادعــي من سنــة أو من كتاب معتمــد مصــدرها من عندهم قد جاء وكفر شرك باله العرزة الى جحــود ومساواة علـم اميا المساواة فذاك أن يصيف أو يصــف المصنوع في التنويع فذلكم شرك المساواة الشينع منشاه كفرنعمة قد ضبطا الهنا جل بتاويل جـرى مثل خـــــلاف كــــان في المسائل وقيد بترا منهيم وقارفيا وكلما كان إنتهاكا فعالا مما على افعياله قيدا وعيدا لامـــة ممن مضى وكذبــا لذكسر والبخسس للميسزان

نسلمـــن انهــا ليست تـــدل لكــن ثبـوت ذاك لا يصح ثم ايضــا ومنها ما اتانا في الخبر واعترضوا بانما الأحساد لا إن كان من قبل حدوث من غدا نقــول لا نسـلمن ابــدا على الذي قد أدعي وأنيا والذكر والسنية للذي وعي ايعقدد الاجماع مع مخصوص ايعقد الاجماع دون مستند الهمم أن يشرعموا اشياء والكفــر قسمان فكفــر نعمــة وهبو الى قسمين ايضا ينقسم فجحـــد صانع حجود قد عـــرف صانعيه بصفة المصنوع بصفة مخصوصة بمن صنع وكل ما قدد كان تاويل الخطا وذاك كاستحلال ما قد حجرا بخطاء من فاعال او قائل كمثل من للمسلمين خالفا خلفا بتاويل الخطأ قد حصلا كمثل من قارف شيئا حـــدا رب السموات النكال في الدنا أو أنه كان به قد عذيـــا كالقتال والزناي وكالاتيان

في السبت عقرناقــــة ممن بدا وغير ما قلنا من الكبائر فواحد ما كان باستحلال تاول الخطاله واستعمله يدعي لدينا حينما قد ضلا تاول فذاك شرك عظم وهو الذي يفعلنه من كسان ضل في دينــه اي ان ذاك يحــرم غير مبال بالذي فيه سلك حكے سیاتی ذکرة لن نهمله إن شاء ربي ذو العليب والمنبة فهاك ما نذكره مبينك شيئا بتاويل وفيه كان ضل الى الدخول في الهدي كمثلنا ولايــة للمسلمين الفضــــلا يدع وهم ويبراؤا ممن غوى هـــم اجـابوا للذي هنـا اتى كنا عليهم الذي عليهم أن يذعنوا لما عليهم يحكم قـــد اذعنــوا له فيجرى فيهـم ويأخبذ الزكوة من اهل الغنى وإن هم عنن ذاك قند تمنعوا يحل منهم ان عليهم قد علا اموالهم وليس تسبى الحرم من صحبنا في كل ما قد سوغا

وكالربا وسرق والاعتدا لأهل ذلك الزمان الغابسر فهــو على قسمين في الاحوال وذاك ما دان به من فعله وذاك بالتاويل مستحلا أما الذي استحــل حجرا دون ما ثانيهما ما بانتهاك قد فعل والحيال أنبه ليه محيرم بعتقدن فياتينه منتهك وكل واحد من الاثنين له نذكـــر بعضـــه بياب التوبـــة والبعض منه نذكرنه هنا فاعليم بان حكم من قد استحل بانه___م يدع_وهم امامنا وهكذا يدعسوهم ايضا الى كذا الى الخروج من دين الهـــوي اي من ائمــة الضــلال ومتى بكون ما للمسلمين لهـــــم وإن ابوا فانه يدعوهم وإن يسلم_وا له فان هـــم احكام اهل الدين من ملتنا منهم وفى فقيرهـــم فيضــم يناصبنهم بالحروب ثم لا غير دمائهم فليست تغنهم وحكمهم كمثل حكهم من بغيى

فى السلم والحروب والنكاح من صحبت ومسلك البغي سلك جمعيه بدون ما فرق جهري ولايــة لسلـف تقدمـــوا اهيل الضالال والعمى والقتنة وهم يدينون به لا يحجدوا يخلف في الوعد وغير صادق يخـــون ان شخص له قد ائتمن تكذيب قلبـــه مع الايمــان في اهلــه القرآن من رب العلى في استقل التدرك مكبكبونا كبائر الذنوب ايضا والفتن فذا النفاق يطلقنن بلا شجنر وكان قد أمن باللسان من الكبائر التي منها العطب كلا ولا الشرك نفاقا موبقا صنيف مخصص باهل الديين بدينه وللهدوى ما قارفا ومسلم وطبائع للصمد يخص من فعلهـــم الكبائــــــر على ذوى كبائر كلهـــم وظالهم عاص كداك كسافر الا لاهـل صفـة تتفــق الاعلى صاحب شرك أو بقا

والأرث منهيم حل والدياح والحكه فيمن قد يكون منتهك كحكه هاؤلاء فيما ذكرا لكنهم لا يطلبن منهم ولا بسراءة مسن الائمسة وأئما ذاك لهم معتقد والكفر بالنعمة بالنفاق أن ثـــلاثا آيــه المنافـــق في قولــه إذا يحدث يكذبــن ثم النفاق عندنا وجهان بنطق ___ و هـ و الذي قد نزلا كقوليه جيل المنافقونيا ثانيهم__ ارتك_اب شيء كان من كما البيه يرشدن لفظ الخبير على الذي كـــذب بالجنـــان كـــذا على من كان شيئا ارتكب ولا يسمى مشركا من نافقا وتلكيم الاسهما على صنفين وأهل طاعية الاله مين وفيا وذاك ميثل مؤمين ومتهدى ومتسق وصالح وأخسسر وذاك نوعان فنوع يرسم وذاك فاستق مضل فاجتسر والثان مختص فليس يطلبق كمشرك فانه لين يطلقها

الاعليي من في النفاق يخنق من يسرق الاشياء من هذا الملا كفير الى ان انتهى في الموقف أو لرسول مطلقا من الرسال من كتب السماء من الله الأجل ای آبه وأیه منزله من رينا جاء بها الرسول كأنـــه رد الجميـــع وجحـــد من سنهم كأنه الجميع رد ما أنــزل الرحمــن مشرك الد فأنه في شركه قد ارتطم إن الذي لصانع قد انكرا لــه فذاك مشــرك مخيــب قيواعد وهيو لبعض السلف وجـود من كان له قد اوجـدا بانما الاشياء مهما كانت وماله___ من موجد في الواقع غير الاله في مقام الله جل وفى اختراع كان للاشياء تدعيى وغيرها بديصانيه بأنما الاشياء من اصلين وذلك الاصكلان نور والظلم بان ما كان قبيحا محضا وكل ما اشت. ذي المعانييي عبادة مقام رب ارأف

وكمنافق فليسس يطلكق وسيارق لا يطلقن الاعليي وهكذا والشرك ما قسد زاد في لرد تنزيل من اللــه الاجـــل فيشميل التنزييل كلما نسزل مجميوعة وهكيذا مفصيله ف___أن كــل آيــة تنزيــل وكل من منها لشيء كان رد ومــــن بــــرد لرســـول منفرد فان عرفت انه من کان رد وان من رد رسـولا محتـرم عرفت ايضا بطريق اجدرا ومنكـــر بعض صفـــات تجـــب وإن للشرك وجيوها قال فيسي منها بان ينكر حين الحدا وذاك كالدهرية الزاعمية ليس لها من محدث وصانع وإن منها أن يقيم حين ضل في خلقه جل وفي الانشاء وتلك فرقة بمنانيك هم الذين زعموا بالميسن تكونت لهن اوصاف القدم وكالمجــوس الزاعميــن ايضـا فانه من خلقه الشيطان وإن منها أن يقيم الخلق في

لصنم لديهم ومجدوا الهه الفزع الفزع بأن امر خلقهم والرزق لله لا لهذه الاشياء معرفة الوجود لله عالا وظائف التوحيد وهي مازكن لله مــن ســوى له ونصبا من كليم انزليه على الورى وجهلبه بعثبا معادا أويشك اشبهه من كلما تقسيدما والشك في وجوده يمتنع رب العياد بصفات الخليق والعجيز والحدوث ايضا والعدم اكسل ونسوم وشراب جسم كذا باشكال واضداد تصب سيحانه عن كل هــذي الصفـــة بما به عسر وجسل يعسرف وقدم ايضاعلى الحقيقة والخلق واختراع ذي الأشبياء كحذاك بالارسحال والانسزال ان يوصف ن قطبه المخلوق عبد الى مولاه حين يرغب وجه به استحل اذ تهاولا فانهم لا شك يرغبونا من أهل حق وهي أي ضللة

كمشركى العرب الاولى قد عبدوا يعتقدون انه يشفع مصع وذاك مع اقرارهم والنطيق كذا اماتة مع الاحساء وإن من ذلكم ان يجهلا وكل شيء جهله يضيق مين وإن مسن ذلك ان يكذبا بمثل انكار لحرف سطرا أو لنبى أو رســول أو ملــك في الوجه من وجـــوه توحيــد وما من كـــل شيء جهله لا يســـع وإن منها وصفه للحق وبمعانيي النقص من جهل يذم جور وهيئة وسهو ظلم وحسركات وسكون وتعسب كـــذاك بالاولاد والصاحبـــة أو أنه للخلق ايضا يصف كمثل علم وكمثل القدرة كذاك بالأمانة الأحياء من عصدم الى الوجسود الحالي من كل وصف فو لا يلي ق وإن مــن ذلكــم تقــــرب بالشيء من عصبيانه اي لا عليي فبخرحيين المتدبنونيا إلى الاله الفرد بالبراة

مع أنهم ليسوا بمشركينا وإن من ذلكم أن يزعما نهى على الطاعة من توحيد من كل شيء للم يكن محتملا وإن منها قال بعض العلما نصاحرما كذا إن كان أيضا حرما من غير تاويل به عشاولا

لأجل تاويل به يأتونا عبد بأن الله بارىء السما وغيره من سائر التمجيد وقابلا هناك أن يوولا وقابلا هناك أن يوولا إن يستحل ما الاله حرما ما قد أحل الله نصارسما في حينما حرم أوقد حللا

اصناف المشركين

فمنهسم أهل كتساب وافسي الى كتاب ابدا فذو الكتب ملية موسى وعليها عكفيا ملـــة عيسي وعليــها قبعـــا فيهــم أهم أهـل كتاب أم لا مطايب الكتب التي تسطر وأظهروا من بعدداك القيل دينا وهذا ماليه طلبنيا مجــوس مشركون يــا ويحهم وغير من مشرك وذي عمي لكـــل من كان على الشرك اقتحم من دون بعض فاستمسع وصفهم فان منه حكمنا عليهم المشركون نجسس كدا نسزل وقد روى عن حسن نص الاثر وضيوءه منتفض لما لميس جمهــور صـحبنا روته الكتب ومن سيوانا عنهم يسروي الاثر ليست بها نجاسـة ترتســــم لا له قد باشروا بالمس منهم عـــن الرجس الذي قد ظهرا يدعوهم أمامنا العدل الفطن ويترك والمله اللئام

والمشركون فيسم عليسي اصناف ومنهم من لـــم يكن قد أنتسب منهم يهـود وهـم من أقتفي شــم النصــاري وهم من تبعا والصابئون مع خـــلاف يتـــلى وقيل هم قصوم وقد تخيروا مطايب التوراة والانجيل اى أنهم قالوا لقد أصبنا اما سـوى أهل الكتاب فهم هم الذين يعبدون الصنما ولهم أحكام منها ما يعم ومنه مسا يخسص بعضا منهم أما الذي يعهم كالا منهم بأنهم رجس لقصول الله جطل وذاك مذهب ابن عباس الاسر بان من صافح مشركا ومس وقبال نور الدين وهيو مذهب وآخــرون من صحابنــا الغرر قد ذهبــوا ان الذوات منهــم وإنما قد وصفوا بالرجس أيضا وعدم لنزاهة تري وإن مما عهم من حكه بأن ان يدخلوا في ملة الاسلام

ومدن تعمرها السكان ومن عليها امره قد ظهرا فليدع كل واحد بدعوة منهم ومن كان عليهم يظهر يترجمن لهم اهل الثقية يجــــزي امين واحـــد أن حضرا إليه خير الخلق لما صدعا كان لهــم كمـا لنـا تمامـا كمثــل ما يلــزمنا إذ نحكــم فقتلهم يحل للامسام لهـــم عن الباقيـــن حكـم يبرم وهو قبول جزيية النفوس لجـــزية والحـــرب ما أرادوا والصابئين والنصاري نصا لجرية كانت عليهم تجعل وننكـــح الحـــراث من نساءهم يخصيهم ومشركا من العرب وهكذا النكاح منهم يحرم جزيتهم حكم أولمي الانجيل حكمهم كحكم مشركي العرب سنــة أهــل كتب تقدمــوا من عندهم كذاك غير ناكحي من أهــل أو ثان وعباد النصب صلح ولا جزية تجزى عنهم منهم كذاك يحصرم التناكح

فان هـــم اهل قرى قـد كانوا فانه يدعس اكابر القرى وإن هم كانــوا اولــي باديـة وقيل يدعسو من إليه ينظر فان هـــم لا يعرفــون منطقـه أثنان مام ونان والبعض يرى لايد من دعائهم لما دعا فان همهم قهد قبلوا الاسلاما وهكذا عليهم قد يلزم وإن أبسوا من ملسة الاسسلام أما البهاود والنصاري فهام كذلك الصابون كالمجوس إذا أبــوا أن يسلموا واتقادوا وإن لليهود حكما خصا دون المجوس وهصو مهما بذلوا حل لنا أكل الذباح منهام وإن للمجوس حكما قد وجب وذاك تحسريم الذباح منهم فالحكهم في المجوس في قبول وفي الذباح والنكاح للعسرب والمصطفى قيد قال سنوا بهيم وقيال غير أكلي ذبائدح أما الذي يخص مشــركي العرب فانه لا يقبلن منهم ولا تحسل أبسدا ذبائح

بل أنهام يقاتلون أبادا فما لهم من السانان مهارب مما يدل أن ذا الآلاء خاص أو يدفعوا الجزياة تما عن يد وقاتلوهم لأنتهاء الفتنالية وساوف يأتى ذكار ما لم نرسم

يناصبون الحرب طيلة المدا الا الهدى ونعم ذاك المدهب قبول جرية بأهل الكتب نص وقال فيمن أشركوا بالصمد والدين يبقى لآله المنه في الباب للجهاد والغنائم

كيفيسة الجسزية

بأن بعض المشركين الجهلا وهم ذو والاوثان من أبناء العرب أهل الكتاب والمجوس منهم ولا على طفل وشيخ والعبد أو راهب أو مفلس مديبون عليسه أيضا يدفعسن للجبزية في تلكيم الكنيسة التي صنع لم تسقطن فليدفعن فيمسن دفع لو هـو في كنيسـة منقطـع الا امام عادل يليها بالامسر من امامسه الذي علا أو زال ما كان لــه من قهــر أن يمنعن الظلم عنهم والبلا يأخسذها دون امام موتمسن إذ أخذه بغير حسق حصلا وجاء في قول لبعض العلما للظلم لو ذاك بكتمان وقع لــوكـان لا يملـك للحقيـر منه فمنه توخدن ولو نکب في حينما الجزية منه تقهر بطالي هناك بنبياذ أو عسل والنمل أو بسائر الاسباب حتى يؤديها بزعيم النفس

وقد علمت في الذي كان خلا لا تقبل الجــزية منهم والنشب ويعضههم تقبل منهمم وهمم وأعلم بأن لا جزية على الخرد ولا علي حبر ولا مجنون وقال بعض راهاب الكنيسه وهـــو الذي قد كان غير منقطع ومن عليه فوضهت ثم انقطع والبيزم الراهب بعض يدفيع وهذه الجزية لايجييها ياخدها الامام أو من عملا وإن يكنن زال أمسام المصر بحيث إن لميك قادرا علي لا توخد الجزية منهم ومن فانه في تلك لـن يعامــلا وذاك في أكثر ما قد رسما ياخدها جميد من عنهم منع وقيل توخذن من الفقير وقبل إن كان له ما يكتسب والقـــول بالتشديد فيــه يذكــر ففي مقال جاء عن بعض الاول مما تــاذي منــه بالذبـاب ويحبسن عند ذا في الشـــمس

وتبرك التوحييد بأختياره ما قديري فيهنا أمامنا الارب وقلـــة في مالــه وكثــرة وعدمها في ذلك اللعين في أن يسوى بينهم فيها فعل في سنـــة وإن رضــوا بان يــزد وواحب على الفقيس العاني في سيئة دراهما مقدده وقيل خمسية على الحسيان فانه يوخه بالضيافة ثلاثــة الايـام بالتمــام ضيافة على النصاري الزما من بعد أكل للعشا المعهود بانه الجـــزية كـــان قـــدرا يدفهم دينارا بلا زيادة والمصطفى به معاذا امسرا وقيال أوخذ قيمة الدينار من وعمير كيان بيذاك يعميل بانــه قد كان ايضــا ارســلا ل_به على الكوفية وقتا اطولا وذاك مين دنانر مجتمعيه اثنان والفقير دينار فقط قلنا بــه وغيــر ما قــد رسما بأنميا ليم تبك بالمحدودة فيــها فليس ذاك حــدا معتبر

لأنه دام على اكفاره وهدذه الجزية فهي بحسب من قــوة لشـرك وضعفـة وشدة البغض لأهلل الدين حتى ولوراي الصبلاح قد حصل وقيال دينار علىكال احاد فوسيط عليه ديناران والبهدودي يقال عشره ودرهمین زد علی النصـــرانی وكل ما خوذ بدفع الجازية ضيافة تلزم للاسللم وقسد أتسي بأن بعض العلما أما المبيت فعليي البهيبود عند النصاري وأتى عن عمدرا لكل شخص منهم في السنــة وهكيذا للشيافعي ذكرا في حيثميا ارسليه الى اليمن مغافسر وهي ثيساب تعمسل في البعض من قري وعنه نقلا لنحيو عثمان وكيان عميلا بانـــه على الغـنى أربعــه وانه على الذي كان وسط ويعضبهم عنه روى بغيسرما فدل ما يرونك في الجزيك وإن ما قصد فعل الهادي الابسر

يكون أخذها مدى الايام ضعيف الذي ليه الامام ياخذ توخيد من اموالهم بلا مهيل في بـاب اخذ الصدقات مكملا حين استووا في القهر للامام بذاك قال الشافعي العلم وهـ و ضعيف ليس بالمكــين أمامنا عليه اهل الكتب لم يك غالبا عليهم حين ذا وسائغ ان يوخــــذن منهــم ذباحهـــم فيما يقــال عن علــي الا لشرب الخمير فيه وليفوا من عيرب دين النصاري وحصل وبعدها فيقتلن ويعدم أهــل الكتابيـن وفي النكـاح وتركيوا الحيروب والصداما ما حــاربوا وباصــوبا بالاذي وهـــو الذي الصحب عليه عولوا وللذباح قال في الايضاح أهل الكتاب والنكاح أن يكن وهصو علصى الذباح فرع ظهرا ظاهـــر اطلاق الكتاب الانبور قلناه منهم بالذي قــد رسمــا للمسلمين ولهم قد دانوا وما الى الدليل مــن سبيــل

وأنها بالسراي للامسام أما نصياري العرب منهم يوخذ من الذين أسلموا لله جلل وسيوف يأتسي ذكره مفصلا توخيد من بعد تميام العيام وحبين ضريبه لهيا عليهيم قال ابــو حنيفــة في الحيــن وكل ما يصالحــن من نشــب قبل القتال أو بعيده إذا فان ذاك جائز عليهم وفي نصاريء حرب لا تأكل قال فهم من دينهم لم يبلغوا وأختـــار بعض صحبنا فيمن دخل قسل نسزول آيسة فمنهسم وذلك التحليك في ذباح فهـــو إذا ما صالحوا الاسلامــا ويذلوا لجزية أما اذا فذاك منهم قيمل لا يحلمل وقيل بالتحليل للنكاح لا باس في ذبياح اهل الحرب من وهكذا صيد كلابهم جرى وقال نور الدين في ذا الاثر وقال والتقييد في تحليل ما أنهم أن غير حرب كانروا فذاك محتاج الى دليل

جزيتهم مع بذلـها إذا بـدا ليس براكب على كبغلبة لها ومن يقبض ذاك منههم بقلـــق ثـــم يحركـــنا يوخد حيسن يدفع المفروضا من جـــزية عليــك قد تحتما يدفعها لهم ودون زجر وذا هو الصغار إذ يسؤدي إن ذبائــــح المجــوس توكــل إذا هم لجـــزية قد بذلــــوا كسيكم عابيد لاوثيان غدا صلح وان ذبحه ما حمللا وما ليه واق مين السيلام ووحد الاله فيمن وحدا هـــذا الى عبادة الاصنـام أو للنصــاري بعد دينــه الهدي من دینے پیدلےن فلیقتےل

وإنما معسني الصسغار في إدا فقيل أن يأتي بتلك الجيزية بل ماشيا وقائما يسلم يكـــون قـاعدا ويزعجــنا وبمجامع الثياب ايضا وعندها له يقال أدما لو أنه كان بدون امسر وفى قفاه يضرين بعمد وعن على في كالم ينقال وهكذا نسائهم تحلل والحكم في المرتد عن دين الهدي لا تقبلن منه جزية ولا وحسرمة الميسرات والنكاح الا إذا عاد الى دين الهـدى سيواء ارتيد عن الاسيلام أو للمجوس ارتــد أو تهـــودا لما أتما عن النبسي المرسل

باب التوبة

أحكام شارع بها قسمان أو أنها تكون شيئا يندب مكلف خالفه وبكصا في الفــور أن يرجــع عما أذنبا توبيوا إلى الله جميعيا حالا فيها فأنه لاا في المهلة قد صار بالقطع حراما جزما تكرار تــوب من عصى وأذنبـا ذاك الذي قد كان منه أستغفرا توبتــه في حينمــا تذكــرا عليه شيئا واجها أن يأتي لأنميا الصحب ومن قد أسلما كانــوا الذي من قبـل يفعلونا يجد دون تربة عما خلا صعائر ام من كبار الحوب في التــوب من صغيرة ليس يجب مغف ورة بالترك للكبائر لها لــدى تجنــب الكبيــر منها على الاجمال في القضية فأنه حالا عليه وجبا وذلك الاقسلاع من ذا العاصى على معاصيه ولما يندم في حالب كنداك أيمهمللا

وبتلكهم التوبهة في معهاني لأنها هناك أما تجسب فالغرض منها ما إذا كان عصى فأنه حالا عليه وجبا وجوبها من قوله تعالى أما وجوب تلكم الفوريية من صفة الاصرار وهسو مما أما الذي قد كان منها ندبا فتاب حيين ذنيه تذكيرا فأنه بنهدا ان یکهرا ولم تكن اعادة التوبات خلقا لبعض من لذاك الزما من بعد كفريتذاكروبنا في عهد جاهلية لهم ولا والتصوب واجب من الذنصوب والبعض من أصحاب واصل ذهب قال بان الشـــان في الصـــغائر وقال نور الدين في التكفير ليس ينافىي لوجوب التوبة فأنما العاصي متى ما أذنبا أن لا يقيم قط في المعاصى عين المتاب فاذا ليم يقم لفعلها لكن غهدا مسترسلا

ولا بـــنادم على مــا نـــزلا كبائر الذنوب منها لم يصب يغيفر عنه تلكم الصغيرة مع عدم الاصرار في ذي الصفة مع إجتناب لكبير يصدر فأنها كبيرة قد تعتبر الا بنوية واقالاع بدا أربعة تاتيك للبيان كيذاك الاستغفيار باللسان رابعها اضمار أن لا يرجعا عــدا الرجوع عن قبيــح أجرما لست بأركان لها معتبره يصيب للإنسيان حين يفعيل من الذنوب لم يكن له اثر فأنه إن كان مهن صهاحبه رعايــة الحق لمن اولى المنـن مستحياً من ذي الجالال ربه منه لحق ذي العلى والمنة منه لحق دينوى وجدا أو تعب في بدن لم يعتبر فتوبـــه من ذنبــه الموســس إن لا يعود لقبيح يفعلا يطالبن بالتوب عما ذهلا مغفــرة عمـا لـه يرتكــب مالقول والقلب أو القلب فقط

ليس بمســـتر بما قـــد فعــــلا ثم على ذلك مــات مجتنــب فالله من أفضاله الكثيره فترك___ التوب من الصغيرة صفيرة وانها تكفر أما اذا كان عليها قد أصر ومالها كفارة طهول المدا وإن للتوبة مسن أركسان فندم يكون بالجنان ثالثها الاقالاع عما أوقعا وبعضهم يجعل ذى الأشياء ما شروط تويــــة لــه مقـــرره فالندم المذكر غم يحصل ويتمنى أن ما منه صلدر والندم المعتـــد ها هنا به على الذي قد فاتــه في الحال من كـــذا على وقوعــــه في ذنبــه وأسفا لصعدم الرعايسة فليويكون النسدم الذي ببدأ مثل ضياع المال أو عار صدر وإن مــن أذنب ذنبـا ونسـي يت وب في الجملة عازما على وإنه ما دام ناسيا فلل وذاك الاستغفار فهو طلب كان طلابه الدي به ارتبط

وقبل أن كان الذي تزلقا كالقذف أو ما مثله قد ثبتا فيه بان يكون لفظها منضبط لم يشرط اللفظمع استغفسار سريرة ويرفض الذنويا عبد لمن كان له الجللال عن حامليـــه بامتثـــال الامـــر بفضيل ربى ذي الجلال والمنن خلفا لواصل وتابعيه أن يقبل التوبية ممن قيد يتب ما كان ظاهرا لذي العيان والاكسل للربسا وللخنزيسس لغيـــرها من ســائر المحجـور كالعجب والرياء والكبر الحسد ونحــو ذلكم من الاحــوال من ظـاهر وياطـن الصنيـع بقدر ما يناسين وحسب يلـــزم أن يكــون ايضا ظاهرا بطلب العفي من الرحمين يكفي بأن يكون في البواطن فأن لها اظهر ذو العصيان وقد اتى فوق الوجدوب نقلا على الذي قلنا من التفصيل إذا عملت سيبنا لا برتيضي السر بالسبير كينا في الجهير

وفيه لا يشرط لفظ مطلقا فيه من العصيان قولها اتى فأنميا أستغفاره منيه أشترط وإن يكن ليس بقــول جــاري ىل أنـــه يجـــزيه أن يتوبـــا وأصل هذى التوية امتثال وثمرر التوية حط الصوزر وتلكه الثمار إنما تكن ليس بشيء واجيب علييه إذ زعمــوا إن على الله يجــب ولتعلمن أن من العصيان مثل الزنى والشرب للخمرور وهكينا شيهادة بالنزور ومنه ما فـــى باطن كان وجــد والعسرم أن يعسود للضلال ويلـــزم التــوب من الجميــع لكنميا توية كيل ذنيب فالتوب من ظاهر ذنب قد جـــري يظهره التائب في اللسان أما المتاب من ذنهوب الباطن من غيـــر اظهـار على اللسان فأنه يكون ذاك فضللا وقال نور الدين في الدليل قسول النبى لمسعاد المرتضى فأحدث مع السيء توبا يجدري

معصيتة من المعاصى بالبدن والجهر في توبته للسرب مع ندم يكون في الجنان غير الذي من اللسان حصلا بنانها موضحا بوجه حق معصية ببدن يقتصرف واختلف وا في حد جهر منهم فصاعدا وفي مقال ثاني منيك فصياعدا ولا تقيلل ما تسمع الاذنان من سر الوري فيما اذا ما يعملين رجيل وغيره عاين منه ما زكنن متابـــه مع من بحــاله درى لأول القولين حين وضحيوا قلناه من عجب وكبر رسما لها وفي الفاؤاد لا تؤسس قـــد كان منها فيه قبل ارتسما وذاك في الانعام أن يستعظمه بأنه من الاله قد صدر إلى صدوره من المقتدر به لــــذا فلس ذا عجـــبا يعد ورحمــة من ذي العلى فليفرحـــوا وصف كمال كان في الانسان أوحسيب أو نحوذي الخصال

والجهــر في عصيانه أن يعملن والسر في ذاك معاصى القلب أجراء الاستغفار باللسان والسر منهيا فاقتصياره عليي من كل أركان لها وقد سبق وأنه إن عميل المكلف فالتـوب بالجهر عليه يلرزم فقيل ما تسيمعه الاذنيان بأنه ما يسمعنه من يلسى ومن يرى هــــذا المقال فيـــرى وثمير الخيلاف فيها يحصل شيئيا وذاك من معاص بالبدن فهل عليه لازم أن يظهرا أم ذاك غير لازم وصححوا أما الذنوب الباطنات وهي ما فالتـــوب منها فقــدها من قلبه حــتى هنـاك ليس يبقى ثمـر مع ندم على وجسودها ومسا فالعجيب بالضم لتلك المعجمية ويركنن اليه مع قطع النظر أميا إذا استعظميه بالنظير تفضيلا منه عليه واستند دليله أن قل بفضيل يسنح وسبيب العجب القبيح الشأن في النفس من علم أو الجمــال

لخـــبر لو لم تكونوا تذنبـــوا منه هو العجب حديث أثرا بعمل يعجب حين كونا حتى تراه بكبير لا يهــــم من عجيه هذا حديث ينقيل بان ذلك العطا والنعما وهيو محل ذاك لا المكون فيما يحله من الاماور أن يشكر المنعـــم لا أن يكفـــرا كذا احتقار الناس إذ ترفعا لما أتـــى عن العلـــى القـــادر بغير حصق يتكبرونا إلى التمام وكفي خطيانا قـــد صرحــت في الكبر بالانكار يــوم القيام حين يجمعونـا يغشاهم الذل مع الخبال سحن جهنم لهم قد جعلا اي طينــة الخيـال في الاخبار فى قلبه مثقال حبة زكن وليس يدخلن في الجنان مثقـــال حـــب خردل من كبـــر لمن يجسر للآزار بطسرا يكون ثؤبه جميلا وحسن ربى جميل يبتغلى الجمالا وإنسه أيضا لغمط الخلق

وهــو كبيرة على من يعجــب خفت عليكم ما يكون أكبرا وجاء لولا ان هددا المومنا لكان معصوما من الذنب الملم لكنما الذنب له لأفضل وإنما علاجه أن يعلما فضيل به تفضيل المهيمين وليس للمحل مـن تاثيــر فواجب عليه للذي يبري والكـــبر رد الحـــق والدفع معا وأنه من أكير الكيائر اصرف عـن آيـاتي الذينا وقسوله واستفتحوا وخابسا وكم من الآيات والاخسار والمتكبرون، يحشرونا كالذرهـم في صهورة الرجال من كــل موضـــع يساقون الى يسقبون من عصبار اهل النار وأنهه لا يهدخل النيران مهن من حـــزدل يكــون من إيمان من كان في فيواده والصدر وفي حديث ربنا لن ينظرا قيــل له أن الفتى يحــب أن ونعله حسينة فقالا الكبسر هسو بطسر للحسق

لانه أما بأن يكونا أنواع هــــذا الكبر بل وافضح ما أستكفا لبطـر فيهم أتـي لله من أوجدهم من طين وأنهم للناس معبدودان على رســول قد أتاهم منــدرا عن أنقياد للرسول إذ دعى وسفها ثم عنادا قد ظهر كمثل أن لغيره يستحقرا بانــه الكبيــر بين جنســه ويسترفعن في الامسور من المساواة له مستنكفا لكن اثمــه عظيـــم ازلقــه ليس بليـــق بابن عبـــد وامـــه وماليك الملبوك والرب الولى لـه من الكبرية قــد نازعــا تكيون الا لليعلى العاليي ثم على سريره قد يتكي واقرب استعجاله للبت على تعصب وقد تطاولوا قبول مايسمعه مسن بكسر وصيار واضحا ليه سيبيله في رده والزيدف والمراوغيه حد الذي انزلـــه رب العلى لآخــر آلای ففیــها یقــع

والكبر أنسواع يعددونك على الاله جسل وهسو أقبح ككبر فرعون ونمرو ذمتي بان یکونا ویحهم عبدین وادعيا أنهما ربان أو أن يكون كبر من تكبرا بأن يكون ذلكم ممتنعا تكسرا منه وجهسلا ويطسس أو أنه على العباد قد جرى ویزد ریه ویسری فی نفسه يأبى من انقياده للغيس على سيواه وتسراه آنفا وذا ولو دون الذي قد سيبقه لأن أمرر الكبريا والعظمه وإنميا يلبيق بالله البيعلى دون العبيد فالذي قد اوقعا فيه لاوصياف من المحال فهو كمن يأخدن تاج ملك ما أعظه استحقاقه للمقت ومنه من في الدين قد تجادلوا على هوى تانف نفيس عيمرو لو أنه بان له دليسله فكرره يدعيوه للمبالغيه ويظه سرن ابطاله فهبو على قال الذين كفروا لا تسمعوا

بأخسذه العسر بأثسم موبسق إثما إذا قيال له أتق العلى علك يا ذا نفسك استعجالا أنواعه من أول وأخسر وينظرن ايضا لمنتهاه احسواله بفكرة وفطنسة انظاره فيما تارى ودفقا مع ذاك عجيزه وما قد عضله متى درى بيـومه وأمســه أشارة لمن له اوهن حس من نطف ـــ خالقــه قــدره ثم أماته ويعد افيره فهنده حالتنه مسطره يلبس نعــــــــلا ويشــــد مئــزره ويصدعى على الانصام السيطره لا تفعــل العجــبولا المكابره والبعيد من نار الجحيم المسعره مع من رضيته برحمي وافره زوال نعمــة بغيـر حســـني ذلك بالحـــق فــلا نكــرانا عليمه ذا بغمسى وجمعور يعلم لنا بأن نضيع منه المالا جـاز التمنى أن تزول نعمتــه له كصاحب له فالا يذم ذلك غيطية ولين تحسرما

ومن إذا يصوما له قيل أتقى قال ابن مسعود كفي بالرجل بان يقول للذي قد فالا وإنما علاجه مع سائر أن ينظـر العبـد إلى مبـداه وينظرن ايضا إلى حقيقة فانما العبد متى ما أستغرقا يعرف ماهيته وبأن لـــه وانكســـرت شرتـــه في نفسه وإن في المسلطور من أي عبس اي قتل الانسان ما أكفره ثم السبيل بعد ذاك يسره ثم إذا شاء الهي أنشره فما لـــه حيـــن غدا ذا مقـــدره ينازع الكبر ويبغى المفخره نســــالك اللهم نفســـا طاهـــره ونسيأل النجساة يسوم الآخره والخصلد في دار الثواب الزاهره والحسيد المذموم أن تميني بدون حق فاذا ما كانا وذاك مثــل أن يكـون المنعـم فان في الشرع غدا حلالا وكـــل ما حـــل لنـــا اضاعته ومن تمنى أن تكسون من نعسم وليسس ذاك حسدا وإنمسا

أما أخــو النفاق فهــو يحسب مراتبا وإن أعسلاها بعسد يكون للحاسد نفع يوجدن بأن يكون حاسد تمنى إليه عن صاحبها وتصلا من نعم كانت على ذاك الرجل زوال نعمنة بغيير توجيد ولا يرتبة محسرم بدون مسا نسزاع في الذكر أيات كثيرة العدد نذكــر بعضــة لكيمــا تعلما للحسنات يأكلن الحسيد وفي حديث أخسر تروى الكتسب وذاك هــو الحسيد المذميم كل أين آدم حسود وجدا ما لم يقل بالنطـــق أو يفعل بيد عنه عفى وهو الذي الفتى يجد ولم يكن جاء عن إختيار بلط ف مولاه وفضل ريسه بدون أن يجيئه أضطرارا أن تعلمن بدون ما تسردد فيه ومن عنه دينه ودنا دبنا ولا دنيا متى ما حصلا قبط على امرىء بطبول الأبد من نعمـــة أنعمهـــا على أحـــد

ويغبط المؤمن فيما نجد وقال ناور الدين إن للحسد زوال نعم ـــة لغير دون أن على زوالهــا وثانيهنا زوالها يرجو بان تنتقلا أو أن مثلها إليه ينتقل ثالثها أن يتمنى الحاسيد لكي يساوي ذاك في المنزلة وهـو بكل هـذه الأنـواع ووردت في ذم اصـــحاب الحسد وفي حديث المصطفى من ذاك ما فجهاء عنه فيحديث بوجهد كمثلما قد تأكيل النار الحطيب دب البكے داء من قبلكے أما الذي يروونه عهن احمدا ولا يضرحاستدا ذاك الحسيد فأن في ذاك بيانا لحسيد فى نفسيه بصيفة اضطرار وذاك شيء لا يوآخذن بـــه حستى بحققنسه مختسارا وإن من عسلاج هسذا الحسد بانــه يضر من قــد كمنـا وإنه المحسود لا يضر لا ولا تـــزول نعمـــة بحســــد لو كان ذا لن تبق لله الاحد

ليتمنون زوال ما ذكر فالداء في الحاسيد داء أعضل بحسيد من غيره له يقيع من حاسب يكاب الهموميا کان ہے من حسید تکتمیا وهتك ستر لسوى ما ذكرا فان هذه هـدایا پهـدی لذلك المحســود في الضــمير يصوم القيام مفلسا محروما منها بدنياه وعاش مجرما شركا صغيرا وكفاه ذما غير الآله ذي العلى والمنة عبادة له وخير فعلا كنحــو جـاه أو ثناء أو نشب وصفرة بوجهسه تاتيسه تشعث بشعره المشتت ليهوهم الناس بذي النعهوت عبادة الآله ذو تكلف عدم مبالاة بماله وقصع بما هــو الأهـم من أحـواله إعراضه عن الدنا والبشهر كمثل اطراق لراس مثلا تحـــرك لــه وكــل موقــف سج ـــوده في وجهــه الذي ظهر لثويه وغير ذا المذكسور

حتى الهدى والدين حيث من كفر عن أهلــه وذاك ما لا يجهــل بل انما المحسود قيل ينتفع دبيئا لأنه غدا مظلوما لاسيـــما أن ابرز الحاســـد ما لخارج بغيبة منه تدرى من كل أنــواع الاذي والكيـد ما كان في ذلك مـن اجــور من نعــم كمثلمـا قد حرمـا ثم الريا وهاو الذي يسمى أرادة العاميل بالعبادة كأن يسريد يطلسع الناس علسي ليحصـــــلن منهم له بذا السبب أما بأظهار نحسول فيه وهكذا بينة وغمض جفنن ويخفض صنوت بانــه شــديد الاجتهـاد في وحسزنه وقلة للاكسل مسع في نفسيه وذاك الشيتغاله ككذا توالى صيومه والسهر أو أنه يظهر زي الفضالا في مشيه كذلك الهدوء في من ذلك المذكور أبقاء السر ومثلل لبس الثلوب والتقصير

للناس وسط المحفسل الكبير لقاء اشياخ جروا على السنن وغير ذا من طرق لا تنحصر صالاته إذا عليها اقبالا عند سجدوده ومهما يركع وغيرها من العبادات الاخسر محــرم وفعلــه قد حجــرا وليس في ذلك مسن نسسزاع تراه مذم___وما بها بالعين يشرك اى ليس يرائىكى عمللا شرك وأحسين العبيد الأتقياء أخــوف ما أخافـــه في أمــتي أما وإنى لا أقاول فيهم أو وثنا لكن أعمالا أخسر وشهوة خفية يأتونا فى كلما ذكرته بصفته ومن فــوات لصـالح القلب حل حياته وللمقام الاشرف من العقاب إذ يرى مولاه حيـــث ينادي بكـــلام شـــاهر يا فاحسر يا غيادر مسرائي بطاعـة الرحمـن وأرتضيـتا مستهزئا بنظر للحق عباده بالبغيض من رب العلى عندالالب عالم الظنون

أو أنه بالوعيظ والتذكيير وهكذا اظهار حفظ للسنن أتقانه العلوم عن أهل البصر أو أنه بنحو أن يطولا محسينا ومظهر التخشيع كذاك في صيوم وحج والعمير وإنه بكل أنواع ترى بالذكر والسنة والاجماع فأنظر لنحيو سيورة الماعون وما أتى في أخر الكهف ولا وفي الحديث إنما أدنى الريا وفى كالم لنبى الرحماة إشراكهم بدي العلى باريهم ليعبدون الشميس كلا والقمر لغسر ذي الجسلال يعملونسا علاجــه أن يعرضن عن رغبته لما به من الضرار قد حصل كذلك الحرمان للتوفيق في في داره الأخسري ومايلقساه وشدة المقت وخزى ظاهر على رؤسهم بلا خفاء أما أستحيت حينما أشتريتا عرض الدنا راقبت حب الخلق وطاعــة الله تحبــبت إلى لقيد تزينت لهيم بالشين

بالبعد من رب السماء الخالق وما أضلل سعيه ومذهبه يا ويحــه زلت به تلك القــدم فالحق أنه من العصيان عنه عفي الهنا تكرما تلاقيا بصارمين لهما كلاهما في ناره مكبول فذلك المقتــول ماالذي فعــل يقتل قرنه ويوليه المحسن بالحرص حيث شاء ذا أن يقتلا بأن أعمال القلوب كالحسد فالعرزم فعل للقلوب نافي ومن يرد فيه بالحاد إلى كــــذاك أيضـــا قد أتى في الآية بأنه يسال عنه المقتدر حديث هنذي النفس بالمقول وهاك ما قد قاله وأبدى من قصد عصيان على خمس رتب يلقى بها أول شيء رســـما وذا هو الخاطر إذ بأتبها فيها من التردد الذي لمسع وبعسد ذاك الحال هسم يحصل وبعدد ذاك الأمر عزم يدلى وجـــزمه بـــه بـــدون رد يوأخدن به متى ما حصلا

وقد تقريت إلى الخلائق سحقا له بعداله ما أخييه سيند من إذ ليس ينفع الندم أما أهتمام المرء بالكفران وإنه لم يدخلن تحت ما لما أتـــى في المسلمين أن همــا بأنما القاتل والمقتلول قـــالوا رسـول الله هذا من قتل فقال أنه حريصا كان أن فأنــه علل ما قــد حصـــلا أيضا وقد أجمع أرباب الرشد ونحصوه بهسن قسد يوأخسذ ومالنا في الذكر ايضا نزلا وفسروا الالحاد بالمعصية في السمع والفؤاد طرا والبصر وإن للسبكي في تفصيل قولا وقد أحسن فيه جدا أن الذي يحصل في النفس ودب أولها الهاجس والهاجس ما وبعدد ذاك الجريان فيها ثم حــديث النفس وهـو ما يقع هل يفعلن أو أنه لا يفعل وأنه نرجيح قصيد الفعل وإنه قوة ذاك القصيد وقال فالهاجس بالأجماع لا

بل ذاك شيء قسد أتى في عقله وما لــه قط صنيــع فيــه مقتدرا يدفعه أن بانك وروده في فكره المشتعل وهـ و حديث النفس إذ يأتيــه من خبر عن النبي أحسمدا فان ما من قبله له يقسع عليه بالأولى بدون ما شجر في الحسينات أجرها لا يكتبن فظ اهر والتان والذي لحق والخير بالقصد له والعمد بأن من هـم بفعـل حسـنه والهم بالسيئة المعطلسه فان يكنن يتركها للمقتدر وإن لما هم به قد فعلمه سيئه واحدة لا تثني معناه أنه مستى يقتسرف بكتب لا يسزاد شيء عنسده ففيه خلف أوردته الشم بأنه لا يعفى عهن أهليه وقال أنه لمن هم رفيع من بـــعد في شرح لمنهــــاج ظهر في الهـــم حيث قال لي قد ظهرا في مشية إلى معاصى الله جـــل

لأنه لما يكن من فعلمه ليست لـه من قــدرة عليــه والخاطر الذي يليه كانا بصرفه لهاجيس في أول قـــد رفعــا عنــه بما قد وردا فان حديث نفسه كان ارتفع يرفيع عن صاحبه الذي خطر أما الذي يكون منها قد سبق فأنما ذاك لعدم القصيد والهمم نص من حمديث بينه فأنه حسنة يكتب له لا يكتبن سيئة وينتظر فأنها حسنة تكتب له فأنها عليه تكتبنا وقال نور الدين والأصحح في فأنه الفعل عليه وحده والهمم مرفسوع وأما العسرم فمذهب المحققيين فيه ويعضيه حالف فيما قد وقع قـــد أنتهى كــالامه لكــن ذكر ما خالف الذي هنا قد ذكـرا بأنه يوأخذن فيه من فيؤخــــذن من ذاك تحريم حصل

لكـن لقصــــد الحجر فيه حطلا ما لــم يكن غرغـر بالممات مقصولة من الذي جاء بها كان فلا تقبل في ذا الحسين أحددهم موت عليه ظهرا فالله قح بينه أعطانا في البحر أيضا غرق قد أهلكه بكتب بقوليه الآن وقيد حين راي العـــذاب فيـــه نازلا من قبل ذا الوقت وذاك الآن وفان في آخروة والاولي ليقب ل التوبة من عبد بذل ما لــــم تكـــن في حلقـــه تردد ترددت فالتوب ليس يقبلن يروونــه عن النبي احمــدا أو تطلعــن الشمس من مغربهـا والآى تنبيه عطي أمسرين غرغرة وعند أحدوال الفرع ليس بنافــع لــه بحــال عليه أي بأنه لا ينفع عليه بالالجاء لا إختياري يونس حيـن وحـدوا العلامـا إذ عاينــوا العــذاب فيهم وقع كرامـــة ليونس مـــن ريــه وقد حكي بعضهم في الكتب

ليبو ذلبك المشي مبساح أولا وتوبة التائب حين تسأتي أو تطلعــن الشمس من مغربها وأنه إن أحهد الأمهرين لقــوله جل إذا ما حضــرا فأنه يقول تبت ألانا وهـــكذا فرعون حين أدركــه وقال حالا تبيت والله المسمد فلم يكن للتوب منه قابللا فلو أتسى بسذلك الأيمسان للحظة منه غدا مقبولا وجاء في الحديث أن الله جل ما لم يغرغــر وبذاك يقصــد روح له مفهومه فان تكنن وجاء أيضا في حديث وردا لتقبل التوبـة من صـاحبها وفي الذي يروي عن الآميين فواحد بانما الايمان مع حيـــن يرى عــــذاب الاستئصال وقال نور الدين وهو مجمع لأنما ذلك شيء جـــاري وذاك شيء ما عدا أقواما فان إيمانهم لهم نفسع وذاك شيء وحددهم خصوا به وخسالف الأجمساع ابن العربي

فزعمــوا في القالـة الموصوفة في حالة الالجا ويقبلنا بأن فرعون شهيد محترم من المعاصى وإليها يرجم منه متابه إذا ما يفعل قد قال حيال مقالا بينا ويصدرن منه بعض حالسة فيستتاب فيتوب مقبلا يرجيع للعصيان والضلال فيقبلن وعنه ليس ينكب فأنه يدعي مع الأدبار وعن أبى عبيدة قد نقلا حتى يكون الخزى للشيطان ليس يـرد منه أمـر التوب من غربها الشمس كما توقعا من الذنوب أو أنى كبيرا فقاتل المؤمن عمدا تقبل لغيرره وللمعاصى قصد حمسل ليبطل ن حق ا عليه سلفا تحبت العميوم فلذاك قبلوا بأنميا توبية هيؤلاء أبنامن الغيروفيه الزقت ومن لـه كان نــبى قتـــلا لخبر قد جاء فيهم مجملا قلناه تفصيل رواها العلما

قسولا عن الصبوفية المعروفية بأنما الايمان ينفعنا وبالغ أبن العــربي فزعـــم الثان أن العيد حين يقلع ثم يتوب هــكذا فيقبــل ويتركن إذا عصى ومن هنا في رجــل قد كان في الولايـة ما يكرهنه المسلمون الفضلا يعطى الرضى وبعسد ذاك الحال وبصعد ذا منه المتاب يطلب وذاك حالب عسلي أستمرار ويقبلن إن يكن قد أقبلا في مثــل ذاتو بــه كل أن فان يك التائب مكن ذنوب حتى يغرغــرن أو أن تطلعـا فاعلهم بأن من أتهى صغيسرا فأنه تحت العموم يدخل توبتــه كذاك مــن كان أضــل وهكذا توبة من قد حلفا من حيث أن هـولاء دخلـوا وقال بعض من اولى الذكاء وتروية التى برزوج الحقبت كذاك قاتل نبيا افضلا فهــؤلاء تويـهم لن يقــبلا ولا حساديث أتت في بعض ما

قسد کان ار داه نبی موتمسن يرو بــه الاحديث كان عــم لأجــل ذلكــم به أســتدلا بعدم توبه لهولاء قدد صح نقلا عندهم وقد شهر تقدير صحة لما قد نقالا توفيق ربى ذى العلى وذى العظم جهـــــلا على أسباب امر التوبــــة قبولها إذا اتى كما لرزم بما ذكـرناه لكـي يزدجروا وذاك جمسع بين هسذا الآخس أو أن نقــول عند هذى الصفة عن عــدم القبول ممن ذكــرا من بعــد ذاك بدليل رسخــا من كل تائــب وبالذي أتــي توبية من لميؤمن قيد قتيلا قال وبالجملة لا تثبت أما الذي قد جاء في الذكر لنا جــزاؤه جهنــم مخلـــدا إن لم يتب مما جنى وأجترما قـــال أبى رب العلى أن يجعـــلا قـــد جاء عنـــه في حديث رسما من قتــل المومن باللفـظ الوفي تعارض القطيعي مهما وصلا يحتملن أن المراد بالخبر

وقال نور الدين أما تسوب من وهكذا من يقتل النبي لم جميع ما له ذكرنا قبلا من قــال قبـالا من أولى الذكاء كأنما الذي ذكرنا من خير وقيال يعد ذاك أنضنا وعلى فأننا نحمل ذاك لعسدم من كان فاعللا لتلك الفعله في غالب الأماور لا على عدم وعدم التوفيق عنه عبروا وبينف روا عن هـــده الكبــائر وبين ما قلنا من الادلية بأنهما ذلك أخسار جسرى في أول الأسطار مشم نسخا دل على قبول توب ثبتا من الاحاديث على أن تقبلا تعصمدا ونحو هذى الصفة صحـــة ذلك الحــديث عنــدنا مـن يقتلـن مؤمنـا تعمـدا فذاك عندنا مقيد يما أما الذي عن الرسول نقللا لقاتــل المؤمن تــوية ومـا أن الاله قد ابي علي في فتلكم اخسار آحساد ولا وإن فرضنا صحة لما ذكر

لاعدم القبول ممن اذنيا عن قتــل مومن فــلا يصــير على الذي كان لمخصوص قــتل من قال لا أله إلا الله جال عن الحسام وأراد مخرجا فى امـــرأة على أنــاس تدخل ليست من الله بشيء اصللا معناه أن لم تأتيان بتوبة بانته من سين في الاسيلام عليه وزرها غدا متمما متبعيا ليه عيلي ما فعيلا عاملها شيء من المقدار من وزره الـــذي له قـــد أرتكب ثم أراد يأتين بتويسة منها كما دعا إلى الولوج أجـــابه إلى الضـــلال وأفتتن ذاك ضالل قد أتاه وعمي على الذي قلنا به أن يظهرا قبد مات من كان دعاه قبل ذا وللوصول نحوه لم يستطع لنحوه فذاك عدر يقبل فـــوق الذي من وسعهم قد عرفا

قله توفيق لتوب غالبا ليحصلن الزجر والتنفير أو أنــه يحمــل ما هنــا نقل كمثلما قد جاء فيمن قد قتل يظهن أنه بها قهد التجها أما الذي عن النبي ينقل من ليس منهم يزنى تجـــلى واللبيه لن يدخليها في الجنسية وما أتى عن سيد الانسام لسينة سيئة فأنما ووزر مــن كان بهـا قـد عملا من غيـــر أن ينقــص من أوزار معناه أيضا أنه إن لم يتب لكـن من دعى إلى ضـلالة عليه أن يدعو إلى الخروج فليبلغن توبته جميع منن وليشرحن لهم بأنما وذاك كله إذا ما قدرا أما إذا لم يقدرن كما إذا أو أنه كان بموضع شسع وهكنا كتابه لايصل والله للعباد لن يكلفا

حسالات التائسي

أما بأن يكون حال ذنبه أو أنه محرم لما فعل فما عليه قيل شيء اصلا سيوى المتاب والرجوع للهدى كان ضلالا وهوى وباطلا فجاءه منتهكا تغشما مضيعا لحق ذي الآلاء جل حقا لعبد مثل نفس صرعا أو أنه كان على مال وتهب لم يـــك قـــد ضيع شيئــا يعرفن شيء سيوى التوب إلى باريه يلزمــه الرجــوع من ذا الحق كان مضيعا لحـــق ثبتــــا فرضا ففات وقته لن يدركا من ذاك وليستدركن بالقضا وهسو كمسا علمتسه تحسرين مــن المسـاكين معددينا ويسال العفو من المتين فظاهر من الذي تقدما فللذي قــد جاء في الأنباء مــا فات أن نفـلا وإن مفترضا تضييع صومه وشبهره الوفي ابى هريرة المهددب الفطن

وأعلم بأن من عصمي لربسه وحينما يعصى الاله مستحل فان يــك المذنــب مســتحلا مع أكـــثر الاعلام ممن أهتدى وإن يدين أن ما قد فعل وإن يكن لفعيله محرما فيذاك أميا أن يكون إذ فعل كالصيوم والصيلاة أو مضتعا أو أنه فرجها بغضه أرتكب أو غير ما مضيع شيئا فان مما ذكرناه فما عليه وإن يكنن ضيع حق الخلق لأهله كما سيأتي ومستي لله مثلما إذا ما تركا فأنما التوب عليه فرضا وستره من بعده التكفيدر رقبه أو يطعمن ستينا أو صوم شهرين متابعين أما وجــوب التوب مما اجترما ثم وجوب ذلك القضاء إن الرسول يأمرن بقضا أما وجيوب ما من التكفيير في فأنه لأجهل مها قد جهاء عن

في مرزة يستفتين ويسال إنى قــد أفطـرت في الصيام شهرين قسد تتابعا أو أطعم تضييعه صلاته إن ضيعا فرض موقت يوقيت علميا صلاته كمصومه المشروع شيء سيوي التوب الي بارييه عليه بالأداء فيي الأوقات قـــول النبي المصطفى من مضرا ليس لــه ذنب بفضــــل ذي المنن من ذلك الذنب قضاء ما مضى عنه بما هنا لكم مذكور بانما الاسالام جب ما سبق فى المشركينن فلهم حكم يخص حقا لذي الآلاء رب العرزة لا تدخلن في اثـر الأسـلاف غسس موقت يوقت علمسا عليه بعد ذلكه أن يعرما بأنها كالصوم والصلوة ما أن إذا ضيعها وأهمسلا فتساب حيست صار بعد معسرا سه الذي كان عليه يلزم شيء سوى التوب إلى باريه يوصى بها كاملة متممسه تلك التي عليه للمخلوق

قسال أتى إلى الرسيول رجل قال له ياسيد الانام فقال أعتق رقبة أو فصم ستين ثــم قس على ما وقعا بجامع أن الجميع منهما فأوجبوا التكفير في تضييع وقال أخرون ما عليه وبعد ذا يستقبلن ما يأتي حجتهام على الذي قد ذكرا بأنما التائب من ذنب كمن قلنا ومن شرط متاب فرضا من صــومه الصلوة والتكفيــر قالوا حديث للنبي قد نطق نقول أن ذلك الحديث نوص أما الزكوة فهي لوقيد كانت فتحصت ما هنامن الخالاف لأنمسا أداؤهسا إذ لسسرما فان من ضيعها قد لزما وما من الأثار فيها آتى من الخـــلاف فهــو محمول على وكسان في ذاك الزمسان موسرا ولم يكسن لديسه شيء يغسرم فه ــو على ذا القــول ما عليه وكسان بعسض العلماقد الزمه كحكم غيرها من الحقوق

اصر إن جاء بفعل طاعسة ونحموها من كمل واجبات وقد اناب مسرعا لربه لــه من الطاعات كلــه أسـتحق المذهب الأول وهسو الصسائب وأختاره أبن أبى نبهان وظاهر الذي لناعنهم نقل بالشرك والمنافيق الذي أصر ينسبب ذاك العلم الشهبير كان المصر حينما يأتي لدا صاحب اشراك فلا تصواب له لــه الثــواب بعد توب قد حصل نجــل الحــواري إليه قد نسب قـــد کان حین یفعلن ما خطــا على مقاله بما لنا نال قرآنينا الاسنى بداك نطقا مقالة وها أنا أبديها إن شاء ربى وبه التوفيق ثم يفعله المصرحين اجسرما كالحج والصلوة والصيام إن كان مشركا متى يأتيها صحتها بدون ما إنكار ونحروه يشرط بالاسلام صحة فالثواب عنها أهملا لكنه ليس بمشرك وضرر

واختالفوا فيمن على معصية كالصوم والصلوة والزكوة وبعد أبدى تويسة من ذنبه هل إنه يعطى ثلواب ما سبق فى ذلكه ثلاثه مذاهب لنجلل محبوب رفيع الشأن بأنه يعطى ثهواب ما فعهل بأنه لا فرق بين من كفسر المذهب الثاني الي بشبير وأختاره بعض بأنه إذا أي حبين فعل الطاعة المحصله وإن يكنن ليس بمشرك مضل المذهب الثالبث للفضيل الأرب بأنسه ثوابها لسن يعطسى منافقيا أو مشركا ويستدل بأنميا القبيول ممن أتقيى وقال نور الدين عندي فيها وقاال أرجاو أنها الحاق الاثم وهيي إذا ما كانت الطاعية ما يشرط فيها صفه الاسلام فلا يثاب فاعل عليها لأنما الشواب من ثمار وصحية الصيلوة والصيام وما هنا يسوجد اسلام فلا وإن يكــن في حين فعلـه مصر

لــه عليهـا أن بدا المتـاب صحيحة وليس فيها من خطل فان ما قلناه لن يعارضا من المصر عمـــلا إذ يعمــل قب وله بعد المتاب إن طرا لا يشرط الاسلام مهما يأتها ودفع نكر نصرة المظاروم وهكذا اقراء ضيف إن الم يثاب عما كان قبالا فعالا كان لقـــول ربنــا اولئـكا بحسنات ولما كان علم من تــاب من ذنب كمن لا ذنب له يعطى تـــواب حسـنات قد فعل للخبير بالفجيور من أعميال فأنها مبنيه حتما على قيد فسقوا وأرتكبوا العضائلا أحباط صالح الذي قد عملا منه ولم يندم على ما أذنبا قطيع على وعيد فساق الامهم إلا بشرك للندى فيسه سقط من نسوع فسق المرء أو فجوره كأصلها واضحة جليسه يقول جابر فتي النعمان من أهــل ديننا ذوق الابصـار والسيئات لا يرزال يفعل

فانسه ليحصسل التسواب لأنها في حينما لها فعال اما الذي في أية الفضل مضي لأننا لسنا نقول يقبل في حــال اصرار وإنمــا نري وإن تك الطاعـة في صحتهـا كمثل دفع غاشم ظلوم اغائسة الملهوف وصل للرحم فانه من بعد توب حصلا لو أنــه في حين ذاك مشركـا يبدلن الله سيئآتهم في خبر تداولته النقلب وكل من ليس لـــه ذنب حصـــل في الآي والاخبار عن خير الملا مسئلة القطع بتعذيب الاولي فصحينا وصحب واصل على بمطلق الفســق إذالــم يتبــا ومسذهب الذين قسالوا بعسدم بأنما الاعمال لا تحبط قبط وإنها لاتحبطن بغيره وهي من المسائل الدينيـــه وقد أتى في الأثدر العماني تخالف الاعالم في صحار في رجيل للحسينات يعيمل

بانها تحصى عليه اجماع في خيــره وشره مــا الاكثـر بحسيما يكيون في حسيابه حسنة ثم لسيء فعل قد محت الحسنة الخطيره إلى سمائل وفيها حالا عن الذي هناك معنا كانا عمسا بسدأ لكم فهذا الوصف قحد كتبوا لنا فلم نجبهم قد تقع الفرقة بين اهله بانميا السيئة التي فعيل إن يكن القبيح للخير تللا لكن بشرطين هنا تحققا كبيرة مسن الذنسوب المرديسه معفوة بالترك للكبائر بسیء کان له یرتکی له شواب حسانات ابدى ناهیک یا دا بسیکوت هاشم هـــذا ومثله تفــرق يقــع بان ذي المسئلة التي تري فأستحسن السكوت في القضية فيها وقد طال الجدال وأنتشر فتنتها ووقعاوا في المحنة لشاسع الافطار من أمصار فيها وقد أسكت للجدال

فقـــال بعض من هناك أجتمعوا حـــتى يمــوت ثم بعد ينظــر فما یکون زائدایجزی به وقال أخرون أيضا أن عمل فتلكم السيئة الاخيره ثهم خرجنا من صحار قالا سيالت هاشهما فتى غيسلانا فقال هاشم الفقيمه كفوا قسد كان في صبحار أيضا وهم فعند هذا والذي كمثليه وقال نور الدين إن من يقل تمحــو الذي من حسـنات فعلا هو المصيب في الذي قد نطقا أحدها بأن تكون السيئه لأجـــل ما علمـــت في الصغائر ثانيهما بان يموت المذنب لأنه إن تاب منها ردا وقال نور الدين ذو المكارم عن الجــوات ويقولــه ومــع وإن ذاك الامـر تنبيـه جـرى لهـــي من المســائل الدينيــه وقد راى أن المقال لو كثر لا تسيع الخرق ولاستطارت وعهم ما فيها من الضرار وحينهما كهف عن المقهال

أنط فأت نيرانها المتقده صاحبها الذي تبدا بالضرم لله در هاشم الحبر العلم ما كان أورى فهمه واغررا

وما تعدى ضرها والمفسده علومه وما أجل قدرا

توبيه المحرم والمستحل

من يفعل الشيء الذي قد يحسرم فيه بأنه حالل وهددي محــرما في دينــه ويعــمل لــه فأنــه لــه محـــلل من الكتاب قد أتت أو سنة فهو جازم بتلك الشبهة بانها هي الدليال القاطع تخطئـــة لـــن بهــا قد خالفـه بهذه المثبابة التي أحتبذي لوحــل ذاك الحرم كان أعتقدا بعتقدن فأنه ذو جهل توصيل أهلها الى طرق الهدى إتيانه وفعله رب السلما فالتوب منه مجملا يجسزيه ثسم ذنبا فذنبا عند توب حصلا مولای مــن کل ذنویــی قبلا يلزمــه إذا أراد أن يتــب منه ذنهوب جملة تعددت بأن فعلها له شيء يحل من ذاك اجمال متى ياتيله ذنبا فذنبا هكذا مفصلا فان يقــل إنى تائــب فقــد ما يستحل تحصيت هذا المقول

ولتعلمين بأنميا المحسرم في دينه بدون أن يعتقدا والمستحل فهـــو من قـــد يفعل معتقدا بأن ما قد يفعل تمسكا في امسره بشبهة كذاك من إجماع أهل الملة معتقد في امدره وقاطع ملتـــزم لأجـــل ما قـــد عرفه ديانة أما إذالهم يهك ذا فليس ذا بالمستحل أبد أو أنــه تحــريم ذاك الحــل يما لدين الله من قسواعدا فكــل من جــاء بذنب حــرما معتقدا بأنبه ذنب حسرم فلا بطالبن أن يفصل بل أن يقــل إنى تائــب إلى والمستحصل لذنصوب يرتكصب يفصلن ذنويسه أي أن بدت وكلها يدين فيها إذ فعهل فانه في التصوب لا يجزيسه سل انسه يتسوب عما فعسلا وإنه لذاك دينا يعتقد من كــل ذنب جئتــه لم يدخل وذاك فيما بين هذا والورى فان يكنن معترفا بذنيه ويضلللة بها قد دانا وفعلــة كان بها قـد ضالا لجمسل الذنب فسذا يجسزيه حتى مع الناس ومنه قسلا عن الذي إســتحله واقلعــا أفتى به في بعض من كان اجترم أشياء ومنها تاب لله الاجل فطلبوا منه بأن يفصلا اي إنــه ينحــر في التقــدم فحسار في امسوره لساجري بذلك القــول الذي لنـا مضي تويته بنذلك الاجمسال عمن يستوب قائسلا حين أعترف دنت بـه من باطل ومن عمى أهـــل تـــرى ذلكـــم يجـــزيه أو قد توليي لعدو مائل فقـــال يجــزيـــه الذي قد رسما بخــطاء هــذا له قد كونــا في أمــره ما قــد ذكــرنا فيه بيدع أو يضالل قد عنا ضلاله بعينه ولا يهنن وتاب من جميع ما عليه فيما يكون بينه وربسه

إذ ليس ذاك عنده ذنبا يري أما الذي ما بينه وريه وخطاء عليه قبلا كانكا فبندمـــن على الذي استحـــلا ويطلب الغفران من باريه وقيــل يجــزيه المتـاب مجملا إن عرفيوه أنه قد رجعيا وهــو مقال لأبن محبوب الاتـم وهـــو أبن عباد وقد كان استحل قـــد تاب عند المسلمين مجمــلا ثم بقى كالجمــل المحــر نجم وإنه يعقر أن تساخرا وعندها أفتى أبن محبوب الرضى فقيلوا منه لذاك الحال وقد أتى في أثر عن السلف أستغف ر الرحمن من جميع ما وكل ما خالفت حقا فيه إن كان قد دان بأمر باطل أو أنه عادي وليا أكرما أن يكن اللذي به تدينا ويعضيهم يقبول لا يجنزيه وإن يكنن هندا الفتى تدينا فذاك لايجــزيه أو يتوب مــن إلا إذا ما كان قد نسيه فانــه بجـــزیه أن أتى بـــه

كما تراه الذكــر للتفصيل من بعض تلك الفسرق التي تضل ما كـان قد حـرمه تعـالي وأزر قبيه وكالنجدية من أهـــل هذا المذهب المبجـل دينن الهنا حسرام منتفى بــه أســتدل في ثبوت حكمـه ويعضههم لذاك لهم يجهون يحك به كما ترى إلا عدم وذاك قهولا واحسدا لنا ذكس وفيه حق للعباد جائي فرج حسرام كان باغتصاب كان من التاثيـــر شيئا حـــرما وإنه معتقدا لديه معتقدا للحل قبلا فيه فلازم عليه عند التوبة والتصوب من ذلك لا يجريه إلا إذا لعيرمه ما قيدرا وجيود مالك ليهمن اليوري بــه الذي كان عليـه يقــم يعتقد الخللص مهما يقدرن ولم يجد إلى الخالص سبلا عليه شيء فصوق ذاك لرما وحله يعتقدن ذاك الفتي معتقدا حرمتك عليك

وإن في ذا الأثـر الجليـل ما بين ما أن كان هذا المستحل تلك التى تعتقد إستحلالا وذا كمثل فرقة الصفرية وبينميا أن كان أصل الرجل ويستحل هـ و شيئًا كان في عيلي دلسل قد أتى في زعمه فالبعض بالاجمــال في ذا يجتزي أما الذي استحل في الأول لم أي عدم اجستزا باجمال صدر ومن أتى شيئا من الاشاء كأخدذ مال الغيدر وإرتكاب ومثـــل تاثيـــر على النفس بمــا فانه أما بأن ياتيه حرمتــه أو أنــه يــأتيه فان أتىى معتقدا للحسرمة إن يغرمنــه إلـــى أهليــه إن كان قادرا عالى ما ذكرا كما إذا عليه قد تعدرا أو أنــه لم يجــدن ما يدفـــع فواجـــب حينئـــذ عليـــه أن فان يك الموت إليك أقبلا فواجب عليه أن يوصى وما وإن يكن أتاه حينما أتى فحكمـــه بعكــس من يأتيــه

بدون غرمه إلى اهليه يديه أو اتلف متلف من اشركوا لقول ربي ذي العلي يغفر لهم فهو دليل يفقه يــوما على شيء وعنده ارتمى بعضههم من حكه سيد الملا وفي رباعها وكان قد دخلل فكل ما قد كان في أيديهم كان لهم أو كان باغتصاب من بعد ما قدد اسلموا وثايروا في جاهليةواسالام تالا من أشركوا هناك من أهليها هنا لهم جميع ما قد وصلفا من المهاجـــرين بـــعض دار دور رســـول الله بعد ما ذهـــب مطلب ومالهم من مسكن صخـــر بن حرب بأغتصاب فعلا فاطمية الزهراء ونعم المشهد دار أبن جحش في الذي قد غصبا فما عيداه في الذي قيد وصفا دار ابی هسدا ابو سفیانا عنه وعن مقاله وأغمضا أعرضعنه وله لم يجهب عنه فخالاه وبعد ذا مضي بنجـــل حرب بعد ما الهادي قضي

فالتــو ب من ذلكم يجــزيه وهــو سبواء قائمـا ذلك في وإن هــــذا الحكـــم ظاهـر على قل للذين كفروا أن ينتهاوا ولحديث قد أتى من أسلما فهو له وللذي قد نقالا فى دور مكة متى بها نزل مكــة عنــوة فــهي لهـــم ســـوغه لهــم من إكتســاب وكان للذين منها هاجروا دور وكانوا سكنوها أولا وبعدد ذا خالفهم عليها واغنصبوها والرسول المصطفى ولسم یکسن رد عسلی دیسار وقد اتى أن عقيد اغتصب ومولىك دا له ودورا لبكني وأنتقلبت دار خديجية إلى وهــــ التي قد كان فيهـا مولد وردها ليداره واغتصيبا ويعدها أستعدى عليه المصطفى وقال یا خیر الوری إحسانا عدا عليها والرسول أعرضا فجاءه من اليمين والنبي وجاء عن شاماله فأعرضا لذاك قيال احميد معرضيا

عنيك غرامية بها وتسوفي طوق حمامة متى حملتها غيلاء دور مكية وشيرف وكان أبان لتلك الشاري فى يــوم فتح مكــة المشهود في يده اين نـزولنا غـدا من منسزل بالابطسم النسزول لسننا بنازعين شيئا لو نسرى علبه والأجماع فيه أنبرها ذلك في اربعــة أشياء من مالنا بعد أرتداد ومض أبو حنيفة له قد الزمسا إذ ليس من فـــرق هنــاك بيدو من اشركـوا بذى الجلال القادر اموالنا في حال ذمة زكنن فمذهب الزمخشري قدما عليــه رد ذاك شيء لــزما عليه أن يرده ويغرما ما بينــه وسائر الكفـار وراجع عن دين أهلل القبلة فى المشركين ولدينا علمنت وما راينا من دليل نهضا من الذين أسلموا وإنتهبوا من قبــل ما أن يرجعوا ويسلموا يأخدنه من عندهم ولو قدر

دار أبن عم بعتها لتنفيي ادهب بها أذهب بها طوقتها وقبل تلك الصدار بيعت بعد في بمائة الالف من الدينار قال اسامة سليل زيدد للمصطفى وكان رجل احمدا فقال هل خلى لنا عقيال قبال فتى الخطاب أعنى عمرا من يـــد انسـان إذا ما أسلما لكنيا الخيلاف من وراء أحدها المرتد مهما قبضا فهــل عليـه رده أن اســلما وعندنا لیس علیه رد ما بین مرتد وبین سائسر الثيان في الذمي مهما حاز من هل لازم يــرده أن اسلمــا والقطب قد صحبه بانما ومذهبب الأصحاب أن لا يلزما إذ ليس من فرق هنــاك جــاري قالوا واخراج اهيل الذمة من العمــومات التي تقدمت محتــاجة الى دليل يرتــضى ثــالثها ما المشركون أغتصبوا فهل يكون ذاك ملكا لهم ولم يكن لربه إذا ظفر

فيه ببيع والذي يماثل لآخــر القولين ممـا قد كـتب كـــذا الامـــام افلـــح المكرم من متاخري صحابنا الغرر من أمــنوا للكافــرين ســبلا ليس لعرق ظالم حق بدا في مال مسلم كذا بعض روي قال بأن فرساله نفر عليه بعد المسلمون وأقتدر محمـــد خير نبى مؤتمــــن ففر عنهم وبالروم لحق وأخذوا الآبق من أيديهم من بـــعد ما كان النبي قبضـــا والصحب فيه منثوا فرونك على الذي من خالد فيه بدا جماعة منهم ربيسع الديسن ويصوسف وهو أبو يعقصوب من صحبنا في الغرب ممن علما صحح ما قسالوا به واحكمسا خير الورى وصاحب اللواء في يدهـــم في يــوم فتح علما لهسم وإن المصطفى ما نسزعه بأنـــه ليـس دليــل هنــا وهـــو الذي إرجاعـه كان طلب وإن ذا المذكور قبلا كانسا

وإنه لا باس أن يعاملوا أم أن ذاك لا يجهوز فذهب أبو محمد الأجلل الأقدم ثهم المحقق الخليليي الأبسر حجتهــم لن يجــعل الله علــي وما أتى عن الآمين أحسمدا وما أتى من خيير ولا تيوا ومسا رواه نافع لأبن عمسر فأخذذته المشركون فظهر ثم علیه رد وهدو فی زمن وإنــه كان لـه عبد أيــق والمسلمون ظهروا عليهم ورده نجل الوليد المرتضى في زمين الصديق ذا يروونا ولم يكن منهم نكير أبدا وقسال بالأول مسن هسذين من كــان ينتمـــي إلى حبيــب كذلك المحققون القدما وشيخنا القطب أمام العلما حجتهــم ما مر من إيقاء ما أخددته المشركون قدما وأهله قد طلبوا أن يرجعه وقال نور الدين يبحثنا على الذي يذكــرحيث المغتصب قسد صارفی کف إبی سفیانا

فيان من ذلك أن الاصوبا فينبغى عليه أن يعسولا بالمصطفى وحيق ما به ظهر ما كان في الدين حـــراما أصلا وأزر فيه من الخطيه بحكيم مشرك بسرب العسزة فيما إستحلوا حكم مشركينا ليس عليهم سروى المتاب بأن حكمهم على ما إرتكبوا بعض الشيوخ قاسهم عليهم وجعلوا من هذه الأحسوال على جميوع المسلمين وعلى وكان ما قد كان مما علما قب قبلوا توبتها بحالب شيئًا من الحقــوق مما حــلا قتل على صحبه في النهر عليه غرم للذي منه زكن إن عليا تاب من قتلهـــم حسيب أختيلاف عنهم لنا نقل هــل أنـه يكـون مالا لهـم فقال بعض العلما فسيه بــوجه الاسـتحلال حين ينهب ان يأخـــذنه منــه أن يظفر به فيه ولوما تاب مما فعالا بأن ذاك لهم يكهن للمستحل

اسلم أي من قبل ما أن يطلبا ما قد ذكرنا من مقال أولا رابعها الموحد الذي أقسر إذا بتاويال الخطا أستحلا كمثــل ما دانت بــه الصفريه إذ حكم وا على أهيل القبلة فهـل يكـون حكمـهم لدينا إذا همم فأوا إلى الصواب أولا فبعض العلماء يذهب حكم الذين اشركموا وأجرموا بجامع استحلا لهم للمسال خروج عائش بيوم الجمل فسفكت عند خروجها الدما والمسلمون حينماقد تابت ولهم يكونوا الزموها اصللا وجعلوا من نهوع هذا الأمر قـالوا ولو تاب على لم يكسن قال ابن محبوب وبعض يرعم ووقع الخالف في ذا المستحل في غصب أهل الشرك ممن أسلموا من قبل ما أن يسلموا عليه بأن ما يأخذه المغتصب مسار له ولسم يكسن لربسه وإنه يجوز ان يعاملا ومنهم من قــال فيما قد حصل

يجهون قبل الثوب إن يعهاملا يجهون أن يأخهده متى قهر قد اشركوا بذي الجلال والمنن في ذاك لا يشاركنهم أصالا جميع ما عليه قد تعدي إن كان قـــد أتلفــه إذ خانــه ويعسده فليسرجعن لمساله في علـــة الحكم الذي هنا جري نبصبر للقياس فيها مدخالا إن تساب من كان لسه استحلال قسائم عيسن فرجسوعه يجب وليس في يديه مما قد غصب إن يغرمنـــه الى اهليــه يريد يسرا بكه الله الصمد عليكم من حسرج رب العلي في علية ترفع للتضمين لكن بقيد ديننا الاسلام ذو الشرك ملكا وإليه ينتسب لاجــل ما قــد مر فبــلا فيـه بان يكون مستحل ذلكا حط الضمان في الذي قد وصفا وغيرهم من مشرك مرتاب يحدرون حصق ما يه جاء النبي كمثلهما قد عرفوا البنيا

إلا إذا عليه قيد تياب ولا وربه إذا به يومنا ظفسر وقيل هذا الحكم مخصوص بمن وإن مسن وحسد واستحلا فلازم عليـــه أن يــردا أو أنه يسلمن ضمانه قبل مثابه منن استحلاله كأن من قسال بذا القول يسرى بأنها الاشراك لا استحلال لم توجيدن في موحيد فيلا وأخسرون فصلوا فقالوا وكان في يسديه مما قسد غصب يسرده لريسه وإن يتسب قائم عين فهو ما عليه كأنهـــم قد نظروا فيما ورد وقدوله في الديدن لما يجعلا ورجح الامسام نسور الديسن بأنها الاشراك بالعالم فلا يكسون مساله قد أغتصب حتى بكون مسلما عليه قال ولا يشرط فيمن اشركا لاجـــل ما قد صح أن المصطفى عن كل مشرك ذوى الكتـــاب ولا يشك أن أهل الكتب فأنهم للذاك يعرفونك

وإن من قد عرف الحق فلن ولا قتال اهله أو يستحل فبان والحمد لذى الجلال شركهم بقيد اسلام يقع قال ولا يعترضن علينا عن عائش البرة فيمن قد قتل وقالهم إن عليا لوبدا في الامر ولم يلنزم قدودا في الامر لأنه لم يجمعن عليه

يعتقدن حل عنده اذن امسوالهم إذ لم يكن بها جهل بأنما العلة في ذا الحال فابن عليها ما اردت تتبع فابن عليها ما اردت تتبع بحسط اسلاف لنا التضمينا وفي الذي قد كان في يوم الجمل منه المتاب لم يغرم ابدا لأجل ما أتاه يسوم النهسر بال الخلاف يوجدن فيه

الأمسور التي لا تجب منها التوبة

وهـــي على ما قال فيها السلف عن نفسية ما خاف من معاطبه أي منا بنه قد يتقني أو فعيلا فاعله إذا أبي يأتييه من يقدرن أن بكرهين أحدا يغلب في ظـن لذلك الأحــد به من الشروما قد أوعده ما شاءه الجيار مما حظال أو أن يصد جائرا تغلسا قلناه من انسواع دفع علما سبعة انفار من الاعالم بكسر وخياب صهيب الطيسب بلال هـــذي السبعة المرضيــه لــه أبو طالب ممـن أجــرما لقيد حمياه قوميه من الضرر من الحـــديد أدرعـــا واجلســوا ما نال من حــر الحديد المستعر أتاهم يوبخن ويشتم لحـــرية في فزجــها منـــكلا ممن ذكرناه سيوى سيالل يقــول عنــد ذا احـد احـــد وجعليوا في عتقيه الحبيالا لصبية حستى هسم ملسوه

منها التقيــة التي قـد تعرف أسم لفعيل يتقى الانسيان به وهـو سـواء كان ذاك قـولا وهـو الذي يستكرهن عليه وصيورة الاكراه أن يهددا بعاجيل من العقويات وقد بانه يفعيل ما قيد هيدده ويعجـــز المجبــور عن أن يهربا أو يستعين بامريء وغيـــر مــــا أول من اظهر للاسكلام خيـــر الوري محمـــد ثـــم ابو عمار ثلم امله سلمیه أميا النبي المصطفى فقد حميي وهكنذا انضا أنويكس الآبر والآخيرون أخيذوا والبسيوا في الشمس حتى نال منهم الضرر شم أبوجهل الخبيث المجرم ويشتمن سمية وادخالا وقيه ما نالهوا من المنال إذ جعــلوا يعذبونه وقـد كـان فكتف وه حين ملوا الحالا حبالا من الليف وسلموه

من بعد ما قد ذاق للنكال قال بما قد طلبوه عندنا نفس لــه فــذاق للنكايــة نار ومسا اطفاءها وابسردا فهل ترى أعظم من ذا الأمر فهي على ما جاء للائمــة لذاتها أي ذات فعلل قد صدر قبد وقع الاكراه من اهليه حكهم من الشارع فيها جارى بنظهر لذاتها حين تقصع ما يقبل الاكبراه مثل القتلل بكلمية مكفرة لديهيم قيل وذا همو الزناء المعضل خــوفا شـديدا للنواد مذهب من إنتشبار آلية الرجسال حكم من الشارع فيها جماري أولها المباح دون حسرج تلفظ بقول شرك مشلا لكنــه لا يلزمــن أن يفعلــه إن بلالا حينما كان صبر لـــه الرسول إذ درى ما نــالا لصيره على البالا وإكرمه قيول بلفظ الكفر لوقد عندبا من أخــــذه لرجلـــين اسلـــما تقــول في محمــد تكلمــا

فتركيوه عند ذاك الحال وقال عمار الرضى كلنا إلا بالالا فعليه هانت وقيال خياب الرضى لى أوقدا شيء سوي عصارة من ظهري أما بيان صور التقية أميا بان تنوعين بالنظير اى ذلك الفعــل الذي عليــه أو ذلك التنويـــع بأعتبـار تنويعها الأول وههو ما وقع فلنعلم ن بأن بعض الفعلل ومثل ذاك ايضا التكلم ومنه ما الاكتراه ليس يقبيل لأنماا الاكراه شيء يوجب وذاك شيء مسانع في الحسال تنوبعها ايضاعلي إعتبار فهى على جملية أنواع تجي وهسو كاءن يكرهه شخص على فان من ذلك ما يباح لــه لا وجه منها أتانا في الخبسر على العبداب والبلل ما قالا ىئس الذي صنعته بل عظمه فــدل ما قلناه أن لا يحبا الثان ما رووه عن مسلما قيال لواحد من الاثنيان ما

فقـــال ما تقـــول في يا رجــل وحينمـــا لـه بـذاك أرضى ينله منه باذي ولا ألهم ماذا تقــول أنت في محمـد ماذا تقــول في صرح معلنــا فرجع القول عليه والكلم بأننى أصبح لسبت أسبمع جرعـــه كاس الحمــام بعجــل فقيال عنيد ذاك أما الأول والثان منهما فبالحق صدع سيماه رخصة بهذا الأمير عن لفظـــة الكفــر إلى أن هلكا تقدير حق ذي الجلال الأراف شك لمان كان لله تحملا ثــوابه لقـول سيـد الوري أحميزها يعنى بذلكه أشق عن كلمة الكفر إلى أن هلكا عن قــول أهل الزيــة والبهتان إن فــــزاده نقى لـــم يشـــب لطخـــه ببعض لفـــظ كافــر أفضيل حين في الامور يفصل إتيانه فان أتاه يأثم اكسرهه شخص بغير وجه حسل عن مكره أم القصــاص لا يحط أبو محمد إليه وإجشبي

فقــال أنـه رســول الله جل فقيال عند ذاك أنت ايضا خالاه يمضى لسبيله ولم وقال للثاني بالا تردد قـال رسـول الله قال وإنا فقال عند ذاك اننى أصم شالات مرات وذا يرجاع وإذ رأى الاصرار من هـذا الرجل فجياء عند المصطفى ما فعلوا فرخصية من الأله ماصينع فالمصطفى القصول بلفضط الكفر ايضا وقد عظهم من قد امسكا ثالثها بان بذل النفسس في فيه مشقة عظيمية بالا فــواجب بان يكـون اكثـرا مأن أفضل العبادات بحق رابعها إن الذي قد أمسكا طهر قلبه مسع اللسان أما الذي يلفيظ بالكفر فهب لكنميا لسيانه في الظياهر فواجب بان يكون الأول الثان من أنواعها ما يحرم وهـــو كما إذا على قتل رجــل والخلف في القصاص هل شيء سقط وثـالث الانـواع ما قد ذهبا

إكرهة عليه من تحكمها يسلع مع ضرورة تحضره أكرهيه والاكيل للخنسزير أكـــرهه بالســـيف في يديـــه عند ابی محمد فلیطعما عن فوتها فرض بدون لبس إلا باكيله فقيد تعينا على سيواه حيبوان أو بشر لحـــق ذي آلالاء رب العــــزه فى حـــق من ذلك منـــه يطلب من نهيــه جل عن التهلكــة لكــن يبـاح للذي قـد أقـدما وهيو الصحيح عندنا والمعتبر لفاعلى إباحة التقيلة وجها هناك كله رسم بالقــول فالاحــق في القضيـة وليس ترك الاتقاء لهمم حتى يكون واجبا في الصفة إحياؤها بما هنا قد علما من غير اكراه إليه يصل يقاس ما هنا عليه حصلا عليه في الامر الذي فيه سقط وإنما يقال فيه قتالا ذاك له اضطر متى ما نىزلا إن يأكلــن فيــه ما قد حصله

بأنه بلزمه يفعهل مها أن يكن الذي عليه يكسره كأن على الشراب للخمرور والاكبل للميت فيان عليبه فها هنا الاكل عليه لزميا وذلكه لأن صون النفسس وما إليه من سبيل ها هنا وليس في ذا الاكـــل شيء من ضرر فليس في ذلك مــن إهــاتة فبنبغي بأن يكون يجب لما أتى في قاول رب العزة وغيره يقبول ذا لن يلرما وقال نور الدين في هذا الاثر لأجلل ما مضى من الادلــة مكلمسة بالكفسر تساتي وعدم فان تكــن لم تجــب التقيــة بانهبا بالفعلل ليست تلخزم القائه بالنفس في التهلكة فانه وإن يكن قد لدزما فيما إذا اضطر إليه الرجال كميا إذا ما اضطره الجوع فلا كيف يقاس وهو لا يصدق قط بانے لنفسے قد قتالا والحــال أن الله قــد أباح له لنفسيه وفعليه الذي فعيل لا تقتلوا أنفسكم بحال من صلحاء امـة المختـان وجوب ما قال به فليلتزم قولية تكون أو فعليه إن يتقى بالقــول إلا أن خـرج أو إنه اتلف نفسا أو اضـر ففيه خلف سروف ياتي لأمد إن لم يكن في ذاك ضر لبشر على اللسان كلمة يكفس وكولاية لمبطل فستن تجـــري على لســـانه والنطـــق خــــلاف ما قـــال به واظهـــرا والخلف في الثبوت للطلاق تقية قولان فيه رسما على امــرىء كما إذا فيـه ظهر ظله بنصو جرح ينشب لأحد يفعله وإن يدل بغيره عن نفسه إن تزهقا عن غيره فلا يجرون الاتقا مال كما أن دلهم من يصف إذا على المسال لهسم ما دلا قولا فاما أن يكون ما زكن لمن إليسه ضرر اتيحسا

فانه إن كان عنه أمسكا صح بان يقال إنه قتال يدخــل في قـول لذي الجلال وإن في السنة والآثسار ما كان قد يدلنا على عدم وإعلم بأن هـذه التقيـه فان تكن قوليه فلا حرج مما يجر ضررا على بشر أما إذاأتلف مالا لأحاد أما إتقاؤه بقول قد صدر فانه كمثلما ان يجري والقلب بالايمان منه مطمئنن ومثله عداوة المحق إن كان في فواده قد اضمرا وكطللق الاهل والعتاق بذلك القصول الذي قد نجما مثال ما إن كان في القول ضرر دلالـــة على امــرىء ويطلــب أو نحــو قتلــه فهذا لا يحــل لأن هـــذا إنما كان أتقـــي ونفسيه لم تك أولى بالبقاء مثال ما أن كان فيه تليف بمال غيره وخاف القتلا وإعلهم بأن الفعل حيث لم يكن من جنس فعــل كان قد ابيـحا

ونحـــوه من كــل شيء قد حرم لها الاله في ضرورة تصبح ومثــل قتــل احــد بغير حق اباحسها الله لضر حسالي بها الضطر على ثالثة تقدما في النظم مذكوران المحسة وبسالث الأقسوال فانــه قد کان ایضـا پســتدل على الذي بالجسوع ناله الضرر في ذلك المحال حين بينا نص الكتاب وهو ذكر المخمصه من بـاب اغلب مـم العادات لذي ضرورة فذاك لا يصصح نرفعية عن صحبنا أولى الهدى شيء وفيه الحد كان حصلا فان في ذلك خلقا نقلا فسه وما عن ذلكه مناص ذاك بقصد إنه ليس يحل ذاك بعمد وبعبد وأن حصل على وفياق ما غدا جانيــه خـــلاف ما كان لنـــا تقدمـــا بانما القصاص ليس يجب فيه باكراه عليه يسأتي في خبر عن سيد السادات

كأكل ميتة وخنزير ودم أو أن يكون من فعـــال لـــم يبح كمثل إغراق لنفس أو حرق فان يكين ذلك من أفعيال فالخطف في الجواز للتقيسة من الأقاويــل ومنــها اثــنان أولها الوجوب ثم التالسي حظــر ومن قال به من الأول بالقصـــر في إباحـــة الذي ذكر فالنص إنميا أباحها لنيا لا مطلقا وقائل الاساحة لم يعتبر في ذاك قيدا خصصه وإنما قد جــعلوه أتــي فان يكنن ذا الفعنل مما لم يبح تقية بلا خالف وجدا وإن يكن اكره إنسان على أو القصياص وله قد فعيلا قيل يقام الحد والقصاص لأنميا الفياعل إنهما فعيل وإنما القاتال إنما قتال فواجيب فعل القصاص فيه وجاء في قول لبعض العلما وكان في الذي اليه ذهبوا والحدد للذي من الشبهات ولتدرؤا الحدود بالشبهات

حكسم الخطساء

وفعلته لمتا يكن بحجسر إن يقصدن ضرب طير قد سما شخصيا ومنها تحصلن قتلته لزوجيه أنت حصان برضي بقول انت طالق حدام إنك شخص صالح نبيل ونحيوه من خطاء منيه صيدر ثم يقول خالــقى عـــذبني حيث أراد أن يقبول ريب إدخليني النار خطا وحالا خيـــر الورى حين أتـــى وسأله نؤيته وكان قبالا وجما بان في فعيل الخطاء لمن سلك بان يكون سببا توضحا في قتلــه ونحــوعتــق الرقبة صـــار مخففــا على من قد فعل ويرفيه القصاص عند الفعلة اثـــم الخطاء عمن لــه قد فعلا جاءت به صحائح الآثار بعض إلى رفيع لأحكسام تجب على الذي أخطاء ثـم اتلفـا مالا ونحصو ذاك قصد يراه يوآخذن بالخطاء من فعسلا

ثم الخطا القصد لفعل أمر فيخطأن بغيره كمثلما كان مساحا فتصيب ضريته أو يقصدن أن يقول ايضا فيخطأن مسع ذلك الكلام أو يقصدن لعبده يقول فيخط أن فيقول أنت حسر أو يقصدن يقول رب ارحمني كمثلمـــا جرى لبعض الصـــحب إدخلني الجنة ثنم قالا ضياق علب الأمرحتي قال له أنك لا بأس عليك لك ما وقيال نور للدين يظهرن لك نــوعا من القصــد لهذا صلحا ليعيض احكيام كبذل الديسة لكين متى ما القصد فيه ما كمل فسيوجب الغرم على العاقليسة ورفيع الله بفضيل حصيلا على لسان المصطفى المحتار وقال نور الدين ايضا وذهب فلا ضمان عندهم قد وصلفا بذليك الخطا الذي أتاه وهل على الله يجوز ذي العلى

بالنع بعض عنهم قد نقله هــــذا وقـــالوا إنــه في ظاهــر يا رينا أوخطاء أتيانا ما طلبـــوا الرفع ولا تعـوذوا وقروع ان يوآخدوا بما رسم حكما من الاحكام ما بين الورى قد كان فيما بينه وذي المنت نفسا وكان خطاء ذاك فعل تكن لــه بينــة فيما ألــم إذ لم يكن له بيان يعتمد ىنقاد للحكم فيمضى فيمه وكان ذا بخطاء قد افلته وحاكمته عند قاضي البلدة عليه حسب لفظه المنطوق كان به حاكمهم قد حكما بخيطاء ومنه شاء الحكما فانه يعتق حسب النطق

أم لا فقالت فرقة المعتزله وقد اجازت فرقة الاشاعر إن لا توآخذنا إذا نسينا قــالوا ولو ما جاز أن يوآخذوا والاتفاق واقسع عسلي عدم وكل من الزميه ما ظهررا يلزمه ينقاد للحكم وإن على خطياً وذاك مثيل من قتل فانـــه إن حاكمــوه وهــو لم فحكم القاضي عليم بالقود فانه لواجبب عليسه ومثل مين طلق يهوما زوجته فخاصمته في وقسوع الطلقة فحكم الحاكم بالتطليق فواجب عليه ينقاد لما كذاك من أعتق عبدا يوما فحكه القاضي له بالعته

النسيان والوسيوسة

أميا ذهبول جاءه الانسان منبه ليه إذا منا عنيا لبعض اعضاء له إذا غسل أو إنهنسيان جهل صـــدرا إذا نسى لو نبهـوا عليــه فانها قول خفى هجه إليه أو له متى ما لبســـا وهي حديث النفس والشيسطان ولیس من خیر به مستی بدا بها فان ذاك الهـــاما يســـم يقال إيجاس متى بها نزل نيــل الخيــور أمل الضــمير لاحد ولا عليه مثالا أميا بان يكون في أشياء فربـــه بعــــذر دون ما جـــدل يلزم علمها كعرفان الصمد وما بــه جـاء من التنزيــل لانما ذاك ولا شاقا بجهــل من بعـد قيام الحجـــة والانبياء غير نبينا الاجلل عـــذر له قد جاء خلف السلف يلـــزم علمهـا على هـــذا الملا في حق ذي آلالاء خصوصا معتبر

ولتعلمن بانما النسيان وذاك ما ينتبهن بالدني وذلكم كمثــل أن ينسى الرجــل وذاك لا باس به إذا طرا وهـو الذي لم ينتبه إليـه أما التى يدعونها بالوسوسة لقصد إضلال وذا من وسوسا أي أوقع الوسيواس في الجنان بكل ما لا نفع فيه وجـــدا وكل ما مـن عمـل الخير الم وللذى بها من الخصوف حصل وللذي يكون من تقدير وخاطر لكـل ما يكون لا وذلك النسيان في الانباء لا يلسزمن علم بها ولا عمل أو إنه يكون في أشهاء قد وهكذا معرفة الرسيول وهالك صاحبه اتفاقا في حكم من لهدده المذكورة أمسا إذا كان نسبى من الرسيل أو ملكــا ليس بجبريــل ففي أوأن يكون ذاك في أشياء لا وذاك أماا أن يكون ما ذكر

ونحوها من كل واجبات فباتفاق يعذرن فيها وذاك نوعان لدى من نوعوا وذاك مثل الدين والوديعة لو إنه في أول الامر أعتدي وقد نسى ضمانه وغابا كزوجية طلق عبيد اعتقا وعتقه للعبد أو للامسة وملكه ففيه خلف قد ذكر مع إقـامة على ما ذكـرا فى كل ناس ولديه م ثبتا وإنه في حكمة قد جعله جهالا بانه حارام قاما وسوس في النفيس فذاك إنما دفع لها يحسب طوق حصلا من خاطـــر في قلبــه له ارتمــي يلتق إليه بالنه محتفسلا

وذا كمثل الصوم والصلوة فهذه الأشياء من نسيها أو من حقوق للعباد تقع ما قـــد غـــدا معلقـــا بالذمــة ونحيوها فالناسي عيذره بيدا وبعد ذاك الحال منه تابا ثانیهما ما عینه کان بقا وقد نسى طلاقة للزوجة ثهم على إستمتاعه قهد استمر فبعضهم فيه له قد عذرا إذا لحــديث بالعموم قــد أتى ومنهم من لم يقل بالعدر له كمثـــل من يرتكــب الحـــراما والرفع للاثهم عن المرء بمها يكون من بعد إجتهاده على فواجب عليه لا يحبب ما ولا يقرره بنفسه ولا

عمسل الباطن

والاتصاف بالعبودية قد مثلل تواضع وخلوف والحلدر تملكـــة النفس وبالمراقبـــــه وتحصيلن في العمر القصير وفيه قد ينسال ما لم ينل تسبيحة من رجل مراقب من جملــة الجبـال من أعمال وإن كبل ليلية للعيارف ومن يحقق إن ذا الجسلال راقب نفســة لذا واستحضرا لعالم بكل ما قد يخطير منه وفعيل واستحى من ربه أو إنه يقصرن في طهاعة ويورثنه الحيا منه متي إن شاهد الجالل ثم العظمه وهو مقام للمقربينا قــالوا ومن قـد كان لم يشاهد كما هو المعروف مسع من علما وأول النوعين فهو افضل بانما الاحسان اي معناه فان تكن لــم تــره فانــه وإن معنى قوله كأنكا بصيورة الضعيف وهي حاضره

صار من الواجب حكما لايرد فكـــل من لم يتصــف بما ذكر للنفس تنميو الطاعية المقريبه بركــة من رينــا القدــــر في العمــر الطويل من خير جلى فانها افضل في المراتب ذي غفلية لا زال ذا اهمال كليلة القدر بلا تخالف رقييــه جــل بكــل حــال في قلبه أن آلاله الاكبيرا في قلبه وكل قصول يصدر بان بیسارزن لیه بذنیسه خالف جل بكل حالة ما يرســـخن في قلبـــه ويثبتــا وذا مقام أرفاع ما افخمه طيوبي لأهليه الموفقينيا فليستحى من ذي الجلال الواحد مقسام أصحاب اليمسين الكرما كمثلما عن الرسول ينقسل إن تعبد الله كأن تدراه يراك من هناك راقبنه تــراه ای تصـورن نفسـکا بين يـــدي بعض من الجيـــايره

فليس يتركن شيئا قد قدر وحسين سمت ومن الخشيوع منه قصور حينها قد حضرا وإن ذاك الامسر تشبيه غسدا لارؤيه لداته المعظمة ورويــة فكــل ذا تجنبــه فانـــه يراك فاحـــذر امـــره تراه فاعله دون ما اشكال منك وما قد كان ظاهرا هنا ما يترتبن على ذا الباب فلتحــــذر التقصير منك أن يقــع ذلك خشيــة الالــة ذي العلى من أجــل عصيـان له قد كونا شكرا وتعظيما لمن بها يمن باربع جــوع وصمت كائــن فيهـــن كلـــه لنا محصـــور قد قيـل أبدا لا بنا ونالـوا وطاعية لربية الجحسال وكل إحسان من الجـــوارح شر الفتى وخيره والرشيد إلا بحسرة عليه تظهر وتلك ما أعظمها وانحسا إن كان محسينا مدى الازميان مثل إهتمامه برزق قدرا فليدفعن ذلك بالتوكل

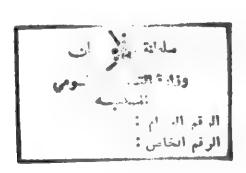
براه ذلك الضعيف المحتقيين عليه ها هنامن الخضاوع كـــذا تحريـــه بان لا يصـــدرا او ســـق آداب بوجــه مابــدا لرؤية الجالال ثم العظمة سيحـــانه جل تعالـــى عن شبــه وإن معنى أن تكن لم تره إن لم تكنن بروية الجللال بانــه براك مـا قد بطنـا فاكتسبب الحيباء باكتسباب فانه حتما عليك مطلع وسيق أداب وإن حاصيلا وواجب على الفتى أن يحسننا ويفرحن لطاعة منه تكن وإنما يصلح منه الباطن وعسزلة وسسهر والخسسير ثهم بههن صهارت الابدال ويحجب الباطن حسب المال رياســة وكل ســؤ فاضــح منبعه الباطن منه يبدو ولا يموت أحد وبقهر ای کیف لم یحسن إذا کان اسا وكيف لم يزدد من الاحسان وللعبادات مواضع تسرى وكمصائب عليسه تعتسلي

عن غيره من كل حادث حصل ما عند ربــه الجليــل ذي العلى وذاك في قرول لبعض الخلق إلى الذي مع ريــه المهمــن بأن الاكتساب اولى وأحق لا ينظرن بياطن منه الى أولى بــه وإنـه لا فضــل وذا هو المختار والمعاول وغير رزق من جميع الطرق من سره يكون أقوى الناس يرفع هـــذا للنبى الافضــل هــــذا الورى فليتق المحارمـــا یکن بما فی یسد ربی ذی العلی فى يده وربه الضمين أشـــد من مصــيبة عصيبــة والخيوف في القلب على سواء إن يغلب بن واحسد للآخسر فان عـــرا ففي الهـــلاك حـــلا يميل للرجا باطلاق صدر وأظيب للطاعات طيلة الاميد لعمل من مفسدات بادیسه والجاه والتعظيم ثم الحرمة تقرب بــه إليهــم يبــدي ونحصو ذا وكلسه محصرم يظهــره بلا ريـاء فيه عــن

وهـــو انقطاع القلب لله الآجـل وهكذا سكونه ايضا إلى وذاك في الرزق وغير الرزق اولى مــن الكسب الافليسكن وكان بعض العلماء قد نطق أو ان يكسن ذلك إذ توكسلا ما بيد المخلوق فالتوكل أو لا فان الاكتساب افضل والاكتساب كائن في السرزق وقد روى بعض من الاكساس فليتوكلن على الله العلي ومن يسره يكون إكرما وإن من قد سره اغني الملا أوتق منه بالذي يكون حسرمان صبيرنا على المضيبه ويلزم الحصول للرجاء ورخصوا ان لأهالك يعتري وذاك مالم يعسر منسه اصلا وبعضهم رخص للذى احتضر ورخص البعض لــه ان كان قد ويلزم الاخالص وهو التصفيه كالعجب والريسا وحب السمعة منزلــة مع الوري والحمــد وطلب الاجسر عليه منهم ومنقص من اجـره كمثـل أن

ونحــوه من سـائر الأشـياء وقرنــه كــذاك بالكراهــة وهكــذا ايضـا أناء الذهنـب وذلك الاخــلاص شيء قارنـا من قبلــه كذلك االتاخيــر لا وقــول بعض جـائز ان يعتقد معنـاه أن ينوى قبيــل أن يقع أما الريا والعجــب بالذي فعــل

ودون ما قصد للاقتداء مشل وضوء باناء فضة كدناك ايضا عدم الترتب للفعل لا يصح أن يكونا يصحح بعد عمل قد عملا لجملة العباده المتى يعد في عمل يخلصه إذا شرع فيحدثا لو بعد إتمام العمل



في الجائز من الكالم والدعاء

وربنا اجسابة فيه ضيمن تمامها بها الكــتاب نــزلا فيما رواه القطب للائمة والشرب من شيء له يحلل غير محرم من الاشياء في صفـــة الله المهيمـــن الصمد لانــه لما يكن في الحكمــة ما ليس جـائزا من الشــئون ولم يكنن ضمان ذي الاجسابة يجيب من قد شاء بالشرط الجلي لم يأت بالشرط كمثلما زكن ونحــوها اني ذو إجــابة لأجلل داع ولأمسر قد حصل وذاك إجراء لفعل الشر من كان داعيا بامسر يحرم عليه ما من ذلكهم ينتسب لهالك ولا ضمان مسال من فعلـــه ذاك لحــد الســحر فهو كمن بسيفه قد صرعا الا بميا قضياه ذو آلالاء مرتبا على دعاء حصلا فانــه من جملـة القضــاء ومشرك في الشرك أيضا مرتدي

أما الدعاء فهو فرض قد زكن لقــوله سبحانـه ادعـوني إلى لكنن ضمان تلكم الاجابة بشرط فيه أن يكون الاكل وكون ما يطلب بالدعاء إذ الحسرام لا يجوز للابسد أن يضـــمنن فيه بالاجــابة بأن يقول إنكم سلوني بأن اجيبكے له بحالــة فيه على العمروم فالله العلى ولا يجيب وقد يجيب من فان معنى ما أتى في الآيــة ل_ن اردتـه وقد يجيب جـل في غير جائز بدا من امسر على يديب ثم ليس يلسزم إلا المتاب ويخاف يكتب وما علب دية بحيال إلا الذي يخسرج في ذا الامسر وقيل من يقتل شخصا بدعا ولهم تكهن إجهابة الدعهاء في ازل لكـن قضي أن بفعــلا وإنه قد قيل في الدعاء ويستجيب الله للموحسد

بانها مضمونه بحالة ولم يكن بشارب أو أكل لكنها تكون في مقام وتارة تكون ايضا بالعوض أو في كليهما على ما ذكره يلزم أن يحضر من قد سألا شريطــة لقــدر الرحمــن من حصق تدبير هناك يحتم لله ذي الاحسان وآلالاء ذلك غافيلا وغير داري احــوط كي يســكنن النفسـا إن لم يجبب في سوله ويعطى كيلا يكون العبد فيما طلبا فيما له يسال من سيوال دعائــة في حيـن يدعــونا يحتملن في الدعا غيرهما في بعض حــال ليس يحمــدان إذا دعى خالقه وسالا خيرا لى الحياة في ديانتي وأغدني إن كان لى غنائي ومالــه يقول أن يـوما دعـا وهكذا لا يدعون لا تفعل نهى عن الهـادي الامين بسند فانه لا مكره للاعظيم إن يتركن إتيان قول إن ترد

ويعضههم يقول في الاجابة لكـــل داع لم يكــن بغافـــل أو لابس شيئا من الحرام بوفيق ما يطلب من الغيرص في هــــده الدنياء أو في الآخره قالوا وإطلاق الدعا جاز ولا في قلبه أو فيه واللسان فيه وما به الاله أعلم لأن هـــذا موضبع الدعــاء لو إنــه قد كان عن إحضــار لو إنميا إحضيار هذا امسى ايضا وكيالا يبدين السخطا والبعض للاحضار منهم أوجبا معترضيا على العلى العالييي وينبغى بأن يقيدنا بالخير والصلح إن دعى بما مثل الحياة والغنى فهذان فينبغي بان يقول مثلا لآهم رب احياني ما كانت كـــذاك خيرا لى في دنيــائي خيـــر الديني ولدنيــاي معــا رب افعلن كذا كذا إن شئت لي كذا كذا إن شئت إذ فيه ورد لكن على مسئلة فليعزم وإن معنى عزمه السذى ورد

فليقتصر هددا على الدعداء لله فهـ و الجد في الاشــياء وقيل حسن الظن بالرحمن جــل فانه يدعو كريما واهبا مثل رضائي عنك حينما دعي له رضي من العباد حاصل برحمية منيك الله المين وبعضهم يمنع مثل ذلكا والذكر للرحمن ذي ألالاء فالكــره في الاسراف غير خافي من كان فاسقا وبوذي للمسلا على دعائــه بكل موطـــن أمسر لاخسراه بسلا توقف محالا مع ذلك المـــؤمن على الذي لديه في التبري فذلك التامين منه امتنعا دعـاء شخص في الوقوف نزلا في أمسر دنياه له قد بانا للمؤمنين بعمدوم اظهره أو مسلم على الخصوص وقعا على دعا غير الولبي الحبب بانه المنصور أيضا ونصر رب العلى عليهـم واظهـره معـــنى بان ربــه قد جعـــلا هـــذا الذي يظهــر عندي حالا

فانها صيغة شك جائي وقيل معنى العـــزم في الدعــاء والجيزم إن يجاب ما له سأل في أن يجيب ما له قد طلب وكرهوا قول ارض عنى في الدعا حيث رضي الاله لا يعادل وجاز أن يقول رب إرحمني وتبيب على خيالقي بتويكيا وجاز رفاع الصوت بالدعاء في عرفات دون ما أسراف وجهون الدعاء بالموت عسلي وإن دعا الولى فلتؤمنن في أمر دينــا قد دعى أو كان في إلا إذا دعى بمسالسم يكن كمثلما إذا دعي بالشر لا عنب مسن يومنن على الدعا وهكذا أيضا يومنن على والمتبرا منه مهمها كانها أو لسبواه أو لأمسر الآخسره أو إنه للمسلمين قد دعا ولا يومين عنيد غيير القطب يقال للغالب ظلما إذ قهر ولا يصــح أن يقـال نصـره قــال الامام القطب لا باس على هــــذا عليهـــم غالبــا وقـــالا

كفــرا يقـال كافر بين المــلا فانه قد خصص للمذكور برجــل للكفر كان اكـــثرا منيى في الدنياء منه يبرا إنى خيـــر منســعيد أو حمــد فانــه مما يكـون حـــلا أو غيره من انبياء أو كتب أو إنه بدون ذكر حرمة ولا بحقيه عليك ابدا ريى بأسمائك كل ذلكا اسال بالا سلما فليس يقلم قد عظم الله العظيم أجركا ذكرك الله بخير جياء وكيان عنبدك العزينز المقتدر وهكذا على الاله أجركا مخاطبا غير الولى المرتضى كالستر من عيويه والزاهة وسعتره كذاك باللياس ســـتر من الله على البريـــة بان تخاف من اخى ظلم وشر أو يحقدن عليك أو إن يشتما وهــو سواء كان ذا جارا لكا أو غير ذا عنه الجهواز وردا لــو أنه على تقيــة جــرى قتـل وضرب خشـية أن يفعلا

خلفا لا قد جاء عن بشير اي خص اسم كافر من الوري ومن يقل لم يك شحص خيرا ولايصے أن يقولن احدد الا إذا ما قال عندى فعالا وجوز الدعا بحرمة النبي وسورة أو نحو هذى الصورة وغيير جائز بجاه احمدا وجاز أدعوك كذا أسالكا قال الامام القطب غيرى يمنسع قال وعندى جائز كذلكا وإحسن الله لك الجسزاء وهكذا بارك فيك ونصر كيذا عليك الله ايضا باركا وغفر الله لكم ما قد مضى بنية الدنيا مع التقية في هــــده الدنيـــا وبين الناس فان معنى تلكم المغفرة قال ومعنى الاتقا الذي ذكر إذ يقطعن عنك نفعا علما أو ينفرن عنك أو يبهتكا أو صاحبا أو ذا قرابة غددا ويعضيهم يمنيع ما قد ذكرا قال ولو ذاك تقية على

ماسكاغ منع ذاك في مقال في خبر عن حاطب قداسندا فقال ما هنا لكم قد قالا مندوحـــة تكــون عن أمر الكذب فيما رواه قطبنا الحبر الولي وجاء في جوهرنا السني ليس يجــوز قالــه الهجـاري من منتهي يجون في الآثار إلىـــه ينتهـــى كما قد يوجــــد والبعض للقولين طررا منعا والحمد لله فذا لا تفعيلا حمدى لا تكربه في ذا الشأن لكـــن فتاتي وفتــاي عنـــدي لم يتبكن هددا لاجل ما نزل أقصوى دليل لجصوان الأمسر عماد عنده عالا وجالا لسبه ويعضيهم أجساز ما وجد فسذاك جسائز بسدون رد به لنفسه يجهون ابدا والمنسم قول لم يكن في مذهبه فلان مسن بعد الآله ذي العلى ثم إليك يا ابا عمران إن كـان هكـــذا من الأشـــداء إن كان ما قال به وحصالا عبساده الأعسلي معنى زكسن

وهكذا اخذ كثير مال قسال ولى يسدل ما قد وردا إذ شاء أن يخلص الاماوالا وفى المعاريض لــنا تروى الكتب والمستعان جاز بالله العسلي قسال بمعسني المصدر المنمي والمستعان بالاله الباري وإنه ليس وراء الباري اي ليس بــعد ذي الجلال احد ذلك ايضا في حديث رفعا ويكرهن قول من يقطول لا لكن يقول لا وللرحمن ويكرهـــن أمــتى وعبـدى كما أتى في خبر لكن لعل عبادكم امائكم في الذكر ولا يجوز يا عماد من لا وهكذا باستند من لا سند والحميد للرجمن حييق الحميد والحمد لله بما قد حمدا وهكذا ايضا بما هلل به وكسره إعتمادنا أيضاعلي وجاز انظرن إلى الرحمن وجوز الحمد لندى آلالاء بفتـــح همـــز إن ومعنــاه على ولا يجهوز إحتجه الاله عن

بان يروه فالجــواز رفعــا قد حجيب الاله عنيه الخلقا بعرشه أو بالسما أو بالحجب بالحد في ذلكم والكشه لما هنا من حجب مرئيه سيحانه بعانه وقصدرته وبعضهم اجازه ووسعا أنا رضينا بقضاء نفدا وقدر كون في البرية ولا يج وز في الذي قد رفعوا والسعز فالمنسع لسذاك رويا ويا رجائى جائز عيانا بل إنه قوس الاله ظهرا يقال اسم ملك كل ورد على الذي من طينة سواكا على معاصى الله ذي الجــــلال عليه شخص لو عسلا بمظهر افعله فذاك منبع علما اقــدره اعــزه اعظمــه احلمـــه ومثل ذاك أرزقــه توهم شيئا همكذا قد صيره منتفيا عن الآله الأقرب لأن من كان هنا تعجاباً لا الله ذو الآلاء والافضال إن كـــان من صفات فعلــه جرى

اى إنه عن العباد امتنعا واحسوط الامسور فيمساحقا وغير جائز بحال احتجب لانه يلزم منه الوصف أعنى إنكشاف ذاته العليسه وإحتجب الاله عن خليقته فیه خیلاف بعضهم قید منعا والامر لله يجروز وكذا اى بقضاء الله رب العرة والراى لله فداك يمنصع قــول تعالــى ربنا بالكــبريا وجاز استودعك الرحمانا ولا يقال قوس قانح ما نارى فان قرحا أسم شيطان وقد ولا يصح قول ما اجراكا الاعلى التقسدير في المقسال لانه أجل من أن يجتري ولا يج وز القول في الاله ما كـــذاك لا بجــوز ما اعلمــه كيذاك ما اقتليه ما اخلقيه لانما العبارة المعبره لس لكون ذلك التعجبب كمثلما قد قال بعض النجبا هــو الذي قال بذاك الفـال وقال بعض بجاواز ما ترى

كـــذاك ما احلمـه ما ارزقــه لنفسه وخالقا وقاتلا أحسن تدبيرا له وأتماما بانه لمن صفات الفعيل في صبيفة الذات وفي الفعل معا فانـــه لنفســه ذاك جعــل لم يكسن المعنى الذي هنا زكن قائله وغير ذا لم يطلب ربى وما اعلمــه واحلمــا مما غدا بحير للافهام عليه بالذي به قد جاءوا من خلقه لانما التعجب يخفى على الاله خاف في الملا كـــذاك ما اصبرهـــم في موضع لسان خلفه تعالى وعللا جازت بانها لتاكيد ترد سيحيانه عما يقيال اجمعيه تنبزه الباري كسذا تجبرا ومصدر مثل تكبر رسم ثم ورود ذاك نــص يجــرى قلنا به من صبيغ وعلما جاء وفي بعض الاحاديث عرف ايضـــا تعالى في كــــلام للصمد ذكرت قائسلا ولا مسلما كنحــو ما أقتلـه ما اخلقـه لانه كان حليما جعللا كـــذاك ما احســن صنعه وما إن فسر التدبيــر في المحــل وبالجواز القطب فيه صدعا أما صفات فعله عز وجل أما صفات الذات فهي حيث أن بان شيئا صير الله العلى جاء به لمطلق التعجب وإن معنني قوليه ما اعظميا بأنه في غايسة الاعظلام والقصد من نلكم الثناء والله ذو الآلاء ليس يعجب يكون من خفاء أسباب ولا وقسوله أبصر بهسم وأسسمم فانما ذلكم جار عالي أما تصاريف تفعل فقد لا لتكلف ولا مطاوعه وذاك مثلل قولهم تكبرا كـــذاك اسـم فاعل مما علـــم وجاء اسم فاعل في الذكر أو إنه كالنص في جهواز ما وجائز تفاعل حيث ورد قــال ولسـت في أجـازتي لما

ليست كما قالوا بتوقيفيه فسه هناك مادة ووجدت حيث عظيم قد أتى وعلما فان ذاك القول مما حجرا ما بين ضدين ويصدرنا أرض الآلب وسيماه مثل ذا وجاز مال الله دون مريحة كم متخوض بمسال اللمه قـــد شاء ايضا في حديث قد زكن ردائه ونعله خف عللا أو بقبحــن لو كان ما قــد يعلم وكل شيء ملكسه بسلا جسدل حال الدعا إلى خيال الصدر كفعــل ها دينـا بحال الخطبة في عرفات فهو غير حجر والصبوت مطلقا بكل حيان ومن تذلل لـــرب العـــــزة وجاء ايضا في كلام الرب والرفع لليدين بعض النجبا إلى حيال وجهه والراس لفـــوق راس أن يكــن قد رفعا إن يفرغــن من الدعـا في الحين أن تبسطن يسراك حالة الدعـــا وتسطن اصابع اليدين محركا لها ماع الانابة

مان اسما خالق البريسة لأن قولى فى الذى قد وردت مثل تعاظم وقد تعاظما قال وأما مثل قول أفتخرا لأن الأفتخار يأتينا وجاز قولهم يباهى وكذا وبيته لمسجد والكعبسة لما أتسى للطاهمسر الاواه وذاك مال الله يوتيه لمن ونحو ذاك لا قميصه ولا ونحصو ما قلناه مما يوهسم جميع ملكا لذي الآلاء جل والرفع لليدين غير حجرر وجاز أن يشير بالسبابة ورفسم صسوت بالدعا والذكر واختار بعض خفضك اليدين لأجل ما فيه من المسكنة واصلل ذين كائن في القلب يدعوننا اي رغبا ورهبا حــال الدعا يقــول ما من باس ويعضيهم اجسازه حال الدعا ويمسحن الوجه باليدين ويعضهم قد وصف التضرعا وظه رها للارض في ذا الحين تشير من ذلك بالســـبابة

فـــــذاك أن تضــــم في ذي الحالة وهكذا كفيك ايضا تجمعا كذا رواه القطب للتبيين فانه يقول حالا مبتدر شيئا وعند ذلكم يكبرن من الغدو ورواح لسقر خالقه شبيئا ولوقد فعللا عن حكمــة الله خروجا إذ حصل من قب أمت من بني الكمل وارجعهم لي في الدنا في حجري لالف عسام أو كنحسوذا العدد ملك سليمان عظيم الملك ويدعــون به يكـون جاهــلا وكان خارجا بهذا الشان لحد ملئزم وقد تحكمك عبد لسديد له في حــال هناك والالزام حيث يجرى لو كان لفظه كلفظ الامر ولاستكانه وللتواضع يقال إن العبد حين يسألن سواله ومع دعاء قسد بسدأ يأتى فواحد من الاثنينن أو إنه لم يدعسون ايساه

أما الذي يدعى بالاستكانة اصبابع اليدين ضما اجمعا وتجعسل الجميع تحست اللحية والابتهال المسد لليدين نحــو الامام ويطــونها الى ومن الهنحو جنازة نظر الله ربى وبه لا اشـــركن أعسون بالرحمن خسالق البشر ولا يجهوز لأمسري أن يسهمنلا فلا يكبون فعله الذي فعلل كقول من يقول ربى إحي لي من قبــل أن يجـئي يـوم الحشر وآجعيل الهي العمر مني والامد وهب لي اللهم ملكا يحكي فمين غيدا لمثل هذا سائلا ومتحكما على الرحمان عن حد سـول خاضع قد عظمـا وليس ذاك الأمس من سيسؤال وإنما مجراه مجرى الامر وذلك السوال دون نكرر فان فيه صيفة لخاضيع وبنفى انفــة ولا يجــوز ان يأمسر ربه وينهساه لسدى وقبيل والدعيا على ضربين يفعله لعبده دعداه

في الذكــر عن امــلاكه الكرام تابوا من العباد اجمعينا من العـــذاب والجحيــم الموبق للمومنين يدخلن في الجنة تابوا واخلصوا له يقينا أو إنه لم يدعون ولا ابتهل الهنا يفعله في الاماة مثل دعا من انبياء جائي منهم دعا بكرنها لما تكن من وقيت افعيال هنا وكثيرة بانــه يكره للــذى دعــــى وخطية وغير ذي الحالات فى الرفع لليدين يوم عرفه لانما الله المعيد المبدي صحدورنا وبالذي قصد تاتي يرفيع لليدين اي رفعيا أشد يديه بعض عنه هذا يرفسع يشيير بالاصبع منه فقيد دعائه رواه بعض السلف ومنه لذي نفاق مرتدي بالبطين من اكفكه وابتهلوا حــل بيننا و من هو الشيطان شخص يم وت وهالك وبالا اخا فسروق وهو موذ للورى أدعوك باسمك العظيم المسن

كماحكي الالسه ذو الانعسام إذ سالوا الغفران للذينا واتبعه وإن يقسى وقد علمانا ان مولك المنة وإنه بغفير للذينيا دعى بــــذاك الامرداع وســـأل والثان فهو لم يكن من حكمة الاعقيب السول والدعاء للاشياء التي لولم يكن على سبيل ما عليه كانست وعن ابي المصور بعض رفعا أن يرفعنن يديه في الصلوة ورخص البعض من أهل المعرفة قيال وما نحب رفيع الايدي رب قريب عالم بذات قيال وليا نرفى الصحب أحد الا أبا مودود كان يرفسم وكان بعض صحبنا الاماجد كان النبي المصطفى يقهول في لاهمه لا تجعمل على من يسد وجياء في روايية ان استألوا وجاز ان نقول پا دیان ولا يجوز لامرىء يدعو على إلا إذا كيان الذي قيد ذكيرا وجائز بان يقول إتك

يا سيدي وخالقي باسمكا لغير من كان ولسا اقررا ينصرفن في لغات تعتبر لجائز منها فلا اثم بدا لسلم هذا سريع للغضب يكرهـــه يغيضــه إذا صـدر بان هــــذا من شرار الحلـــق قد وجبت براءة فسلا لعا على امرىء اخسى تقى وبسر شر الدواب عند رب العسزة إلا إذا يسرجع عمسا قد فعل مشتهر بالكفر والبوائيق وشريه لما يكون مسكرا من إنتهاك الحــرم والذي حجـر إذ ذاك من تزكيــة قد جعلــه بان نزكي نفسنا إعلانا مع نفسه فعسلا وازكسي عنه طاعــة ربه فــذا يجـوز له إن افعلن كذا واظهر حقیقے فان ذا لین بحظـــلا لقد جرت منه بمثل ذلكا قــد فعل الكفــران كافر فتن يصــح أن يقال دون مريـة يقال مخطىء فذاك قد حظال وإنه واقع للمعصية

ولا تقـــول انني أسيالكا وجائز لكاتب أن يكتب پاسسیدی مولای حیست ما ذکر إلى وجــوه فاذا ما قصـدا ولا يجــوز قول سئ الآدب أو نتن الريه لأن ما ذكر ومن يقل لمؤمن ذي صدق فمنه حالا عنه من قد سمعا لأجلل ما قلد جاءنا في الآية هم الذين كفروا بالله جلل ومن يقلل لرجل منافق والأكــل للحرام مع ظلم الورى يقسر بالزني وغيسر ما ذكسر إنى خيــر منه لا يجــوز لــه والله ذو الآلاء قد نهانـــا أما إذا ما قـال خيـر منـه إذ عنـــد نفســـه يرى ما فعلــه وجاز أن يقول إنى أقدر وكان ذا على المجاز لاعلي لانما عادتهم هنا لكا قـال بشير لا يقال كل من وواقمع المهومن للخطيئة كـــذاك اخطا جائز ولا يحــل وجائز قصول عصى في الجملية

بانه عاص ولن يحلا يجوز للمومن أن يقولا ربى فقـــال البحـــر فيما قد بدا حقا لدى نفسى هدا الموقن فارسيل الحبر ابن عياس الولى انك حقا مومان جزماتا فى الجنة العليا لأن ربكا لهم مع الله مقام أرقيي انك حقا مومن مسع العلسي منے بایمانے فانظر ما تری إذا أتاك سيائل وقد سيأل انا لدی نفسی مومین اشم فاننى بـــذاك لســت أدرى حقا بلا شرط له تكون إنى حقا مومان قطعات ان قــد رضى عنى الاله ذو العلى لا يشهدن احد في البشر فریههم قد کان عنههم رضیا كيذاك للفاروق صينوه عمير لكننا نشهد مع من شهدا والمومين الصادق في الجنان فنشهدن له غدا بالنار ان تشهدن لهن بالجنات كان من الاثنين واحد وجد على التمام وعلى الكمال

ولا يجوز أن يقال أصلا وعن فتى مسعود جاء منقولا إنى شخص مومن حقا لدى يجهوز أن يقهول إنى مومن ولا يقول عند ربي العلمي إلى ابـن مسـعود إذا ما قلتا عند الاله فلتقدل بانكا قال لنا في المومنيان حقا قال ابن مسعود إذا لم تقل فان ذاك الامرر شك قد جرى قال ابو محمد الحبر الاجل بقهول أنت مومن فقهل نعهم أميا مع الله العليي الامير فان يقـل لم لا تقـول مومـن فقل لــه انى إذا ما قلــت قط عا لنفسى بالشهادات على وقيل عن محمد بن جعفر لاحد الا الهداة الانبيا وقيل ايضا لابي بكر الأبر لأجل ما في ذين كان وردا لمساحب الايمسان بالايمسان أما الذي مات على الاكفار وجاز في ازواجه البرات واثنان من أهـل ولايـة وقـد بخرج للزكوة من امسوال

ولا قريب من المالا والضيف إن أتاه يقرينا للناس عـــن فعـل الجميل لا يني هــــذا كريـــم ويخيــل ذا غدا اكـــرم من ذاك يبـــذل الغــاني يقال هذا من أخيه اورع بان يقولــه لمـا قد اتضــح بكذب والترك ايضا للورع فان ذاك القــول ليس يحظــل كمثلما قد قلت أنت فيهما فئى الدرجات حيث يرتقونا في الفضــل حيث ابلغتـه الهمم يقال بعد موته إذا إرتهن إذا أراد من بـــذاك أدلــــي عاقبه حين عصى واجسرما أو مرحباً به مع الأقبال أعرض عنك الله إعراضا وصد قـــد اقبل الله لــه اقبـالا لا نظر الله اليك أصلا إن الاله يسمعن ويرى أو يفهمن أو يفقهن ما يقع وكله يجهوز دون نكهر فالعليم من صيفاته كالحليم على اخى فسق عصى بارى السما وفى ترحم علمى إنسان لكنسمه لا يتصدقن على جار والثانى منهم يتصدقنا ويبذلن كل خلق حسسن فلا يجوز أن يقال أبدا لكنــه يقـال هذا الثـاني وللوليان فلياس يساع وهكذا أصدق منه لا يصح إذ يوهمــن على الاخير ما وقع أما بان نقول منه افضل إن يكنن الظاهر من امسرهما والمومنون يتفاضلونا من غير أن ينقص شخص منهم ولسوى الولى لا يجوز أن أن قـــد عفى عنـه الالــه الا إن قـــد عفي عنــه الهــه وما ولا نقــل حيـاه ذو الجــلال ولا يجوز أن تقول لأحد كـــذاك لا يجــوز أن يقـالا وجائز لغير من توليي وجاز أن يقال فيما قد نرى ولا يجوز أن يقال يستمع واختلف وا في يعرف ويدري إن كان ذلكم بمعنى العلم وغير جائز بان ترحما رعين ابي محميد المسيان

قيد ذكرتيه العلميا الاسلاف فمن يرى الجواز فيما ذكرا إن الاله الفرد جهل وعسلا حيا وقد ابلغه للحججا على لسان المصطفى من ذي العلى إنهما من رحمة الغفار بالكترباء والعز قسد تعالبي قد لطف الله بنا عز وجل بالله جائز رواه الصادق ربى وما قضى بــه على الوري معنــــ علمــت جائز جميع ذا علم الاله قدرة الله بنا لحسن العلم والاقتدار فى راى ربى وإعتقاده وقسع فى دين رينا وفى علم علم قد نظــر الله لـه وإختـار لـه ل_ه كما له العلـوم تنسـب قيد كلف العياد فعل الطاعة لهبه بها والخلف عنهم قد ذكر عباده الطاعية أو منهم سأل ويعضهم أجازه ووسعا فان ذاك جائـــن بحالــــة كـــذا تركــت ذاك للالـــــه أماا تصدقت عليه يحجس يخاف يخشى كل ذاك ينكر

ليس له ولاية خهالف اجازه بعض ويعض حجرا فهو بمعنى صرف نيهة إلى رحمــه حيــن له قدا خرجــا اى إنه ابلغه ما انرلا وقيل في الليل وفي النهار وللاله الفرد لا يقال وجاز أن يقال عن بعض الأول كـــذاك إن يقـــال كل لاحـــق اى صائر إلى الذي قد قدرا كـــذا رايت الله قد قـــال كذا ولايج وز قولهم ما أحسنا وعيزة الليه وإن البياري ولا يقال إن ذا حارم منع كما يقال إن هدا قد حرم ولا بجوز أن يقول قائله ولا بجون أن يقال مذهب وجاز إن يقال رب العزة وهكذا يقال إنه أمسر في قوله م قد طلب الله الاجل فبعضيهم من قصول ذاك منعا اما أراد منهم للطاعة وجائز وهبت ذا لله اقرضت ربى جسائز لا ينكر ولايقال إن ربسى يحدر

جاء بمعنى العلم حينما جري ولو بمعنى العلم هـــذا بأتين يأتي ومعنى العلم ايضـــا قد يرد على الهنا العظيم المولي على عباده فدا لن يحسنا وهكذا تودد عنه إنتفي وإنه اللطيف والحميد عليهم ولا رجا ولا اتقى بانه الغليظ قد تعسالي عليــهم إذ واقعــوا فعل الريب اشد من شيء عليه جلا من غيره فكل ذا لا يمكن بعجلــة فكــل ذا عنـه انتفى كــذا كـذا أمات أحيا رفعــا لنفسيه كنذا فذا لين نعلما لنفسه وإنسه قسد أوجسنا أو قسام أو يسكن أو قد حركا كذا وما حمله فلتحظلا عن نفســه من كل ظلــم وصفا يقال إن ربنا قد شاخلا يمنعه عـن غيـره وقد يصـد بــه لنفســـه لنــا وعرفــا يدخــل لو اضــاف عز وعــلا يقال زراع تعالى ذو المنان

إلا إذا كان الذي قـــد ذكـرا ولا يقال إن ربنا يظن لأنما الظن بمعنى الشك قد والشك فهو لا يجوز اصلا ولا يقال إنه تحنا ولا يقال إنه تلطفا لكن يقال إنه الودود ولا يقال إنه قد اشفقا وهـو على الكفار لن يقالا ولا عنيف مثلما قيل غضب ولا يقال إن شيا اصلا أو إن شيئًا عنده لاهـون ولا يجــوز ابدا أن يوصفـا يقال قد وجدت ربي صنعا ولا يقسال إنسه قد الزمسا وقد بقال إنه قد كتيا ولا يقال قصعد الله بكا ولا يقسال ما دعى الله إلسي ولا يقسال إنسه إحتساج إلى ولا يقسال في الذي كان نفسي بأنه معتذر كذاك لا لأن من بشيغله شيء فقيد ثے کثیر قبل مما وصفا ذاك لنفسيه فمن ذلك لين كـــذاك مكــار ولا خــداع وفارش مقتــرض أو جلــد فكــل ذا في وصف ربى لا يقع يعرفــه فــان ذاك حظـــلا يقــول بالله أخــذت إن يقــل بانــه مبايــن للعالـــم من المـــلا ممارس لعالــم من المـــلا قولهــم غاب عــن العيــون عن أي شيء قــد أراد يـدري عن أي شيء قــد أراد يـدري بانــه قــد قال ليــت شعري بانــه قــد قال ليــت شعري ياليــت شعري ليت علمــي هنا يدريكــم رواه كــل العلمــا

وماكر وهكذا زراع وخادع بان وينا ما هد كيذاك فراش ومهاد منع والراقى لا يرقى بقول وهو ولا يقول بكذا اخدت بال ولا يقال في الاله العالم ولا يقال في الاله العالم وغير جائز على المتيان على المتيان أن يقال ليت شعرى وجاز أن يقال ليت شعرى عن النبى الطهر ما ابو اى فاعالن فنزل عن ساكنى الجديم ثم معنى كذاك ما يشعركم معناه ما

بساب الاوليساء

نبينا المعاوث من خبر مضر وحيوان وجماد دون شك لا يسدركن لسه مدى وقعسر فتلك لا الالسرب العيزه صحديقنا اكرم به من اطب عثمان عامر بن كعب يتلو حفص أمير المومنين الانجب لهم بجنـة فنعـم الموضـع لهسم وبعسد تابعوهسم اجمع بان خيــر الناس قــرني الأول بلونهم كنداك عنه نقللا امتنا الغرا يكون افضلا وإن هـــذا قــول جــل الامـة وقد راه لو يكون مدره من بعده كذاك عنهم ثبتا يصعد لها من عمصل ولو عصلا افضيل من في جملية الصحابة بأن خير الناس قرني الاولا لان في كـل مـن القـرون وإن قـــرن الهاشــمي قد جمـع وصحبه وصارحوهم بالعدا اقيم فيهم بحكم الله حد

وقد مضى بأن أفضل البشر وأفضيل الخلق جميعا من ملك فضائل الهادي الاميان بحر صفه بما شئت سهوى الالوهة وأفضيل الامية من بعد النبي واسمة عبد الاله نجل وبعد هدا عمر الزاكي أبو وجساء ان ذين مسمن يقطسع ويعسد صحب المصطفى من يتبع لأجــل ما عن النبي ينقــل شه الاولى بلونههم ثم الاولى وذا يدلنا بأن أولا ممسن أتى من بعده بمسدة وإن من يصحبــة في كــره أفضـــل من جميع من كان أتى وإنما فضيلة الصحبه لا ويعض صحبنك الهداه الغس قالوا لقد يكون في ذي الامة وإن ما يسرى لصفوة المسلا ليس عسلي عمومسه المبيسن لا شـــك مفضولا وقاضــك ورع قوماا منافقيان آذوا احماد وغيرهم أهلل كبائر وقد

ناس وواحد يكون منهم وقيد أتى الواحيد ليضا منهم بكر الرضى وعمر المهذب للخير أعوانا ولا يرونا أفضيل هيذا الخلق ايمانا علم لم ينظـروني وهـم بي آمنوا لكن في الاسناد ضعفا كانا قبضا لروح المصطفى الغدراء يمشى على ظهرى نبى في الملا تعنيى نبيا قائما بالامر عليه بالتشريع وحي مرسل عيسى والياس السيراة الغيرر تميزوا عنها بشرع علما تسليــة عما اشتكتــه أولا في هـــذه الأمــة يخــرجنا قلويهام على قلوب لهام والنجبا سبعون في ذي الامسة والأتقياء عيشرة أمجاد أما ثلاثة فمختارونا كمثل قلب المصطفى ولبسه قلب بنوج النبى العسدل أي وسليمان الاغدر ســار على طريقه منا احــد وذاك معلوم من الرواية وإنه بمكة فيها أرتبط

روی بانه سیاتی فیکم أفضيل من سبعين شخصا منكم أفضيل من سبعين من مثل ابي في الأجر حيث إنكم ترونا وقد روى الفاروق عن خير الامم قــوم باصـالب الرجال كمنوا وأفضيل الخلق هيم إيمانا وحينما أراد ذو الآلاء شكت إليه الأرض قالت رب لا إلى قيامة ويوم الحشر والنهى والجهاد وهو ينزل فلا ينافيه وجهود الخضور لأنهم أحاد ذي الامة ما حينئد أوحسى إليها ذو العلى إنى يا أرض سأجعلنا ناس كمشل الانبيا قد كرموا فالاولياء هم ثلثمائسة واريعون القادة الأوتاد والعرفاء سبعة يروونا وواحد غدوت فمنهم قلبه ومنهام من قلب كمثال كذاك ابراهيم داود الأبر ما من نبى طاهر إلا وقد وهكذا إلى قيام الساعة وقيلل قطب الغوث واحد فقط

وإنها تدور في كسل بلد وإنهام في الشام يقطنونا تطوف في الدنيا على قدر السعه وإنهم بمغرب كلهمم كـــذا رواه قطبنــا في ســفر والنجبا سبعون في الرواية وسبعة أخبار يذكرونا والغصوث واحسد بالا ثسان معه وإن في مصر محل النجيا وتلكه الأخيار سياحونا والغوث في مكة عنها لم يحد إن تك يـوما عرضت للعامـة ثميت اخيار وبعيدها عمد غــوث فلا يتـم ما قـد سألا دعوتسه في حالسة السيوال لا يولدن لههم طول الزمين بحسن نية وصدق في الورع مرضاة ذي الجلل والآلاء كلا ولا يؤذونه في نطق من حسد لاحد لو يعظهم عليهم لا يظهرون كسدرا سيماهم السخاء والكرامة وكان صايرا على المارم فانه حقا من الابدال اسخاهم نفسيا يذاك وسيموا

وغيره سبعة أقطاب تعد وتلكم إلا بدال اربعونا وهكذا الاوتاد ايضا أربعة والنجباء فثلاثون هممم والنقباء فهمم في مصر والنقبا قيل ثلثمائة وتلكم الابدال اربعونا والعمد الابرار ايضا اربعه في أرض مغــرب تكــون التقيا والشام للابدال يذكرونا وفى زوايا الأرض تلكم العمد يبتهان النقيا للحاجية فالنحباء ثم ابدال نجد فان إجيبوا هم وإلا ابتهلا إلا وقد أجاب ذو الجالل وقيل من عسلامة الابسدال أن فضلت الابدال فيما قد رفع والنصح للإسلام لا تبغاء لا يلعنسون غير مستحق أو يحقرونه وليس فيهم سجية لهم بشاشة بروي وهكذا وصفهم السلامه ومن رضى علي القضاء الجازم ويغضبن في ذات ذي الجالل والين الناس عريكة هم محمد هادى الورى بالرحمة يكتب الله من الأبدال عشرا ويدعو ربه منشى الفطر لا هم فرج عنهم ولترحم أهل الهدى والفضيال والكمال

وقال بعض من دعى لامة فى كل يوم من صميم البال ومن يقل فى كل يوم قد يمر لا هم أصلح أمة للهاشمى يكتبه البارى من الابدال

...

ذكر إبليس والجن والشياطين

إن نبى الله أعنى أدمـــا وجاء في قاول لبعض ذكرا يدعى بابليس الـــذي قد افتتن لقبول ربي الواحد اللطييف جميعهم فيما علينا أوجبا كفرة الجن هم والمرده فانـــه كان لمولاه ســــال وإن يكون سكنه تحت الثرى وللذي من نسله قد اعقبا قـــد كذب القرآن فيمـــا اخبرا يراكم ابليس والقبيل محمد العلامة المسدب ابناء آدم يكلم وهم خمامة فالثارب فيله يجلب فإنــه بيراء منـه حــالا يقول إن احدا من واحد لمنها سمعت في الكتباب سطرا ظــواهر الذي نــري للسلف ليتصورون في أحيان وجاء عن بعض منن الاقادم أيضا يطيرون وعنهم علما بصيور الانيس وينظرونا بالسحــــر هذا منه ايضا يعرف

ابليس فهو والد الجـن كمـا أب لهذا البشر الذي تري بانما الجنن ابوهم غيس من والجـــن مثل الأنس في التكليف يا معشر الجــن والأنس خاطب أما الشياطين العتاة المبعده ووالد الجين على قيول الأول بان يري وإنه ليس يدري فجعــل الله لـــه ما طلبــا فمن يقــل بانـه الجـن يرى فالله في كتابه يقول من حيـــث لا ترونهـــم قال أبو من قال أن الجــن قد يراهـم وإنما الساحر قيد ينقلب فان يكن ما تاب مما قالا قال وغير جائز لأحد آدم ابليس اللعينة قد يسرى قال الامام الكدمي إن في عن صفة تكون للجنان بصور للطين والبهائيم بانهـــم كالطيــر في جو السـما وإنهـــم ليتشبهونــا كذاك يعض الأنس ممين يوصيف

من هـــؤلاء الناس فيما يعلـــم قال ولسننا نثبتن منا نعسني على حقيقة تكون فيه فهكذا للشافعي الامجد كمثــل ما قالا بــه والصــدق والناس بعضا منهم وقد نقال ايضا عدو الله والمنحوسا كانسوا بلا شك يرون الهسم اشكالهم على عمموم حصلا في محمـــل النبي حينــث يقصد تغدو بههم طرا وقد تسروح جــواز أن يدخــل هذا الجـني وقال أعنى أن ذاك أمكنا من للجنون يتطببنا لطافــة كالريــح في إنسيابهـا فيضعفن بمرض يتصل للحيوان وهناك يخلتط صحته لما إليه وثبوا من الامسور لدليل ينسبي فالقلب فيما جاء كالقارورة يرى فان بالخير هم وقصد به لوجه ربه باری السما من مانسع في كلم ما تسور وغيره في تلكم الأحرال

قيال وليس ذاك عندي يعدم كمثلمــا لا يعــد من في الجن على حقيق __ ولا ننفي __ ومثلل قلول لأبى محمد قــال الأمام القطب ليس الحـق لصحة الرويسة من بعض الرسل والبعض منهم راى ابليسا ثم سليمان وقصومه هسم اى للشياطين وللجن على ليس على الآحــاد مهما قعــدوا ذاك الذي بــه تســبر الريــح وقال والصحيح عند ذهني في جســـم إنس أو بهيمـــة لنا كما لذاك قد يشاهدنا وحيث أن الجن أجسام بها فالريح جسم الحيدوان تدخل وقـال بعض ليس في الامكان وإنما هم يمسون فقط فيذهبن تمييزه أوتذهب ويعلم ون حادثا في القلب قدره الله لهم لحكمسة في جــوفها نور من الخـارج قد فالنسور للدماغ يسطعن فمسا أراد لم يمنسع لذاك النسسور وما به اراد ذا الجـــلال

لنوره ذاك فليس يسطع بل إنه يكدرن ويخرج أو إنــه ينعسكن عليـــه أراد يطفا ومكانسه الظلم لــه بآلــة لديـه يجعــل بصولج أو مثل رمح جعلا يصير قاسيا به الظالم حل كذاك قلب المسرء والشيطان من الشياطين ومن اخروانه يوسوسن في نســول أدمــا وإنما الشيطان منهم من كفر في صــورة قبيحــة إذ صورا للناس ذاك ظــاهرا وقد بــدا وانزعجوا لهبوله وإندهشوا ذلك رحمــة بنــا ولطفــا من كان والى لهمم من المسلا فانما ذلك كان جاري يسترقـــون السمع من نحو السما يسزيد فيسه الكاهنون دون حد بانــه منهـــم يسطرونــه وشاع ذا في عصرهم وعما

فان ابليس اللعين يمنيع ونحص عقلمه فليس يلمج لحال لغو ثم قد يطفيه وما بــه غير المهيمــن الحكــم وقسال بعض إنسه قد يصل كمن لشيء كان قد تناولا فان يك الوسواس بالقلب دخــل كالبيت إن يدخل له الدخان يوسوسن ابليس مــــم اعـــوانه على قلوب الجنن ايضا مثلما والجـن لفظ بالعمـوم قد ظهر والله قيل للشياطين برا وهيئة شنيعة فلوغدا لخافــه الناس ومنه استوحشوا لكنــه سبحانـه قد اخفـــي أما الذي تلقى الشياطين إلى من الاحاديث ومن اخبار من قبـــل بعث من هدانا من عمى فهم إلى الكهان يلقوه وقد من الكــــلام ثم يجعلونـــــــه كهانسة فراسسة وعلمسسا

اللباس والاناء والدهن والطيب والزينة

بالمسك والزباد ثم العنبار وقد روى ان النبي المصطفى وثارة يدخنن بالعود بفاطهم الزهراء نبت المرتجسي بالطيب إذ مسك ثم العنبس مركبا مما ذكرناه هنا يما ذكرناه وتم رسمها هى الزباد قيل وهو المستهر بعضهم قارورة من غالية مالا كثيرا وله كان خطر فسميت مذبعد ذاك غالية اطيب طيب ذلك المسك وبينن أصحاب لنه كان قسم ووجهه وفوق راسه نضج يا لــك من ريــح من الجنــان لو أصله كان كما قيل دما وفيه قول غير ذاك ذكسرا يروونــه قال ثـالاث لا تـرد رواه بعض العلما الا ماجد يرده على الذي تفضل لاجـــل ذا في رده كان الحـرج فذا هـو الريحان فيما وجدا فلا مئونــة ببذل مــا ذكــر

الطيب شيء جائز للبشر وغير ما قلناه مما عرفا يعرف بالطيب من الموجدود وحينما على قد تزوجا قد أمـر المختـار خير البشر وقيال ذي غالية وقد عسني وقد جرى من بعد ذاك اسمها وقيل في الغاليــة التي ذكــر وقيل قد اهدى إلى معاويه فقال كم أنفقت فيها فذكر فقال ذي غالية معاويه وفي حديث للنبي يدرك والمصطفى اهددي له مسك اتم وبعدد ذاك بيديده قد مسح وقال واصفا له في الآن والمسيك طاهر لما قد علما فانه قد استحال لاامرا وفي حدديث للرسول من معد الدهن والطيب مسع الوسائد وجاء من اعطى ريحانا فلا لانه من جسة الله خسرج وكل نبت طيب الريح غدا والجنــة الملتف من هذا الشجر

وقسد رايت البعض من اعسلام أو إنه كان له تناولا قيال وعل ماليه من مستند إن النبيي الهاشمي المنتخب في ليلة المعراج منى من عرق جبريلنا الامين ايضا قد خلق من عرق البراق ايضا خلقا والنووى قسال فيه لا يصسح بانما هذا حديث وضعا بانما طيب الرجال ما ظهر وعكسته طيب النسا بلا خفسا والريح منه قد خفا واستترا بان هـــذا الامــر ترجيح جـري جملــة اخبـار رواها من نقـل ما كان ذا لـون كزعـفران ما كــان ذا ريــح من العطور بجاوزن دارها مبتعدا مشـــيابه على رجــال أبـــدا حنا على اقدامه لمن يري جازوفي الراس ولحية تحد والصبغ للحية غير شين ويسموى الاسمود هذا لم بعب بانما أحسسن ما غيرتم فانه الحنا كذاك الكتام بوالد الصديق شيخا أكبرا

قال الامسام القطب في كسلام إن ذكــر الورد لديـه فيمــلا يصلينن على الرسول من معسد ما كان في مسيند فردوس كتب قــد قال إن ابيض الورد خلـق واحمر الورد كذاك من عسرق واصغر الورد على ما نطقـــا في مستد الفردوس هذا متضح قـــال ابن حجر في الذي قد رفعا وفي حديث للرسول قد اثــر ريح لــه ولونـه قد اختفــي فانــه ما لونـه قد ظهـرا قــال الامام القطب لمـا ذكرا ليس بايجــاب كما عليـه دل فانه يجوز للذكران كذاك ايضا جائز للحور لكنــه لا يحســنن إن وجــدا وغير جائزلها أن تقصدا ولا يصح للفتى أن يظهرا إلا ضرورة وفي الباطين قيد وإنه يكره في اليدين ويعضبهم يقصول فيه مستحب وجاء ايضاء في حديث يرسم ــه المشيب أن يحــل بكــم وجئى يهوم الفتح صفوة الورى

فقال فيما جاء في الرواية واجتنبوا السواد مما ذكروا يكون قصوم أخصر الزمان حواصيل النعيام جياء نقلا هـــم لا يريحــون لريـح الجنة في الخبرين ها هنا تقدما وقال بعض بالجواز فيه بان هــــذا بالشـــباب التبســـا لأن هــــذا غرر منــه وقـــع إن صحت النية في هذا المحل أزاره فيميا لنا قيد أثيرا باسابه ما لم يؤد ما جــرى فىكل حالة وعنها يسردع في جملـــة ترفـــع من اخبـــار فذاك جائز وما منن باس إظهار ما من نعمه انيلا وهكنا اهانة للدنيا بــه الأشحـا بيننا والبخــلا لباســه تقــول ربى احمــد تقــول من دنيـاكم فاعطوني ما بيننا والظالمين المرفسه يتهم وه إنه ممن زكن بای لیون من مداد قد حصل وأزرق وغير ما قد ذكرا ونية الترغيب والتكريسم

لحيته كمثبل التغامسة إنكم هذا بشيء غيروا وقد اتى عن سيد الاكسوان هم يخض بون بالسواد مشلا وقد أتىفى آخر الروايسة فبالسواد غيرجائز لمسا ويعضيهم يقصول بالتكريسه وإن بــه اريــد توهيــم النسا فان ذاك الأمسر شيء يمتنسع ويوجـــرن في الحـرب من له فعل وغير جائز بان يصفرا والصبع والزينة كان لا يرى للخيالا فالخيادء تمنع وقب أتى أمسر من المختسار تامير بالتجيويد للبياس لا سيم_ا من يلبس الجميالا اظهار شكر منعم بالاشياء إذ كـان لم يبخـل بما قد بخلا وحيت حسال من غدا يجود وحال ذي تقشف وهـــون ويكرهــن لبـاس زي الفسقه واهمل ذمة وذاك خصوف ان وجاز تزيين كتابة الرجل كاحمر واصفر واخضرا بنيسة التعظيم للعلسوم

والفصلل والابواب كيلا يشكلا إعانيه على العليوم النافعيه بانما إعانية عليه تعظيمه لله طاعة جري من خطههم أو أخضرا أو اصفرا محللا ونفسه قد ظلمسا مجـــرد الزينــة مما قــد بدأ أنزل في كتـابه رب السـما زينتــه سبحانــه إلى التمــا لم يسأت نص إنهسا مما حسرم قسد جاء بالخصوص في التنزيل عموم لفظ لا خصوص في السبب من الذين كفروا بالله جلل تشبها بهم بما قد وجدا بكونسه منهسم فذاك حسرما يقصد تشبها بهم فيتهم وقد تغلبوا به بینهم عليه أيضا يتوافقونا بان اصله من الكفار ان تفرش الحــرير أو به تغـط والحسرم للراس إذا تاتيسه وإنما تمنع لبسه فقط بــه وإن يصــلين بعـد بــه من اصبعين فهدو لما ينقضا في فرشه وفي الغطا وما تري

وجاز أن يعلهم المسائلا كذا اوائه الكلام المودعه وليس من شك ولا تمويسه وهكيذا الترغيسب فيما ذكرا فمانسع له بحبسر احمسرا آو نحــو دا فانـه قد حرمـا بل إنه لوكان ايضا قصدا لم يمنعنه مانع لأجل ما إذ قــال في الآية قــل من حرما فانــه لكل زينــة يعــــم وإنه لو سبب النرول فانمـــا العبــرة في نص الكتب لو صبح أن ذاك أصبله حصيل لم يمتنهم إلا إذا ما قصهدا وإنه يقصد إن يتهم والمسلم الكاتب بالالوان لم بل صبار ذا الأمر شعارا لهمم وكادت الامة اجمعرنا ولم یکن پیدری هناك داری وإنصه لا تمنيع الرجسال قط وهكذا أن تتكلى عليله وغيره وهكذا حزم الوسط وقد أجدازوا رقعه لثدوبه إن لم تكــن الخرقـة منه اعرضا قـــال الامام القطب ما قد ذكـرا

ووجهه كما رايت قدما لبسا وللمنع اناس ذهبوا بانما ذاك من اللباس فعندهم هددا من المحجور إن فراش___ه من اللباس ذاك الحصير في زمان المصطفى قد صار مسودا رواه انس بانه للمصطفى العدنانسي قطيفة له بها القبرحشا بها فقال بعد ما قد وصفا من بعده كذاك عنده يوجد نع إفتراشه لباسا واثر للفرش في حـــين وحينــا للغطا إن تشــربن في أواني الذهــب والنهيي عن أكل بهين جائي لــه وللديباج أو أن تجلسا واللبس عنه النهى قد يحسس وذاك للحروطة يذكرونك لا يلب س الحرير شف أو كثف بمنتهج عصرف لديهجم يعنى فخيرا على عيدوه المغيالي في حالة الحرب بلا نكير في راية الحرير في حرب العدي لياسيه وهو لدى القطب الاصح من غير فضة وتبر حسن

من الجــواز قول بعض العلما بانميا ذلك ليس يحسب وذاك مبنى لدى ذا الناس لاسيما التحريم بالمذكسور وبستيدل البعض من انياس بما اتى عن بعضهم اذ وصفا مانه من طول ما قد يلبسس وما رواه البعض عـن شقر أن في قبره حين توفي فرشا وكان قبالا يتفطي المصطفى والله لا يلبسس هددى احد فها هنـا سمى الغطـا بما ذكر فانها تجعل فيما ضبطا وقد اتى النهى من المنتخب وفي اوانكي الفضية البيضاء كذاك في الحسرير عن أن تلبسا والافتراش للحصرين لبس والافتراش عنه قد نهينا قــالوا واما عدم حنث من حلف بالافتـراش فـلان مبـنى وجاز أن يلبس في القتال وجاز ايضا راية الحرير ق___ال ابن رشد لا خلاف وجدا وحالة الجهاد قيل لا يصح أما الاواني الغاليات الثمن

جــواز ان تستعملـن حصــلا فان في ذلك خلف الامية وبعضهم للشرب منها حرما والبعض في النكرية قد يسراه وقد أجاز الشرب من إناء ما بيـــن ضبتيـــه فاروق الارب عليه إنه اناء فضية وفى مكان ذلك الصدع وضع عن انس كـــذاك في الروايــة بانسه ضبيب بالمسديد من يشربن في اناء الذهب في جوفيه جهنميا تسيتعر تحريهم اكل فيه والشرب معا احكامها كالحكم للرجال ليس من اللباس للتريين ثوب أناء وعليه صورا من النبي الهاشــمي بســند تروك ذاك الامسر بالاصسالة مع اعتقاد لجواز فيه لانما الهادي إلى خيسر السبل رواه ارباب النهى والعلما من بـــعد نهي عنه کان قد ضبط وغير مسنف الحيوان والبشر وكره القطيب لهيا تسيتعمل من فضـة أو ذهب معمــول

فان الاتفاق بينهم على أمسا اواني ذهست والفضسة حسرم الاستعمال بعض العلما وجوز الاكل وما عداه بدون تحريم عليه جائيي مضيب بفضة وقد شرب إذ ليس يصدون في ذي الصفة قالوا وللمختار قدح انصدع وجاء عن سيواه في الموجود وقد روى بعضهم عن النبي وفضة فمثل من يجرجر وصحح القطب متى ما رفعا وقال والمراءة في ذا الحال إذ أكلها وشريها في ذين ولیس من بـــاس یکـــون فی شرا كأدميي ذاك ترخييص ورد وقد راى بعض منن الصحابة أو إنسه يغيسرن عليسه وهـــوكذا فيما يرى القطب الاجل كان نهى عن ذاك نهيا علما وإنما رخص ترخيما فقط وصورة الحائط أو مثل الشجر لا تحسرمن وترك ذاك افضلل والاكتحال جائز بميال

قيد صينعت من ذهب أو فضه ظـاهره بانـه لـن يحـرما حليته معمولة من فضة بفتے فاء وبکسر جاری كفقرات الظهر إذ تلفيه بكراته حلقته ذؤابته جميعه من فضه لم يشرك والصيفرنهي المصطفى العميد يلوى عليه فضة كما زكن من الحديد فلوى بفضية ثهم النحاس الاصفر المعهود ذاك الذي عنه نهى فلينتبذ وفى يديه جاعل لخاتم فقال صفوة الوري من مضر ثــم رماه من يديـه وابتعـد من الحديد والنبي الهاشحمي حليــة أهل النار في يــديكا بخاتم من فضاة واخباره كناك قطب العلماء قالا على نحياس اصيفر والزجير وذاك بالاطللق مسع أنساس أو الرصاص عن اولى التمجيد عن النبى الهاشمى الطهر اطلب ولو لخاتم الحديد كراهـــة الحــديد في التختــم

كـــذاك الاكتحال من مكحلــة والقص ايضا بمقص منهما وكان سيف الطهر هادى الامة وهــو الذي يعرف ذا الفقـار سمى بذلكـم لأن فيـــه كانت قبيعــة لــه قائمتـــه ونعلمه الذي عليه يتكسى وجاء عن تختم الحديد لو إنه لامراة إن لهم يكن وكسان خاتسم لهادي الأمسة وقيــل قد نهـى عن الحــديد ذاك الذي الاصلام منه تتخذ جاء امروء إلى النبي الهاشمي اى خــاتم من النحاس الاصفر مالی منے ریح اصنام اجد ثم أتماه مرة بخماتم قـال لـه مالی أری علیكـا فطررح الخاته ثهم أمسره وإنه لا يبلغن مشقالا قال كذاك يحملن الصفر وقيل مكروه ملن النحاس وهكذا أيضا من الحديد وما رواه جابر للبحر إذ قال للخاطب للخرود يدل فيما قد نرى لعدم

قــط بمكروه ولا ما يحجــر بـــــــــ الله كان حضر مصححا فهو من المستحسن مثقال فضة به إذ يفرغ وقيل نهي لكراهلة جعل تحسريم ما زاد على مثقال أو كونه من ذهب فيجتنب وجائز لربة الحجال وغيرهم من علما الصحابة هــذا هو الصحيح في نص الكتب كمثل اسـحاق بن راهـویه محميد صلى عليه ريسي وجاء في كلام بعض النجب من يد بعض خاتما إذ ودعا وذاك بدري بسلا تفنيد من هــو خيـر منك ثم لم يذم قال النبى المصطفى الاواه في الجمع بين ما مضى وما ترى فذاك للتنزية قد تحققا يبلغهـــم حديث نهى قـــد رســم بخاتم من ذهب تختما وعنه بالنهى لهم قد صرحا بعضهم لرجل تنسزها

لانما المختار ليس يأمار لاهم الا أن يقال قد أمر لشدة أفتقار من قد سألا لأن ميا مر إذا ليم يكنن وذلك الخاتم ليس يبلغ كلا ولا قيمتك كما نقال وإنه قد جاء في مقال وكـون ذا الخاتم يلوى بذهب محـــرم ذاك على الرجــــال روى البراء وابسو هسريرة نهبا صريحا عن تختم الذهب والبعض بالترخيص قال فيه قال توفى خمسة من صحب وكلهم تختموا بذهب بان بعض الصحب كان نصرعا من ذهب وهبو ابو اسبيد ولصهيب قال عثمان الارب قال له لقد رآه وعلم قال ومن ذاك الدي رآه قيال الامام القطب والذي أرى بانما النهي الذي قبد سبقا لاكا دعا بعض بان الصحب لم والمصطفى فيما رواه العلما وذاك يسوما واحسد فطرحسا وخاتما من ذهب قد كرها

لناسيه ليس من المجيور تحـــريمـــه على الرجال الفضلا بانسه اباحسه لمسن يسرد بانــه يكــره للرجــال كان من النهي الذي تقدما وباحاديث بتحصريم الذهب بانما خاتمه مما حجسر إن كان هـــذا ذهبا ويبصر اوم وه الخاتم من غير الذهب والسن للخاتم في قولهم يستمسك الفص بها في القبضة فانه للفقر ينفي عنكم كـــذا رواه انس عمـــن صـدق فانه مبارك لديكه قــد قيل متروك به لا يعتمـد من بالعقيق منكسم تختمسا وقد روى ايضا على حيدره يمنعيه الطاعيون باريء السما من العقيق جاء في الاخبار لكفيه فيما روى القطب الولى ان يلبس الخــاتم من قد قصـدا بكره الالنوى سلطان إلا لختم كتب قد ارسلا لا يقبلون كتبا تاتيهم قب اطلبق التكريب فيما رسما

وأجميعوا بانيه للحيور والنووى قال إجمعوا على إلا الذي عن ابن حزم قد ورد وقد أتى عن بعضهم في قال وقائل القولينن محجدوج بما عن لبس خاتم من التبر أنتسب وذاك مع إجماع من كان غبر والسنن للخاتم ايضا يحجر لو فضـة باقيـه في نص الكتب بذهب فان ذاك يحسرم فانه الشعبة تلكه التي وبالعقيق جاء أن تختم وا ثے یمینکے بزینے احےق وجاء بالعقيق فلتختموا روت لــه عائشـة وفي السند ولم يـزل خيرا يرى متممـا روت لــه فاطمـة المطهـره من بعقيق اصفر تختما وكان فص المصطفى المختار وفصه قد كان مما قد يلى وكره القليل من أهلل الهدى به تزینا وقسول ثانسی ايضا وإن المصطفى ماجعلا بها إلى الملوك إذ إنهم إلا بخاتم ويعض العلما

بانــه نيـــذه وما لبــس بانــه خاتم فضــة جعـــل سه على كتبب لسه ويرسسم لو إنه لزنية فلا ضرر فليس من بــاس بهـــذا الشــان يوما فالقاه وعنه احتشما أو خـــاتم من الحـــديد فاجتنب فانــه لو جـاز فیما قد روی خــــلافه لذاك القـــاه الاســر بــه ولا يلبسـه ويلـــزم دف_ع لوهم فيهم قد حصلا أولا فان المصطفى الهادى السنن من فضية عن جملية الاعلام في عصره ويعده وداومسوا فهو محمد رسول الله فـــذاك لا الــه إلا الله كفيى بموت واعظيا يا عمير تلبس إلا عند ضر حصلا يكره لو لذي صبي هددا وقع كحـــرس على الحمـــار يجعـل ثـــلاث مـــرات لكل عيـــن والادهان سنة وقد نقل لحيته وشاربا وتما عن راســـه فذاك غير مايسن ماصے أن يقدمنن عن حاجب

لخبر عن احمد روى انس فكان لا يلبسه بل يختـــــم والاكترون جوزوا ما قد ذكر لو إنه لغير ذي سططان أميا الذي كان به تختمسا فانما ذلك خاتم الذهب ذاك الذي عليه فضية ليوي لكنما الافضال دون ما شجر وعله هو الذي قد يخته وعيل طرحيه الذي قيد فعلا بان ذاك الامــر سـنة تسـن قب استدام اللبس للخاتام وليسته صحبه الاكسارم ونقش خاتم النبى الاواه وخاتم الصديق من والاه وعمـــر فيما لنــا قد يوثــر والصيفر والحديد والرصاص لا ولبس خلخـــال لـــه صوت سمع أو أنه في حيوان يرسل والاكتحال سنة الاميان وريما ثنتين كان يكتحل للراس ثــم الحاجبيــن تمــا ولا يقدم لحية من يدهن وهكذا كلامهم في الشارب

لاهم يارب السما بصرى سه لحكهة العلي الأكبر مقدم الراس فذاك أنجح يارب واصرف للوبا والضرر وتدعسون للالسه الاكبسر كيد الشياطين وكل مسرف اخاف أن يردني لعقبي لا همم زيني بزينة الهدى هما وغمايا السه المسن وما لابليس مـن الشـرور وإن ذاك كله مما يسن ونحوها بيده اليمين تيا من لكل من أتاه حال القيام فهو اللبس الوفي في حالـــة القعـــود حينما جلس شرعا وعقلا ليس في العقل فقط خلف وصححوا المقال إلا ولا لأن ذاك للسرور قد جلب لانــه قد صــح في مقـال خفان اسردان بعض نقله فيما رواه البعض سبتيان ما هي خاء الخليف في القضيه ســود وقد تجـردت من الشعر فان حكمها خالف المكنة

تقرول عندالاكتحال نور واجعيل لي اللهيم نورا ابصر وتقراءن يسملة وتسرح تقـول حسـن شعری ویشری وبعد ذا تمسح للموخـــر تقــول یا مولای عـنی اصرف ولا تمكن في شيطانا ابي فحاجبيك ولنقال لترشدا فلحيه تقهول سرح عهني وهكذا وسيوسة الصدور ثم على الصدر أمرر المشط الحسن وسن كون هـــده الشـــــئون وسين في ذاك وفي سيواه ويلبس العمامة اللابس فسي ويلب س السروال إن لــه لبس والسيئر للعورة واجيب يخط كلا ولا في الشرع وحده عللي واصفر النعال قسالوا المستحب وجــون الاسـود في النعـال إن النبي المصطفى قد كان له وإنه كان له نعسلان وفي النعال تلكم السبنبه فجـــاء في قــول لبعض من غيــر وماله يمشى بنعهل واحسد إلا إذا ما كان للضرورة

الشعر كسيوه من الرحمين والشيب نـــور لا تنتفــوه وتركه أفضل قهد وجهدنا ما فيـــه من قول أتى عن السلف وكتهم كداك في الانساء نبت وفيه حميره قد تظهير أكثــرهم بعدمــه يقـــول بانسه كان بوقست خضيبا للصيغ كان تاركا لا يأتك أو إنه كان لأمس قد بدأ أخبر كل بالذي له وجد بانــه کان رای خیــر الوری يعنى بـــورس ويزعفــران ب كــــذاك يصبغــــن للحيــــة عن سييد الخلق روايات اخر عنه عليكه قال بالخضاب وإنه أعجب للنساء

قسال النبي المصطفى العدناني كساكم بها فاكس مسوه وجسائز خضسابه بالحنسا وبالسواد يحرمنن وقد سلف وخضب الصديق بالحبناء والكتم الذي لمه قد ذكروا واختلف واهل خضب الرسول وإختار بعض منهم في المجتبي وإنه في معظه الأوقات لقلــة الشيب الذي قـد وجدا فهو على الصحيح جائز وقد وقد أتى ايضا عن ابن عمرا يصبغ بالصفرة في احيـــان يصبغ للثوب وللعمامة كمثلما قد افصحت بما ذكر وقد روى بعض من الاصــحاب فانه اهيب للاعبداء

بساب الاكسل

من جملة المفروض للانسام شرب ونوم والى أن ياكلا يودين أو نقص عقل ياتي أو عدم قدرة على تنقل عن اجتناب الاثم والمعصية فريضة بهذه الأشياء من جملـة المستحدثات والبدع قيد كان في الثاني من القرون شرا من البطين لخيير هاشيم اخذ لقيمات يقمن صلبه فالثلث للطعام يجعلنك لنفس منه مستى ما إنبعثسا وذاك تقسيم عجيب وقعا بها اطباء البطون اجمع لعجيوا وعجيزوا عن مثليه أما الحديث ذلك الذي رفع بانميا اكتردا الناس شيع اط ولهم جوعا بدار الآخره بان في دنياكم اهل الشبع وفي حديث جاء عن عائشة قط كذا بعضهم قد رفعا فانها محماولة على شبع وعن قيام بفروض تبطا

الاكهل والشرب مسع المنسام إن يكن الانسان محتاجا الى وكان تركهن للممات أو مثل سمع إن يكنن لم يفعل عن المضرات لعدم القدرة أو إنه يعجيز عن إداء لكنهم قالسوا بانما الشبع ظهـوره عند أولى التبيين وفي حسديث مسا ملا ابن آدم وقال بعد ذاك ان حسابه فان عليه النفس تغلبنا وللشراب ثلثا وثلثا وهيو على ظاهير ما قيد رفعا وحكمــة بليغـة لو يســمع كمتــل بغراط ومـن في شكله ولم يكنن محسرما نفس الشبع وخيس للبحسير أيضا قيد سيمع في هذه الدنيا العجيوز الغادره وفي حديث عنه ايضا قد رفع هم اهيــل الجــوع في الآخرة لم يمتلـــي جــوف النبي شبعا ونحــو ذا مما لنـا كان رفع مثقل لمعدة إذا فرطا

فهو الــذي عنــه النبي قد زجـــر فيما رايناه إلى المحجور من المفاسد التي فيها كبا في جملية كما لنيا افادوا نحمسله على إدامسة الشبسع وصاحباه خرجا ودخسلا شاة لهم فاكلوا مما منح أى نسبى الشبع الذي عقل يكثـر ايضا شريـه فيثقــلا من عمـــره فيرتمـــي في الهلكه وقسيوة القلوب منه تعترى قلب الذي معدتــه قد تمتلـــي اشبع يوما واجهوع يومسا والشرب تبريدا عن الاعسلام بكل شيء يجلبن للريسح أو يعجـــنن فانـــه لم يحظــل أو غيره فليس في ذاك ضرر محدثــة ولم تكـن فيما خلا لينفخون فيه دون نخطل الضا لغبر ذلك التبريد أو إنه فيه اليباس وجدا عنه فلا ياس ينفخه لـــذا قدد كرهوا الأكل إذا ما وقعا اعينها وشره فيها يرى فوق الــروس خوف عين ترتمي

ويفضين باهليه إلى البطير وتنتهيى كراهية المذكيور بحسيما عليه قد ترتيا ليس المسراد الشسيع المعتساد أو إن ما هنا لكم لنا رفع وصبح إنه لجبوع حصلا لبيت بعض صحبه وقد ذبح وشبعوا وقد رووا مما حصل لانه من كان بطنه امتالا منامـــه فيمحقــن البركــــه وفيه ايضا قلة التفكر وقبل في الحكمة لما تدخل وصــح فيما قد أتى مرسـوما ولا يصــح النفخ في الطعـام وجوز التبريد بالترويه والنفيخ في الطعام إذ لم يعمل لكـــى يزيل للقــذا مما ذكر كما روى بان ذى المناخللا وإنهام في عهد خير الرسل بل جــوز النفخ بلا تفنيــد لو كان في المطبوخ مهما جمدا وكان نفخه يزيل للقذى والحكماء والاطباء معا بين يـــدى هذى السباع حذرا وهكذا ايضا قيام الخدم

بالترك ايضا لقيام من خدم على الروس صفة الاعظام أولا فما بال تخصص الخدم بانما الكالب من انواع جن القواله شيئا من المعاش انفس سيئ فتوقيوا فعلها إليه طول السقم عند ذلكا وقال قد سألت ربى ذا المنن والبركات ويزيل الداء كان شكي للواحد العلام إن ياكل البيض وحيتانا يسرى إليه قد شكى علىما رويا لعدس فهر الدواء الامتال قــد باركوا ومنهم ابن مريمــا به وبالقرع الذي لديكم دماغ من اكله ويقتفى فانه ليذهب العياء سيعونبابا من دوا يبديه من مرض القولنج اعظم البلا فانه منشف للمرة وأنه يشحد ايضا للعصحب يطيب النفيس لمن قد ذاقا للحمم ايضا قى حديث اثبتوا فی اربعیین من صباح تم تسبق عسن خير الأندام احمدا

وقيد آتي أمرمن الشرع الأشم على الرؤس حيث في القيام ليس لخــوف العين مما قد علم وقد أتى عن ابن عباس الفطن فان غشيكم قال منها غاشي وبعد ذاك فاطردوه فلها والمصطفى يامسر من كان شكى إن يطبخــن هذي اللحـوم باللين إن بجعلن فيهما الشفاء وبعض انبيائه الكسرام قلـــة نســل وله قد امــرا وقسيوة القلوب بعض الانبيا وإنه اوحي اليه ياكل وفيه سبعون نبيا كرما وقال بعد ذلكم عليكم فانه يزيد في العقه وفي عليكه بالتمر ايضها جاء ويدفئن ويشبعن وفيه منها أمان من له قد أكلا وبالزييب عند اولى الاكلية ويذهب البلغم والغم النصب وهكذا يحسن الاخسلاقا عليكم باللحصم فهو ينبت وتارك منكسم لأكسل اللحسم فانما اخالقه قد وردا

بحببة فحببة او يغبني أى جـــملة كــذاك عـــنهم خطـا للحصم من قبل طعام قد حصل عسنه ثسلائس ثسلاثمائية أهونها المعروف بالجدام عليكه بالتين فهو يذهب ويفتحــن ســدا ملتبسـا ويخضب اللون بسمن البدن ان پابسا قد كان او رطبا بدا يرق قلبا كان ذا انصداع على ثالثة من الأنفاس ثانية مهضيمة الطعام تسيلم من العناهة والاحزان نهي عين القرن لتميرتين ان تقـــرنوا اذ فتحكـم قـد لاحا في حالة الأكل عليها معتمد من غير تكريه لذاك بادي يعجبه اللحمم من الذراع نضـــج بـه وخـفة في المعــدة يحبب لحم عنق لما تجد بأنما ضباعة الزبير وانما المبعوث بالخيرات من شاتكم يا هده سمينا رقيعة اذ كلهيا اضيمجلا بها الى المختار صفوة الملا

ولتأكلكوا الاعناب فهو أهنأ والمصطفى يأكسل هذا خبرطا وقد اتى لأبن سلام من اكل ويعده أذهب مولى المنة نوعا من البلاء والاستقام وفي حديث نقلته الكستب بأسوركم ويقطعن النقرسا يزيال رمالا بالمثانة استكن والتينن عن كعنب به قد وردا فانه يزيد في الجماع وقال واشرب ايهذا الحاسي اولها شكر لذي الانعام ثالثة مطردة الشيطان وحساءنا عين سيبد الكونين وبعد ذاك قال لا جناحا ويكسرهسن في الارض وضعه ليسد وجاز وضعها بالا اعتتماد وكان خاير الخلق بالاجماع لزيد لدذة بسه وسرعسة وسرعة انهضامه وكان قد وقدد اتى فى خسبر مأثسور قد ذبحت في بيتها لشاة ارسيل نحيوها الا اطعيمينا قالت فاما بقى لدينا الا واننى لاستحى ان ارسلا

اخبيره بما هبناك بسادي لها بما بقلي لديك ارسلي واقرر الشاة الى الخبيرات وبالاذي البول وما ضاهاه بأنيه يحبب لحبيم الظهير لكنه قبيل به ضعف وجد للكليتين كان يكرهانا وقد اتى فى اثدر منقول لأن ذاك مذهب بالقريم عين قطيع هيذا اللحم بالبكين لان ذاك تفعلنه العجم من لحم شاة وله داع دعا ومديهة كان بها قد قطعا بانما النهي لتنظيم ورد فانما ذاك بيانا جاء له مما على العظهم الصغير وجدا على الكبير من عظام بانا بانما المختتار سيد الوري وذلك الخصرين عصند العصرب وحياء ايضيا في كلام آخسر ببرد بطيخ وقستاء يصب بأنه نعصم الادام الخصل وكيل ما كيان على الحرام على الخنازير لدى الضرورة

عياد الرسيول للنبي الهادي قال له ارجاع اليها وقل فانها هادية للشاة وأنها ابعدها من الاذي أراه بالخيير الذي ترعياه وجا أيضال حبر وعن فتى العباس ايضا بسند دانما الهاادي لدار الحسني لقريهن من محسل البول قــد كان يأمرن بنهش اللحم وقد اتى النهي مين الامين في حيينما أراد منه يطبعم وقد روى بانه قد قطعا الى الصيلوة فيرماه مسرعا وبجمعن بسين ما هسنا وجد وان فعيله الذي قيد فعيله او انما النهش الذي قد وردا والاحتزاز فهو مما كانا وقد اتی فی خیبر قد شهرا يجسمع بين خسربز والرطب نصوع من البطيخ ذاك الاصفر بأنه يطفى حسرارة الرطب وفي احاديث رواها النقال تقدمن ميتسة الانعسام في اكله لم يتفق في الامبة

وقد من سائر الخسنزير في غير لحمه لنا قد رفعيا بأنها كاللحام في التحريم وما يقرويه على فرض حضر نهسى به عسن الامين احمدا متكئا محمد خير المللا واحدة وقال ايضا اثره عميرو سليل العاص أو يدريهيا يأكــل شـــيئا ابدا متكــيا بأن جـــبريل اتى خــــير الورى وانه عن ذاك قد نهاه امته أن يأكلن الرجل فما نهاك عنه حالا فانتهى بالاتكاء الذي به يشاد منه يسرى الاكسل ضرا واذى يمنسع من جرى الطعام الطبعي نفـــوذه الى نواحـــى المعـدة فتوجها الى غداء يعلم بأنه تمكن قد جاء لأن ما قالوه في ذا الموضيع لذاك جاء النهي عنه معلنا أن يتكى الاكل في يسراه شاة فظل يأكلن جاثيا بعض من الاعبراب صفوة المبلا فقال حسيما لنا قيد ذكيرا

وقيل بالسواء في المذكرور على لحــومه لخـلف وقعــا لو الصــواب في سوى اللحوم يأكــل ما ينجـيه صاحب الضرر والاكل حال الاتكاء وردا وعنن مجاهد اتى ما اكلا وقال بعد ذاك الا مسره بأنه لم يطلع عليها فقال ما رأيت خير الانسا وعن عطاء بن يسار ذكرا يأكل وهدو متكي الفاه وقد نهي خير الوري المزمل وأنسه منبطح لوجهسه واستظهروا بأنما المراد أن يتكسى المسرء على جنبي فذا لأنبه فييما اتى في السيميع عسن هسيئة يعوقه عن سرعة ويضعط المعدة لا يستحكم وبعضهم فسير الاتكاء للاكسل والجسلوس كالتربع يستدعين كثرة الاكل هنا وقد نهي صلى عليه الله وجاء انه اليه اهددا لركبتيه وهناك ساءلا

جعاني بفضاه كريما ولا عنيدا حينما لي اختارا أكل لمسن كان أتكى في الجلسة لكــن برده حــديث كان نـص لغيره عن ذاك أيضيا زجيرا النصا لانه كما قد عرفا عظهم البطون من هنا قد حظلا واصلل ذاك في ملوك العجلم من قوله لا آكلــن متكيــا بالكره فيما وصفوه أولا إلا الذي لديــه مانـــع منــع فذاك لا تكريه فيله جائسي بانهم متكئين أكلوا تكلف يقول قطب الامة وابس الوليد خسالد وقد ائسر بدون ما كراهـة اكيـدة مكرها أو بخللف الاولى لركبتيــه للذي قــد رويـا أو ينصب اليمين ولليسرى يضع يجلس حين ياكلن توركسا يسراه في ظهر يمينه الاثم وإنها لا نفع الهيئات تاكــل كلهـا على وضع وحد كان النبي يأكلن ولم يسزد ويلعـــق الوسطى مع التمــام

إن الاله الواحد القيدوما لم يجعلني خالقي جبارا ويعضهم يزعم في كراهمة بانما ذلك بالهادي يخصص من إنما المختار سيد الوري فيذاك مكروه لغير المصطفى يدعو إلى كسثرة أكسل والى ومن فعسال صساحب التعظيم لو لـــم يرد إلا الذي قد رويا لتعبيك إختصاص صفوة الملا كيف وإن النهىفيه قد رفتع من أكله بدون ما اتكاء وعن جماعة لنا قد ينقل وحمل حالهم على الضرورة وقداجازه ابن عباس الابر ونجيل سيرين عطا في جملة فان یکن بثبت فیما بتلی فالمستحب إن يكسون جساثيا كذا على ظهرو اقدام يقع وقد روی بانیه قید آدرکیا لركبتيه واضعا بطنن قندم تواضيعا لله في الحيالات في الاكل حيث إنما الأعضاء قد ويثلث من اصابع تعد سبابــة وسلطى مع الابهام لانما الوسطى ولا كلاما لأنها اطال حيان تدلي وقد أتى للبعض في رواية قد كـــان بالخمس على التمـــام ما كان محتاجا لخمس لا أقل بالكل ثـم ينهشن منهـا عليه خمسا من يديه يضع في بعض مسرات فذا له حصل ينفى عن الهادي صنوف الكبر وللتجبر الذميم الشنع وذا ترفيع وذا تجبير جميعها بأكله إن اوقعها طعامه بكلها أن اكلا لعـــق اصـــابع لـــه يسـتقذر حفظ لنعمة الاله الحيق أى الطعام البركات تختفي أم في الذي كان بقي في الاصبع فان ما قد كان في الاصابع وما اساغه على السوية بقى وما اساغه وطعما على اصابع له أن يلعقا باننى أمرا عظيما أحددر عاب وينسبن إلى التهجسين فى حينما قد كان يأكلنا أو اصبعين فيه نهى أورده

ويعدها سيابة ابهاما اكثـرها تلوثـا بالاكـل وربميا استعان بالرابعية بانــه ياكــل للطعـــام وعلما المراد أن يكن أكل كقطعة اللحم فيقبضنها ومثــل ذا ما أن يكــن لم يجمع أو إنه أراد أن يكن أكل وما من التاويــل في ذا الامـر وينفين عنه للترفيع لأن من كان اخا تكبر يانـف أن يلوث الاصـابعا وهكذا بانف من قبض على حـــتى لأن بعض من يســتكبر مع إنما علة هذا اللعق وإنه لا يعرف الانسان في افى الذي ياكله في الموضيع وذاك منه خطاء في الواقع ومالــه كان بقى في القصعة وإنه ان لم يك استقدر ما فكيف يستقذر ما كان بقا والقطيب في هذا المقيام يذكر على الذي لسنة الأمسن وإنما يكره لعقهنا واكلسه ياصبع منفرده

يحمل كـــبرا بئس ما منـــه بدا من أكليه إلا بطيول مدة لشره النفس إذا كان بدا وراحــة اى كــل كفه معـا بخاف أن يحدث فيه ضررا في معدة له وقد ينهام وفمسه والحلسق مع خطفتسه فيهلكن بالذي قد يقع يامـــن من فقـــر عليـه يهبـط ويصرفنن عن بنيه الحمسق من جملية المكروه والمعاب في الاكل أيضا وشراب المحتسى قد تركوا الاكل يكف ويد في مغرب الدنيا وفي المسارق وسنة المختار باعدوها إليهم وفى البالاد أنتشرت فالامسر لله العلى الشسان أمـــر النبى الطاهــر النزيــه فاجملوا في سيركم والقصد وصحبه الائمة الابرار يكـــون موتنــا على نهج السنن

لانما ذلك أكل من غدا وإنه لا يقضين لحاجة وإنه لا يدفعه ابهدا كــــذا عن الاكـــل بخمس رفــعا لانما الاكل بمثال ما ترى لانه يزدحه الطعسام ويصيعب الأكيل على معدته وربما يسند ذاك الموضع وقد روى من ياكلن ما يسقط وبرص ومن جنام يلحق والنفيخ في الطعيام والشراب قلبت وفي هذا الزمان النكبد وأصبح الاكل من الملاعق وبالملاعن التي اعتادوها وبلك عادة من الغرب سرت وهي من الخســة في مكــان فكل شيء لم يكن عليه فانـــه رد وای رد واعتصموا بسنة المختار نسالك اللهم أن نحيا وأن

باب الشرب

منك بموضع بعيد وجدا فأن ذاك الامر ليس يحجر بالمسك للذي به من السرف بعسل وما يكون كالعسل باس فبرده لاجــل شريــه فى أول من ليله ينبذ له في يسومه ذاك السبي السرواح يشربه لعصره المحكد سيقاه خارميا هنياك اتفقا ولم يكنن يقرب منه شريا يطسرح بعض التمركسي يحليه ولم یکن پشریه فیمها روی من أن إلى الاسكار قد تغيرا أن يطبخن فشرينه حل وصف من الثلاث فهو لا يحجرا على طعامه لئا يفسدا أو ساخنا فهو ردىء جدا وقد نهى عن الشراب قائما أحسدكم رواه بعسض العلمسا يشرب خير الخلق كان قائما قد شرب الهادي الامين قائما بل نهيــه الذي لـه قد ذكــرا دل عليه شريسه إذ ثبتا

وجــوز استعذاب ماء لو غدا لو دونه يومان أو فاكتر وكره التطبيب فيه من سلف وجوز استحلاؤه عند الأول وهكذا استبراده ليس هه وكان خير العالمين منزله ويشرينه مع الصباح والليلة التي تجيء في الغيد فان يكنن من ذاك شيء قد بقا أو يأمـــرن بـه فصب صـــبا ثم النبياذ فهو ماء فيه وفيه نفع ويزيد في القصوي بعب ثالث من ليال حذرا وقيد اتني في اتُرعن السلف لو طالت المدة فيه أكثرا ولم يكنن يشرب فيمنا وردا لاســـيما إن يكـن المـــا بردا ويشرين حال القعبود دائما وقد اتى لا يشربن قائما فمن نسي فليستقى وقلما وقد رووا بأنه من زمزما وليس في ذاك منافاة تـــري فانما ذلك تنريه أتسى

فانه ندب لمان باتيا قــالوا لنهي كان قبــلا راسخا وذاك مكروه على ما وردا في حقبه لانبه قد صبدرا ضر الشراب قائما لو يغبقه خلطا له القيء دواء مدرك النهى عن ذاك لــداء البطــن بضرب في الداخــل ضربا لازمــا على التمام لامرىء في شــربه فتقسيمنه على الأعضاء الكبد فيحــــذرن منه لهـــذي الصفــة نفيوذه أيضيا لاسفل البدن بشيارب حيال القيام قد يضر فريمــا ليس يلاقي ضــررا شخصــا وكان قائمـا ذا يشرب لأي شيء والرسول المجتبي هـــر لديك حينما قد تشـــرب لديك شرمنه شيطان وغبب للشرب قائما لأجل ما نقل انى رايت لايىي بكر الايسر مـــالك انى قد أتانـــى عن عمر بانهم كانوا قياما شريوا ابي هريرة لضعفا قد وجد ليشريبون في قيام لهسم والكسره لا يسعد في المعصية

وأمرره بالاستقاء فيه وليس شريه قياما ناسيخا بل ذاك للجــواز تبيين غــدا في حق غيره عبادة يسري بيان تجويز وليس يلحقه خــــلاف غيـــره فقد يحـــرك وقال يعض العلما بالفان وإن من آفـات شرب قائمـا وأنه لا يحصل البرى به وإنه لا يستقر في العصد وينزلن بسرعية للمعدة يسردن حسرها ويسسرعن بغير تدريج وكل مسا ذكسر وإن من يفعيل ذاك نيادرا وقد راىنبينا المنتخب فقيال قه فقال من قد شريا قال له ايعجبنــك يشــرب فقال لا فقال إنه شرب ولم تكسره صحب مالك الأول جبير نجال مطعم وقاد ذكر يشرب وهــو قائم وقد ذكـر كـــذاك عثمان على الارب قــالوا وإننـا راينـا في سند قسال الامام القطب من رآهم فيذاك لا يخيرج عن كيراهة

فالنهى بــاق لم يكــن منحـــلا على ابي هريرة ما قد وصف ثــــلاث مــــرات فان المنتخــــي ذاك واروى للفتى وأبرا هــــذا التنفــس الذي يبيــن عن نفس يكون في الشراب لان ذاك النفس الذي جـرى فيحــــدث التغيير في شريتـــه لا سيما من فمــه تغــيرا أو طول عهد يسواك كانسا بواحد يشرب لا يقصله ثــــلاث مـــرات كما قد نقـــلا تُلِثّة الانفاس في ذا الموقف كمثلما دل على ذي الحالة وقد ذكرنا ذاك فيما مرا شراب ابلیس فحادر ضره وخصوف أن يهجه ذا وينطلق فتنطفى بمثل هذى الصفة ذات حرور وسموم بادى أوليه وحيالة التناهيي غســـل يد في أول وآخــــر فانه ينفى لفقس واللمسم وبالوضوء يعنين غسل يد مثلل وضاوء للصلوة يدلي فانيه أراد نفس الغسيل

كــــلا وليس من خــــلاف الاولى وقال بعض منهم لقد وقلف وليتنف س في الشراب من شرب يفعــل ذاك ويقول أمــرا وخارجا من قدح يكون فلا ينــافي نهيــه في البـاب وإنما عنه نهى وزجرا يصعد بالبخار من معدته أي في الذي يشـــربه واستفذرا بنومــه أو بطعـام بانـا وكل من لم يتنفيس فليه قال الامام القطب بل يشرب على لانما المراد بالشراب فيي ثالث مرات للاستراحة فانسه أروى وأمسرا أسرا وشربههم في نفس اي مرره وفيه قد قالوا مخافة الشرق على حــرارة لــه غــزيره لا سيما إن كان في بالاد ويركات الشرب ذكر الله كـــذا الطعــام مع مزيد ظاهر وقد روى الوضوء قبل ما علم يعسني الوضوء ووساويس يجد وقيل بالذي قبيل الاكل ويالذي يكون بعد الاكل

بساب النسوم

قد جـاء عنه النهى في الدفاتر يدخـــل وعن تحدث وعن كلـــم لله ربنا وغير حاجية نهى عن النوم هناك فابتعاد فكـــن لمــا ذكرت ذا إجتنــاب وامراة على القفا فلتنتهي وهيي التي تدعى بنومة الخرق لساعة فيها ابتغاء الفضل منسية لحاجة مقيرره وذاك نصوم بعد عصر يتفصق فاجتنب الحمق وحاذر للسخف ونوم خلق اسمه قد ذكرره لبطنه أو في طريق قاما لحاجة له ولا ملامها وموقط الى الصلوة اجرا إن فسات وقت للصلوة وخسلا فيهلكن أو منه عضو يهلك والكفر بالذي اتى قران فليس في إيقاظه من باس لم يسأت منه حدث ولا طسرا منامــه وبالضمـان قد يقى بذلك الايقاظ واستحالا لانما الجنون منه جائي

والنوم من قبل العشاءالآخر قد دخل الوقدت لها أو كان لم من بعدها لغير ما عبادة كيذاك بين الشمس والظل ورد والنوم للصيي عنب البياب والنهى عن نوم الفتى لوجهه كذاك عن نوم الضحى نهى سبق حيث الضحى فيما أتى في النقل وهكذا مكسلة ومبخره وقدد أتانا النهي عن نوم الحمق لانــه قبل به العقل يخــف وقيد اتى الأمرينوم الهاجسره وقد روى لا تتركوا من ناما وجوزوا ايقاظ من قد ناما لو إنه بذلكم ما امـــرا وآثم إن كمان خمالة الى وإن لسه الى الهلاك يتسرك فانه عاص وفى الضمان وإن يكن قند نام بين الناس لو إنه في نومه الذي جري ويكره الايقاظ للصبى في موقظــه إن عقلــه قــد زالا ويكسره المنسام في حمسراء

على ظهـورها لقـد تنـام ونسوم مومن عسلى اليميسن ينام فروق خده اليمين أما الملوك وولاه الجند لأجل أن يهناء ما قد أكلوا على الوجوه نومهم إذ هانوا نومههم على الوجهوه آتهي اعينهم والقلب لا ينام إلى الصلوة غير آثم غدا ايمن جنب لأقتداء جعلا يحسب في الجميع من مواطن في الجانب الايسر من صدر يقا لانه في دعـة قد حصـلا يستخرقن لقليق في القلب ثم يعتمـــدن عليـه في ذا الامـر اهناء للطعام وأستبانا لليل اعضاء هنا إليله أيمنه لقصد أن يقطلا بل إنما ذاك لتعليهم صدر في كل ما يكون من مواطنن نام على الايمن أو للايسير يقل نومه بهذى الصفة نـــوم الفتي مســتلقيا للظهــر لراحــة من غيــر نوم حقــا نوما على وجه له منبطحـا

والانبياء الساده الكرام قصيد إنتظهار الوحى بالعبون مستقبلا وجاء في الأمين ويتركين بمناه تحت الخيد فنومهم على الشمال يجعلوا وهكذا ابليس والاعصوان وهكذا ايضا ذو والعاهات وصح أن الانبياء تنام وقيل من لم يوقيظن احدا وإنما التشريع في الناوم على بالمصطفى وكان للتيا منن ايضا وإن القلب قد تعلقا فان ينم عليه صار مثقلا فان يكن على اليمين نام لم وكونه يبغيي السيتقر والنصوم للايسر لو قد كانك لكن ضر القلب صار فيه والمصطفى ينام قد قيل على لنوميه وليس مثلميا ذكر وحبه لحالة اليتامن إذ لا ينام قلب خير البشر نعهم سوى الهادي لخير ملة قيـــل واردا النــوم دون نكــر ولا يضر إن عليه استلقى وإن أردا منه إن يطرحا قد مر في المسجد يوما برجل برجله إذ حاله ما اعجب به جهنمية غدت مذموه جهنمية غدت مذموه فيما رووه أن ينام احد منه على الاخرى أتانا نقلا كما روى عبد الاله ونقل بانه للنهى ناسخا يعبد بان ذاك للجواز بينا بحديث لا يجوز فيما وصفا كمثل مسجد لهم يحترم عربته فالكشف ها هنا حظل لانما النوم اخو الحمام فيها ولا موت ولا فيها نصب

وجاء أن المصطفى الهادى السبل منبطحا لوجها فضربا وقد المحمود وقد نهى الهادى الأميان احمد وقد نهى الهادى الأميان احمد ويضعان رجالا وباعد ذا في مسجد له فعال سايل زيد فعلى قول وجد لكنما الواضح فيما عندنا والنهى ندب خوف أن ينكشفا محارم بحيث ذاك يحرم وليس في الجنة من ليست تحل وليس في الجنة من منام

بساب الادب

خاتمـــة إذ جــاء في الامـــين وهي به الاولىي كندا رواه فى خبر التختيم الذي سلف في سيند لبعضها ضعف رفع من هـــو متروك بان الهـادى خاتمه القطب لنا قد ذكره في الاصبع اليمين بحر العلما وقد روی بعضهم فی خبسر ترجيحـــه في يده اليســار يسروون هدا في اليسار قد وقع مالك ثم احمدو الشافعي كان النبى المصطفى من مضر يشير للخنصر من يسراه وهكذا قد رفعاوا لأبن عمر قد يضع الخاتم في اليسار قد كان في يمينه قب لا يضم ويعد ذا حــول لليسار في الاصبع اليمين من ايديكم يقول إن ذلك التختم يميننا أولى بنا أن نفعالا فانه من اليمين الخنصر محمد المبعدوث بالايمان وكان قد أوما إلى السبابة

من ذاك أن يجعـــل في اليميــن بانــه يجعــل في يمنــاه قيال وهنذا لاصنح ما عرف وجاء في عده اخسار وقع وإن في إساد بعض بادي مات وفي يمينه المطهره قسال وممن رجسح التختمسا كـــذاك عيـــد الله نجل جعفــر عن صحبه وتابع الآثار وإن جل الصحب والذي تبع وكان قد قال بهذا الواقع وقد أتى عن أنس في خير فى هذه خاتمــه خـــلاه وللسليطي الصحابي ذكر بانما المبعوث بالاندار وعن سليل عمر أيضا رفع يعنى بــه المبعــوث من نزار وعن وكيع إنما التختم ليس بسينة وقطب العلما لسنة وإن كونه على شم محل الخاتم المارر وعن على إنــنى نهـانى إن اتختمــن بها تى أو بتى

وجاز فيما قد رواه الاثر فليس في ذلك لـــوم لائــم أكره لبس خاتمين أو أجلل أو أختها أو كان في يدين بانه يفعله ولا اتر إكثار زينه ولا أحسرمه لكنما التحريم عند النظر إلا الذي قد جاءنا في الرخصة إلا بخاتم علينا منفسره لفضة بل إن ذاك في الذهب صح بان المصطفى الهادى الرشد ثهم ابسو هريسرة قلد قالا قــال أجل في سفري وفي الخصر فاننى أمسرت باسستتار قــط كــذا عن الرسـول اثرا لابســـه كمــا مضى في قــال عــورته في حين يلبسنه يقول إن أكثر الافات وهاكها حسب الذي لنا ورد ومن جلوسيه فويق عتبية حال القيام هكذا قد قالا ورميه للقمسل غير مسودى أهيل الهدى وعلماء الامسة اطعام أهل الفسق والملاهي ومثله التصغير في الموجــود

وبتلكه الوسطى فهذا يحجر تملك لعدة الخواتم لكن يقول القطب بعد ما نقل إن كان هـــذا في اليد اليميـن لانه لــم يرو عن خيــرالبشر وإن فيه مثلما قد تعلمه قال وقد حرم ذاك الطبري بيني على تحريم لبس الفضية وتلكم الرخصية فهي لم تسرد قال ولا نحرمن أو نجتنب ومنه ليس للسراويك فقد قد أشترى من سوقه السروالا أتلبس السروال يا خير البشر وهكذا في الليل والنهار فما وجدت منه شيئا استرا وقاعيدا يلبس للسيروال وقد روى عن سيد السادات لمن شالات وثلاثين تسعد من أكل شخص وهو ذو جنابة دار لــه وليســه الســروالا ومن تعمم لـــدى القعــود والحقر للشيوخ مصع إهاانة كذاك اكرام اولى السفاه كتابة بقلم معقصود

صلاتنا فاسرع الى الصلوة ووضيع رجل فوق رجل قد اثر وغسله لرجله بالاخرى والشق للجيب لحادث خطير قضاء حاجة له إذا بدا قيامه فان مشطت فاقعدا تقمص تسرول في موقـــف والقمص والسروال باليمين صالته ليمنة شمال وهكذا الابكاء لليتيم حاجته في كنف أو الفضا لبيته بخرقه تحسه خياطــة الثـوب إذا ما لبسا من تحــت خده ونتف اللحية من أين جئت أو لأينن تقصد أو تدخلن بينهما في الحين اربعة وهكذا إن زدتــم لا يعرفنها احد الثلاثة جليســهم في حينما تكلمــوا أو زائد فما به من شين ولتعاضد يكون فيهما إن التناجــــى لم يكـــن في سلكه صعب الامسور في جميع أمركا وتسهلن عليك عند الحاجية

كـــذا التواني جـــاء في اوقات كذا تمشط بمشط منكسر والاكل والشرب بكف اليسرى والبول تحست شجر له ثمر إخــراجه يــدا عن الذيل لــدى ومنه مشط لحيية منه لدي والبدوء باليسرى لدى تخفف والبدؤ عند الخلع للنعلين وهكذا التفاته في حال واللطيم في وجه الفتي المعلوم وهكذا الكلام في حال قضا تخلل بقصب وكنسه والشرب قائما لمن له أحتسى ووضيع كف بحال الجلسية ومنه إن لاتسألن من تجـــد أو تقفين مع متحدثين ولا تناجي واحدا إن كنتم ولا تناجى أثنين مهما كنتسم وكالتناجي القصد نحس لغة كـــذاك تلويح لـــه لا يفهـــم فان تناحبت عن الاثنبان لقوة تكون في قلبهما وظــن كل واحــد أو شكــه ومنه أن تعهودن نفسكا لتصيرن على الامهور الصعبة

وما أمرق من شدة بسالم بعد دخــول صـاحب للمنــزل لتسلمن في الامور من حسرج وتقبلن على الاخير المعرض بين أناس جلســـوا في مجلس إن كان لما يفهمن قبلا لو سبت مرات يعياد مكمله لم يك من حديثه قد فهما عن الرسيول الهاشمي مثبتيا من عبروة للكبوز بل بجتبن لشـــارب يسمين أم لم يســـم إن تجتمــــع بل تخـــرجن بعجل إن طهروا من نسج عنكبوت فقــرا لذاك ليس يتركنــا باب به يغلقه إن دخـــلا عليه حين يدخلن فيه من حاجب يمنع ما يليه تنظيف اسنان له وغسل وغيرها يجهوز حسب الوارد بانــه ممتنع في المســجد يكون من باب إزالة القذر موضحا تغطية الأناء فقال للجائي به بما وصف واسو بعسود تعرضان عليه بعض طعيام أوشراب جيائي

إذ الرخاء لم يكن بدائهم ومنه إن تدخل مهما تدخهل وتخرجن قبله إذا خرج وعن محدث أتى لا تعرض ومنه فيما قد أتى لا تنعــس ولا بعيد لحديث إلا أعده مرتين بعد الاوليه واستحسنوا إعسادة في الدين ما ومنه أيضا عمهمل بما أتى لا يشرين أحدكم إذ يشرب فانها مرصد ابليس الاذم لا تتركوا قمامة في منزل وهكذا قد جاء للبيوت فتركب في البيت يورثنا ولا يبيت المرؤفي بيت ولا أو كان سترها هنا يرخيه أو فــوق سطح لم يكن عليه من ذلكـــم تسـوك من اجـــل أو لعبادة وفي المساجد وقد أتى عين مالك المجيد قال لأنما السواك في النظر ومنه فيما جاء في الانباء جئى النبي بأناء منكشف هـــــلا خمــرت مالنــــا تاتيـــه وذاك مهما كان في الأناء فرميـــه يورث نقص العقـل له فطرحه للفقر ايضا يفضى فيما أتى عند قيام الساعة أعسني دعاء كان للدنياء وحرقه يحرم دون ريب أن تطـــرحن وتحـــرقن بالنـــار في الماء لو كان كثيرا لهم والبول في الدائم اي حجر ومثلبه الغائبط في الانكار لو كان في الدائهم هذا وقعا عن النبي الهاشــمي المتبــع يدعــو به كــذاك عنه نجــد وظاهر الحديث مع من حققا جازله يدعبوبموت اعجبل يبول تحت شجر تهدلا ما لم يكــن ثمــره في الحــال فان یکن پیلے ما قد ذکےرا فانه محل الامتناع لحجير استجماره المستجمير لانما الأسراف شيء قد يدم ما بصلب نيديه رجيس وقيدر بالبيد ممنسوع لكل الناس فليتجنب للرجس طيرا والقذر ما بيــن من جالســه ومن حضر يكون والاكرام والانرال

ومنه لا يرمى النوى من اكله والقملل لا يطرحه فوق الأرض وإنه ليورثن للحسرة وإنسه يحجب للدعاء وإنه من أثقبل الذنوب وقد اجاز البعض من احبار ويكره البرزاق والتنخم أو إن ذاك الماء كان يجرى ويكرون إن يكن في الجاري وقيــل لا بـاس بـه إن يوضعا ومنه أيضا عمل بما رفيع لا يتمــن المــوت منكــم أحد إلا إذا بعميل قيد وثقيا بان مــن يتثقــن بعمــل ومنه إن لا يتغوطن ولا بثمر وجاز في مقال بحد ما ينتف عن به الورى اى يبلغن حد الانتفاع ومنه فيما جاء لا يكسر فويق قدر حاجـة له تهم كـــذاك لا يصــــغرنه بقــدر لانما اصابة الأنجاس ما وجدت مندوحة عما ذكر ومنه أن يسوين في النظر كـــذاك في الحديث والاقبـــال

بالصيطفي محميد البشيين عن النبي الهاشمي المعتمد فقام منه واليه رجعا من غيره أولى وأحرى وأحق من قيول فاروق ابي جغص عمر شيئا فينبغى بان يريه لكي يغض عن حيرام بصره أو بالفواد والامهور الفاضحه وكي يصيون نفسه من البلا كيثرن به إتباع احمدا لامــة المطهـر البشــير ذاك الذي لم يفرضن على الوري با معشر الشياب من لم يستطع فارشبد الهادي إلى الصوم لهم بالصبوم عند عدم طول صدرا من طيرق كثيرة منتى تعيد معناه سوف تعرفنيه تميا بكه إلى أخر ما قد يؤثر بتلكم النيات أو بالبعض ويترتبن على ما ذكرا أوياذن الباقي على الشان وبحزوال هدده الدنيساء ترتبا عليه في المنقول يحدث للوسواس والتجين كـــذا إنسداد للمجاري جـائي

مقتديـا في هذه الأمــور ومنه أيضها عمل بما ورد بأن من في مجلس قد رتعا فانه بمقعد له سبق ومنه أيضها عمل بما أثهر من ياخذن من لحي اخيه ومنه تزويه بعرس طهره ولا يقارب الزنسى بجارحه ويعظمن ثنواب ما قد عملا وارجاء أن يلدن واحدا وإنه بنية التكثير افضل من صوم له تقسررا دل له ما في حديث قد رفع منكم لباءة فانه ليصم في الثـان لا في أول إذ أمـرا وهو له يؤيدن ما ورد الفاظها مختلفات مما تزوجوا فاننى مكاثــــر وذلك الجماع حين يقضى عبادة لله خالق الورى دوام نوع كان للانسان بالانقراض والفناء الجائي والحفظ للصحة والعقول فانميا احتقان ذلك المبنى والصدرع شم الضعف للاعضاء

كذاك أيضا قلة انهضام عدم التشهي حيثما المني وإنه إذا له يترك فـــر ويبرىء الجماع في قول الأول ويحدث السرور عند الناس لعارض الفكــر إذا تســني لاسيما لصاحب الرطويسة للضعففي العين وضعف في البدن ويورث اللقوه والضرر الملم مع هيجان شهوة إن حالا وإنها مالم تهج غيرحسن لاسيما لصاحب الصيفراء لذين ضرا شاهرا إذا كثر في ذينن والوجدود لليبوسة رطوية فاضلة واخدا فكان ذاك سيب المنيه ومادة الروح يقال جائسي يحسين فاحيذر منه ضرا وبلا ويورث اللقــوة كن منه حـــدر وغير هدذين من الاستقام في أول الليل للامتااء امسال حسالا ربسة الحجسال وعند ذاك الحال ينزلنا كذاك ايضا موضع البنات بقدرة الله العزيـــز الاكـــير

وقلة الشهوة في الطعام ومنه فيما عنهم مروى إذا لــه يستجلب الانسان در وغير ما ذكرته من العلل من الجنون الصرع والوسواس يطيب النفس ويذهبنا وكهم منافه لهم مكتوبه لكنما الاكثار منه يورثان ويسرعين للمشييب والهيرم وإنه لا يصلحن إلا فتركه حينئد ضر البدن لو إنه عام عليه جائي وصاحب السبودا فانه يضر وذلكم لقلة الرطوية وكل من اســر ف فيه استنفــدا من تلكه الرطوية الاصليه لانه من خالص الغداء وإنبه على امتبلاء البطين لا ويورث القولسنج في الانسام لأجـــل ذا التكريـه فيه جـــائي وإن احس المسرء بالانسزال لجنبها الايمن يضجعنا فموضع الذكرر فيه آتيى فيقعنن على محنل الذكنر

تكون للحمال قابالات إن تأتين بوليد أو تنتجيا وعاقر للحمل ليست تقبل قــد كان يأتيها فذا لــن يلزما لهـن في جماعهن إذ يشـا من أن يميـل ربـة الحجـال منها بان له بمولسود تجسي أو إنه يجامعن سيواها من بعد ما ان يغسلن منه الذكر إلا عقيب الغسل من جنابة أن تقيع الحرمية فيه حالا منه فلا حرمة في ذا تقسع سريــة أو زوجـة منهـا دنـا جـــامع اخرى لم تكن من حرمة فليس في الجميع من حــرام بعد جماع منه كان طاري له وما أراد منن سريسة أراد أن ذاك شيء حرما لكنه حسرم فسلا يأتيسه اتيانه محرما للزوجة على جنابة تكون من امه ويغسلن من بعد غسلا واحدا بكل وطي كان غسلة بما لكنما الصحيح والمستهر أتاه إلا واحد تحتما

قلت وذاك في النسا اللواتي أما كبيرة وليسس يرتجسي ومثلها صغيرة لا تحمل ومثــل ذاك حــامل في حال ما فهـــؤلاء لا يراعـــي من غشـا ما قيد مضي مع حيالة الانرال لجهة اليمين إذ لا يرتجي فان يشا ثانية يغشاها فيحسنن إن يكون ما ذكر وقيل غير جائز بحالة فان أراد من بــذاك قـالا فان هـذا القـول ليس يسمع مل لو بجامع بجنابــة الزني أو بجنابة من الحليلة كذا جنابة من احتالم له يجامعن بالا إنكار وقبل غسل ما يشاء من نسوة قلت وعل من بذاك قسال ما ای لم یحــرم زرجــه علیــه ماكل ما كـان حرام الفعلـة يكره وطي الحرة المكرمه والعكسس لا تكريسه فيه وجدا وإن أراد إنه قد لسزما فانه قد قبل ما قد ذكروا إن لم يكــن عليـه من جميع ما

ممن مضى بانــه لن يلزمــا من شاء فليغسل ومن شاء فلا طاف على نسائه على الوفيا بالغسل كاملا على الصفات من كلهـن مع فراغ وجـدا وإنه أزكى كداك يؤثر اجـــزاء غسـل واحد لو اخــرا للفرج قد احب بعض العلما عن النبي الهاشيمي المصطفى وشاء أن يعود في محله وإن ذاك غسل فرجه بما هذا الوضيوء في الحديث الوافي وذا بالاستحباب قالوا آتے، وعلما الظاهر بالوجاوب في الجنــة الخضرا بــلا نــزاع كلا وما فيها من إحتقان بل محض لـــذة بهــا ينــال إن طلبوا لصفة الولادة يعطيهم هناك للولدان وسطه ولا إذا ما كميل فانـــظر إلى العقل الذي عليه حل دين لـــه فدينــه لــو كمـــلا بنفعـــه وعائــد عليـــه ما أكمــل العقــل بنــا واجمله

ونقل الاجماع بعض العلما بين الجماعين له أن يغسلا روى ابو رافع ان المصطفى يــوما وكان عند كل ياتـــ قيلل إلا تجعل غسلا واحدا فقال ذا أطيب لي وأطهر فدل حسيما هنا قد ذكرا أما الوضيوء وهو غسل علما بين الجماعيــن لمــا قد عرفــا إذا أتى أحدكم لأهليه فليات بالوضوء ما بينهما وقال جمهاور أولى الخالف مثل وضوء كان للصلوة وجاء أيضا عن فتى حبيب وفى الجماع لذة وما لها لأنها فائدة الجماع إذ لا تناسل على الجنان يستفرغنه ذلك الانرال وقال بعض أن اهال الجنة فان ذا الآلاء والاحسان ولا يجامع أول الشهر ولا إن شـــئت إن تصحب يوما لرجل أكثـر مما تنظـرن منه إلى فان ذاك راجــــع إليــه وعقيله لصياحت له وليه

فانه مخ العبادات جعل وإنه من أفضل العبادة من لـــم يسـل ربى عليـه يغضب وفي مقال قد رووه عن عمار اجابة إذا دعوت للحكم احمــل إذ ادعــو له تعـالي عنههم من استسلامنا للقدر افضل فلتدع لذي الجلل وقال بعض من أهيل العلم ولا وجوب في الدعاء يجعل في آيـة أدعـوني لمـن تأملا عيادة منا ليذي آلالاء أخص من عبادة إن وقعا مستكبرا ممتنعا عن الاداء يستكبرن ايضا عن الدعاء من ربع في تركه استكبارا خضــوعه لله بافتقـار بانمسا فيه الرضى قد دامسا يعـــرف ما قــدره رب العلى فينذاك تحصيل لحاصينال صدر فأنه في صهورة العنهاد إن كان ممن يومــنن بالقــدر وليس فيه من عناد يعليم يمتثلـــن الأمر من بــــاري السما أن الذي قدر ربي في الأزل

وإن من ذاك الدعا لله جل كمثلما قد جاء في الرواية وقد أتى في خبر عن النبي وإنه لواجب فيما اثبر قـال بانی لست احملن هم لكننى هم الدعاء قالا وذلك الدعاء في المؤتسر ملا دعياء وبلا سيؤال للخبرين في مقال الجم بان الاستسلام منه افضل وإنما أخر قول ذي العلى به أراد في الخطاب الجائي أجيب ما قالوا بأنما الدعا فكــل من عن العبادات غدا فانه بدون ما خفاء وذلك الوعيد فهو صارا وفى الدعاء أيما إظهار وقيال من رجيح الاستسلاما وفيه تسليم وإن الداع لا فان يكــن دعــاؤه وفق القـدر وإن يكن على الخلاف بادى وقد أجيب إنما الداعى الابر ویدعنن له فدا مستسلم وزاد تحصيل شواب حينما" أيضاا وقالوا إنه ليحتمل

لانمسا الرحبيمن ذو الآلاء من المسلببات حيل قلدرا دعائه وقرول جل السلف بشرا يحديه رافعها عيانا رايت خيــرة الورى هادى الرشد وإنه يشير بالسبابة بظاهر من الحديث الوافسي بأصبع واحدة إذا سال بأن ذاك وارد في الخطبة وابن نفيل اي جبيراالابر وقدد رای شرید شخصا رفعا من بهما تنال لا أم لكا بانما رقع اليدين في الدعا أهل العلوم والهدي والفكر والمنكبين رفعهن يجري واخرج الحاكسم رفع مسا ذكس عن ابــن عباس لنا بعض الاول وفي الذي القاسم كان يرفع يرفــــع لليدين رفعـــا قد ظهـر مما يلى لأرضا بطنهما إن كـان في حالـة الاستسقاء واهله لتغنم الامانا وتسلمن دنياك من حال الهلك إن عاملوا الاحسرار بالمسودة إلا لــــذاك ولـــذاك جعلـــوا

قسد كان موقسوفا على الدعياء قد خطق الاسباب والذي جري وقد مضت كيفية اليدين في رای عمارة فتی مروانا فأنكسر الامس عليه قال قد وما يسزيد فوق هذى الحسالة وأخيذ البعض من الاسيلاف قالوا يشير من دعى الرحمن جل ورده بعض مـن الائمــة والطبرى قال أن ابن عمر قد كرها رفع اليدين في الدعا يديه فيه قال عند ذلكا وعن سليل انس قيد رفعيا ليس بشيء كائن من أمـــر وقيال بعضهم حنذاء الصدر وهو مقسال يرفعسن لابن عمس يكون حدو المنكبين ونقل كان على الراس اليديــن يرفــع نجـــل محمد رایت ابن عمـــر حـــتي بحـــاذي منكبيـــه بهما قسال وذاك الأمسر منه جسائي ومنه إن تجاري الزمانا بقدر ما قد يسلمن دينك لك وجاء عن أهل الذكا والفطنة فانميا الأحيرارين بحتمليوا برهبــة في السرمـن امــركم سيوسوهم قد قال بالصراحة عن المنافقين اصحاب الدنا واللطف بالفعال وقاول لين لهمم عملي مافعها وارتكبوا لهم وفيما قد أتـوا من أمـر قسد فعلوا وارتكبوا حراما وسائفا نلك لا اراه بلبین قبول لبویکیون آمنیا يكون سالما به في الحين حبا ويغضه لذاك يضمر ولم يكن المراد بالتقيم يشهمل فيما قالت الاعالم تغيير في القبلب كنان ارتسما بان انسانا اتی مستأذنا فقال عسند ذاك صفوة الملا الان قــوله لـه واقــيدلا فقال یا عائش انما اشر يتركيه الناس أتقا فحس أني يخشى بقول لين منه حسين نفـــع يرجـــيه ودفع ضـر لأجل مسرف ضدره إن يتبا منه وذبا عنن سواه أن يضر فهي عبيادة ليرب العيزة

أما عبوام الناس عاملوهسم وسفل الناس فبالمخافسة وان من ليس له كان غسني له پلاقیه م ببشر حسن وإن بريه____ انبه مصــوب مفارقا مباينا في السر قات وتصويبهم على ما فلســـت ادري قــــطما معــناه ويلتقى المؤمن ابناء الدنا وبالذي في دينه المكين وينكرن بقلبه ويظهر وذلكه تقية جيلية تقسية القتلل بل الكلام لما يكرون دونه كرمثلما يدل للذي هنا قند بينا على النبي المصطفى ليدخلا بئس العشير ومتى ما دخالا فعاتبتت عائش فيمسا ذكر هــــذا الورى مــنزلـة غدا فتي وواسم للمسرء أن يرضي من ويضــــمر ن خــــلافة لجــر لا ان یکن ذلکے مصانعہ وجائز لجائز أن تذهبا كذاك الاستكفاف عصبان صدر وذلك الأمسر بهذي النية

وملك وغييرهم ممين فجير لقسوة الدين وامر الأخسرة فليس في ذلك من جنداح بأن يقــول فيه في التخـاطب لكسي ينجسي ماله ويربصا عن ماله الذي لديهـــم قد حصــل اليه دون أن يقهول ما نقهل لسو أنسه مسن بعد مطسل في الوفا للبعض في تخليص باق عرفا يختص والصباحب والجبار واننی اکرہ ما قید رسےما منه على طربقة التكاثر لو كان في أمن وفي سالم وعن فتي عباس الحبر الأبر مندوحة يعنني بنذلك مخسرجا عن ابن عباس الرضي حمر النعم عجــــبت ممـن يكذبن وفي الكلم لها ولايات بكذب معضل لمثلل صلح اولزوجة يحب فانميا الاحسين حيين كلمه بــل انــه يعـــرضن فـــيه مال يتيم فليقلل ليخلصا أو لسبيل أو لنحو ما وصف قـــول المعـاريض ومزح ان يكن يمنزح الا أن يقبل حسقا حسن

وجيون الصناع لنذمى قنذر إن كان أدى ما هنا قد ذكره او لقضاء امسر مسن المساح وقد اجاز المصطفى لحاطب لأهلل مكلة الاولى ملا فرحا بكندب وريمنا كنان الرجل في حالة الغني وربما وصل او يصلن لبعضه الذي كفي وانه امكـــنه ان يصــرفا وليس ما ذكرته بالجار ورحيم وقيال قطب العلما ان يكن ذا جهلبا لمال صائر وجوز التعريض في كالم وفي حسديث قسد رووه عن عسمر ان المعاريض بها قد خرجا وما احب بمعاريض الكلم وعن فتى محبوب الحبر الأتم مندوحيه عهنه الأفليعهدل وحبيثما قيد جاز حيالة الكذب والزوج اوحسرب ودفسع مظلمة لا يرســل الكــلام اذ يبـديه ومن اتاه جائر ليخرصا بان هدا مسال مسجد شرف وانه لا يحسن الاكثار من ولا الكنايات ولا يجروز ان يفعينا ذاك لنزوال الوحشيه وطيبة النفسس وللتشريع توبيا معصيفرا به كان أكتسي لو انما توبك في تنصور وفي غد قد جاءه هنالكما تصوب وقصد كسان عليك اولا اني في التنبور قد احبرقت له قلت بأن نحرقه وتضرما ويشترى بثمن قد حصله للجـــبن في تنــوره الملتهــب من جنملة المكروه والمعاب ان يفهمن من قوله ما قد فعل احبراقه الثوب فسياد عيلما قبيد قبيل بالمعيني ببلا مبلام حين عصى موسى الكليم قد وصف وموضع قسال به ثعسبان يــرويه او محـــرف وشــائن ويصلحن أويتركن كما هنا ان يتسرك المسرؤ استماع السر قوما له اغتابوا وجاءوا بالشــنم اول ما قد كان منهم سمعا بدون ان يستعملن مستمعا او يخــبرونه بقــول شـاعا وقيت كيذا فييا يتن هاهنا

وأنه قد كان هادى الأمهة عين حاضير في المحفل الرفيع وقد أتاه رجل قد لبسا فقال خير منذر بشير اهلك كان ذلكم خيرا لكا فقال خير الخطق ماذا فعللا فقال يا خيير الأنام منزله فقال اني ما اردت حييما لكننى اردت تلقييه عيلى وقیـــل بـل اراد ان پیـــیع لــه شيئا من الدقيق ثــم الحطــب لانما معصفر الثياب ولو رسيول الله ظين في الرجل لبين الأمسر لبه لانمسا وجوزت حكاية الكلام لقول ذي الآلاء نصا في المصحف فقال فيها حصية وجسان ومنن حكني كالم شخص لاحن فالخطف هل له بأن يحسنا شم من الآداب دون شمر وليسس من بأس على من يستمع لوفي بيوتهم وذا ان يسمعا ثمت يستعمل الاستماعا بأننا ننطق فيك بالخنا او يخـــبرنه واحـد بمــا وقـم في غيبة فلا يجيوز يقدم ووافق الكللم فيه قائما وجائز ان يسمع التكاما بعضا من الاشكال فلتحررا هــو الــذي يدخـــل تحت المنــع ینوی بشیء کان من اضرار بذلك من شرر اليه قد برز الا اذا ما يجلسن فيها بحق اجـــتنبوا الجـلوس في الطرقات رد الســــلام ای علی مــن سمعه من ضل عون لضعيف بادي جـــنائزا مـــرت بــه مــودعـــا طريقنا ومشيى هذا الراكب بجانب فالضرفيه قسد غسني كذاك بالعصيدان من اشجار او غـــيره والضـــر منـــه يلحق كأمرراة او نحو اعمى قد يدب فان للراجـــل مــن تمهـــيل ما لـــم يكــن لراكــب البهائم والحرث جانب الطريق الجاري يمشى الفتى الراجل والذي ركب او حـــيثما شاء بدون شــطط في مشيه الالدي مهيمة ما مال او ای مخروف علما

أما بأن يشك ثم يستمع او زائد عنن واحد انهم على استماعهم ومهما قدما فانه عباص لما قد اقدما قلت وفي هدي التفاصيل اري لأن الاستماع بعد السمع الا اذا مساكسان في الحسسوار فجائن سيماعه لنحييترن ومنه ترك للجلوس في الطبرق لخبير عين الرسيول أتي قد قال الا بضان اربعه والغيض للابصار مع إرشاد قيل ومن ذلك أن يتبعنا ومنه مشي راجيل في جانب يضـــره المركـوب بالجـدار وريمكا بثكويه يعتلق وربما يصادف الذي ركب او كضعيف جانب السبيل مع انتظاره لأمر داهم وربما تأكل للاشجار وان في غير عدمارات تصب في جانب الطريق او في الوسط وان من ذلك ترك السرعة وهي كمثل خصوف أن ينهدما

حيان مشى مع مائل قد اسرعا اني اخاف منه موت الفجاءة قاراءة وغييرها اذا شاما فليه ها عليه ها هنا ان يرفعا يشرع من بعد ثالث ان تكن فان يكن من بعدها قد شامنا بالخير والجواز فيه جائي بأنما فيه زكام طها لفطن كالم بعنض العلماء اهل الفطن وحين عام بزكام يقع بانسه ماع ذاك امر شاما ما

فالمصطفى فيما لنا قد رفعا فسائوه قال هادى الأمة فسائوه قال هادى الأمة ومنه أن لا يرفع الصوت لدى الا لحداع او مهمم وقعا ومنه تسميت لعاطس ولن لانما ذاك زكام قد اتى فانه مجاد الدعاء كذالك أن شمته وقد درى قال الامام القطب والظاهر من المنع من بعد ثلاث تجمع المنع من بعد ثلاث تجمع الانه يوهم مما وقعال

العبادة والطب والتنجية

عيادة المريض ان تسيقما ومن حيقوق جارنا المقارب ای ان امسرها لقد تأکسدا بأن يكون الأمر حيث ينقل جائعكم عودوا مريضا لكيم على وجسوب هسذه الأمسور وهكذا قك اسيرخانع للنبدب جعيله على التواصيل يقول فيها انها تأكد للناس والخبرات فيه مدركية فيمن يراعي حساله من الوري مباحة لا تلزمين ولا تسين بأنها فرض على الكفاية ظــاهره وهــو وجــوب حصلا كمثلل إطعام وفك مثبت ودمل في خيين قد استدوا عـــيادة وقــد رواه البيهـــقي اولهـــم في قـــوله ورجــحا یحیی فتی ابی کیثیر ما عسلا على الذي استثنى لذي الثلاثة يقصول عادني النبي المصطفى روى ابوداود هندا الخسيرا صححـــه يقـــول قطـــب العلما

ومن حقوق المسلمين الكرما وانها لمن حقوق الصاحب وان معنى كونها حيقا بدا قال ابن بطال لقد بحتمل بها من الحــديث مثل اطعمــوا والفيك للعائب أي الاسير كسفاية كمثل طعم الجسائع قبال وانسه مسن المحستمل والفية والطيري الأمجيد في حــق من كانت ترجى البركـــة وانها تسنن فيما ذكرا وانها فيما عدا من قد ذكن ويجزم الحبر ابوحسنيفة حـــملا لما كان من الامــر عـلى وحيمل الوجوب للكفاية واستثنى الضيرس معيا والرميد ان ما لأهـــل هــده العوائق والطيبراني ولكن صححا مأن ذا الحديث موقوف عملي فرد بعض من اهيل الفطنة بما عن ابن ارقلم قلد عرفا من وجعم كان بعيني قعد طرا في سينن له وان الحاكما

في خبر ينقله ابن ارقما ان النبي المصطفى المكسرما من تلكم العيادة المسنونة لاجـــل ان يـــزوره ويصــــلا او صحبة فكل هذا محتمل لصاحب السقم المريض العاني عيادة مسينونة تسؤدي من ابتداء المرض المعين تحـــد بالثـالث مـن ليـالي الى حــديث رفعـوه مســندا ليـــس يعـــود لمريـض ضعـفا قيد انقضت من ميدة الاسقام مسلمة وذاك مستروك غسدا وقال بعضهم حديث باطل يخص يسوما قسط بالعبادة فى السبب قد خالف سنة الابر قالوا يهودي طبيب لملك بأن يكون دائما مالازمه لسبته وإنه قد منعسا سفك دم مسنه اذا ما امتنعا عليه يوم السبت ليس يدخل وقد مضى لشانه حيث سلك وصار جهم في البوري يعستمد بأنها وقت الشتاء تستحب تكرون في نهراره المعروف

ولا دليك قصال قطب العلما اي لاحـــتمال انـــه توهــــما قد جاءه لاجل ما عصيادة وإنه كان عليه دخالا وانه ليدعسون لسه وصلل وإنما الكالم في الاتيان الى مكــان حــل فيه فصــدا وما لها قايد بمارزمان عيند الجماهير وللغرالي ولا بعياد قبيلها واستندا عـن انس كان الرسول المصطفى الا اذا تـــلاتـة الايــام وهم وضعيف وبه تفردا كذاك قال فيه ايضا قائل ولم يك الهادى لخير ملة كلا ولا وقلتا فترك ما ذكسر أول من ببدعة فييه سيك اتاه سيقم وهناك الزمه وشاء يوم جسمعة أن يهرعا فحاذر استحلال سبته معا فقال من به سقام ينزل وعند ذا خلى سببيله الملك ثم اشميع قولمه ورددوا وفي مقال قد روى بعض النجب في وقدت لييله وفي المصيف

ان المسريسف يتضررنا والطبيول في النهار للمصيف عــيادة هــناك راحــة البدن أعدداء ديننا ومن قد نكيا من خيف أن يغشنا وأن يضل بغشينا لأجل ذا له ندع كبيسير دين أو علوم مرتضى كان يهسوديا مضلا قد فتسن يخسرج من دين له مجسرما فدميه هدر لأجيل ما فعيل للسبت فالقتل جيزاؤه جعيل مخاطرا بنفسيه عنيد العدي بذا علىعمــوم من قد يقتـل واحتذر عدوا يبتغي المتالف يامسر خيرة السورى وأرضى على امسرىء وقد دهاه سهم لكي تطيب نفسه بحال ليس عليك الباس مما نــزلا ووجهك الآن أراه لحسسن عليه في امراضه والحاصلة فانه كفارة الآثام فيتقهوي ما رجا من الشفا وتنعشن القوة المنيعسه وسياعد الحيال لدفع العلية ما اثر الطبيب في ذي الحالة وعطما الحكمة فيما هنا بطـــول لميل في الشتا المعروف فتحصيلن له بما تكون من وينبغى في الطب أن يجتنب مثلل يهسودي ونحسوه وكل أما اليهودي فانه قطع لاسيما إن كـان من تمرضـا لانما قاعدة الدين لمن بان من ينصبح شخصا مسلما وإن مسن للسبت كان يسستحل وذلك المسلم ممن يستحل وليس من ريب بان من غـــدا فانه يخشى عليه بدخهل لنفسيه فجانيب المخاوفيا كان بتطبيب نفرس المرضى وقال إنكم إذا دخلتم فنفسوا له من الآجال وذلكه كاءن يقهول مثلا ويذكرن له الأجور الداخله وإن ما يكون من استقام فربما أصلح قلبا خائفا وتتقرى أيضا الطبيعه وإنبعت الغريز من حرارة أو خف___ة وذاك أقصى غايــة

قد قيل تأثير عجيب في الشفا تنتعشن قواهم وتنتهض ومن يعظم ون هم منزله أو إنه كلمهم جاء الشقا عن الذي يشكونه من الم فان لشيء يشتهي وقد علم له فانه به حالا امسر يدا له وربما لها وضع ويصفن ما ينفعن علله على المريض من وضيوءه وصب ذاك به بعضهم عنه نقسل كان إذا ما عياد أهل الومس وقال بسم الله باريء النسم يمرض من اصحابه وقد زكن وكان من أهال الكتاب ميسمه وقال أسلما لئالا تهلكا كـــذا رواه بعض من تقـــدما بشرط أن يدعه لدين الباري بأن خـاد ما لصفوة السوري فعاده نبينا المكرم فقال اسلم واتبع دين الهدى إلى أبيه وهو إذ ذاك معسه اطلبع ابا القاسم فيط قالا خير الانام عند ذاك مبتهج بحيثما انقذه منن نار

ثم لادخال السرور والصافا وشــوهد الكثير من أهل المرض إن عادهم من قد يحبون له فان راوه وبهم قد لطفا والصطفى يسال أهل السقم وما الذي قد يشتهي أهـــل السقم بان ذاك الشيء لم يكن يضر وفروق جبهة المريض قد يضع ما بين ثدييه ويدعون له وربما كان توضا وسكب كما روى جابر إنه فعل وذكرت عائشة أن النبي يترك كفيه بموضيع الالسم وصحح إن المصطفى يعود من حبتى لقد عباد غلاما يخدمه وعاد عمه وكان مشركا وإن ذلك الغالم أساما فجوزت عيادة الكفار وكان فيما انس قد ذكرا من اليهود قد أتاه سقم وعند راسه النجي قعدا فنظرر الغللم حين سمعه قال ابوه عند ذاك حالا فاسلم الغللم حالا فخسرج وهيويقول الحميد للجبار

يحتاج للفكر ولا الى الفطن للحيوان باختيلاف حاليته وعطش والتعيب الاشيد كمثــل ما يحــدث في الابدان مثل حــرارة وبـرد يزعــج أو إنه ياتي إلى يبوسة كل بضده وإن يصدما قد يقعن من خارج الابدان وذا هو الاعسر مع اهــل الفطن ذلك بالتحقيق للعلامة هو الذي بفهمه يفرق وعكس ذاك حينها قد يقع قال تداووا يا عباد الله الالبه قد وضع الشفاء والســـام في قول لبعضهم عـــلم نبينا أن الاله قد جعل ولا تداووا بحسرام جاء واضحة جلبة المعانى ذا الخلــق داء قط إلا أنــزلا ويجهلنه من لذاك قد جهل يعد إنه خروج قد حصل ربى وتفويض الامسور للقدر خالفنا عن النبى الموتمان فمن توکــل بري کـــذا روي من التوكل الذي به اتصف والطب نوعان فنوع منه لن بل فطــر الله على معرفتــه كمثــل دفــع الجوع ثم البرد ومنه ما في حاجة الانسان من كل ما عــن اعتــدال يخرج والكل من دين إلى رطوبة وإنما الغالب ان يقاوما ودفعنا المذكور في ذا الشان وقد يجي من داخـــل من البدن وإنما الطريق في معرفة وسبب إذ الطبيب الاحـــذق ما قد يضر بدنا إذ يجمــع وعسن اسامة عن الاواه فالله جل لم يضم دواء وقسال إلا واحدا وهو الهرم وعن ابى الدرداء عن خبر الرسل لكـــل داء فيكـــم دواء وكهم من الاخهار في ذا الشأن رجاء أن الله لم ينسزل إلى له شهفاء يعلمنه من عقهل ولم يكنناك التداوي في العلل عن التوكــل الذي بـه امــر أمسا حديث قد رواه بعض من بان من يسترقين ويكتوي فان معناه خروج من وصلف

لجنه بلا حساب يجعه رواية ايضا لبعض السلف ربى المريد وله طلبت مع كــل واحــد وقد حبـاني سبعين الفا فحبا وارضي هم يكتوون ثم يسترفونا يما من المكروه كان جائي إن الشفا من رب مولى المنن ما قــد ذكرناه علــي الفواد إن التداوي حسيما قد رسما إذ تركه بصفة العطال تعطيـــل ما أنـــزله بارى السما له ومن نازعـه ودافعـه إلية لكن ركب المحجورا قد صح إنهم أجل منزلا كالا وإنكارا له مبينا صلى عليه الواحد الجليل فقال منى جنل ذو الآلاء قال له منى ولا ماراء قال له فان ذلكم رجل وإنما الشفاء من باريه لكل داء أبدا دواء وللطبيب أن إليه م ينتهض ذاك الدوا للرجال المساب إن لدائــه دواء يـــذكر

سبعون الفا الذين دخلوا من هذه الامــة ثم جـاء في زيادة وإننى سيألت وإنه سبحانه اعطاني من تلكم السبعين الفا أيضا وإن ما قد زاده يقينا أو أن معنني ذاك الاسترقاء أو الحـرام أو بان يعرض عن وهكذا الكي مسع إعتقساد فيان بالذي لنا تقدما ليس ينافى حالة التوكل يقدح في توكل الأنما ووضعيه فانيه منازعيه فانــه لم يكـل الامــورا وبتلكهم السهبعون الفا الاولسي لم يتركوا ذلكم تهوينا وقال ابراهيمنا الخليل يا خالقي ممسن حدوث السداء فقال ايضا ممن الدواء فقيال ما بال الطبيب إذ وصل قــد ارسـل الدوا على يديـه وفي الذي جاءت به الانباء تقــوية لنفس اصــحاب المرض وهكذا حثا على طالاب فهــو إذا ما نفسه تستشعر

منه بروح لرجاء بادي باس به ونفسه تقیوت غريـــزة وكــان ما نيــديه جميعها وقوة الاشباح أن نكتبن للصبية الحروز وذكر اسم الله جل فيها يحـــترزون عنــد ذا من الخــلا في مثــل شمعة وجلــد يجعـل وغيرهم بها الخلا لا يدخطوا لا بـــاس في الدخول بالذي ذكـر في باطنت هنا لكم مسطوره فيما حكاه القطب للبهائم يصلين أو إنه لا يغسلا وقدد أجداز ذاك بعض الناس واختار تركها ولو قد حرزت في حسال احداث وذا غير حسن إن يحمل المحدث للتعويدة إن خيرزت كيذاك عنه قد أثر لاسم ربهم ويرسمونا تمعكن في بولها وتصطدم وشريسها بدون محبو ثبابت إن تمنيعن بدون محو متضح عليه اسم ذي الجالل المقتدر فذاك جائز ولن يجتنبا وغيره جها بذا عيان

يزيله تعليق الفراد وبرد المذكور من حسرارة وانبعثت حرارة عليه مسيبا لقسوة الارواح وابن الصلاح قال قد يجوز وللنسا يعلقن عليها ويعض قرآن وإنهم فلا وتحسرن الحرون حيسن تحصل وليتوثـــق من صغـــار حملـــوا وجـــاء في قول لبعض من غيـــر إن تكـن الكتابـة المذكـوره وكرهسوا كتسابة التمسائم قالوا ولا تكتب لامريء ولا جنسابة كالحيسض والنفساس ومالك أجازها إن خسررت لأنهيم قد يحمليون ما زكين وقد أتى التكريب للائمة والنصووي لم يكسره ما ذكسر والسطف الماضون يكتبونا في نعيم الزكيوة مع أن النعم وأختلف وافي الاكل للكتابة أو إنه كان بمحه والاصح أما بان يوكــل ما كان ذكــر أو ذكر القرآن أو أن يشربا قسال وقسد فعلمه سيفيان

وما ليه كان من الكالم وكان صلفوة الدورى الآواب خاتمــه كــذاك عنـه يرفــع روى ايسو داود والنسائي فيما أتى عن الرسول الماجد ذنوب شهر قالبه الخبيس كفارة على ذنوب سنة احدكم يرش فوقسه المنا وهوحديث قالسه القطب الابر لرائب الموت بنا تسمى في ارضه فبردوا لها الما سن الآذانين العشا والمغرب ويمشيئة الاله ذهبت تجوز الضافي المقال الحق خلف المن لثل ذاك قد حجر ولحمية وموضيع للدغية نفعيها وكان خائفهها منه الضرر أو تفعلنه بابنا جنسه لوكان في غير مخروف طاري فكله ليس به باس أتلى وليهيمية كيذا بعض نظير وجائن لسائر البهائكم للكــل من باس ولا تكريه إن النبي عالــي الجنــاب شخصيا ليه طب فجاء مقبلا

وصيون اسم الله ذي الاعظام عن كل نقص لهــو الصـواب حال دخروله الخاليونسع إذ فيه اسم الله ذي الآلاء واطفئه واالحمي بماء بسارد وجاء حمى ساعة تكفير وإن حسمى يومنا أو ليلة وقهد اتى عن انس أن حمسا مساردا ثالث ليالات سحر وقد روى بان هددى الحمى وإنها لله سيجن عما على الشـنان ثم بعد ليسكب ففعلوا بحسيما هنا ثبت شم المداواه بقطع عسرق لمستل باسور وغير ما ذكسر وخارج في بدن كجادة والكيي إن كان رجيا فيما ذكر وهـــوسوا يفعــل ذا في نفسه تفجير جرح هكذا بالنار والجلد حي او يكون ميتا والكي قيل يكرهن لبشر وقسل بالتكريسه لابسن أدم ويعضسهم يقسول ليس فيسسه وقد روى جابرنا الصحابي إلى ابي نجل كعبب ارسلا

ثم عليه قد كواه مسرعا كان لســعد بن معاذ حسما وقد أتى عن انس المفضيل في زمــن المبعوث بالايمـان أسعد من شوكته بعيض روى عن النبي المصطفى المختار وما يكون نجسا مذمما يقبل قــول من لنـا قد حللا لوجه العين الدي قهد ذكره في سائر الامراض حيث سطره والشرب أما غيره فحل قد يجــب الطهر الذي تحتما لا عليه من دليل اتضــح حــريره من حكــة به تحــل رخص لابن عـوف المهـذب من حكــة في اللبــس للحرير يكون عن يبس وعن حرارة رخصص للقمل به الهادي الابسر يجهوز لبستا الحرير ويحسل يكون منه ضرر على البدن بانها رواية ضعيف رواية النهي عن الحريير في حجـــره مع أن ما كان ذكر قمل به قد حصالت على البدن مسيب وهو احتكاك حصلا

وإنه عرفا له قد قطعا وقد اتى أن النبى الاكرما حيـــن رمى سعد بعرق الاكحـــل إن أبا طلحة قد كواتي وقد أتى أن النبى قد كوى وجهاء في الكثير من اخسار منع المحداوة بما قد حصرما ای نجــس کان لذاتــه فــلا من علما تداويا بالعدره وغسره كذا بغير العدره وقيال إنميا الحسرام الاكبل وقال أيضا يغسلان حينما والقيول بالمنع هو القول الاصح وقد أتى جواز لبسة الرجل فقد أتى عن أنس أن النبيي وهكذا رخص للزبير وذاك إنما حصول الحكة وفي رواية لبعض من غير قال الأمام القطب أن قلت فهــل خشية أن يصيبا القمل وأن اقــول في الرواية الموصوفة ولا تقاومن في التقدير ولبسه وما اتى من الخبر يحتملن بانما الحكة من فنسبت علته طورا إلى

وذا هو القمــل الذي عليــه دب قمل ولكن كان للحكات للشــافعي حيث في الحريــر وحكة وما كهذا الشكل للقميل عن أن باتين ويسعى خاصية دافعية للحكيه فهو أخو حرارة نلفيه معتدل الحريكون حينئد وريميا يسرد للابدان عليه شيء مهن يبوسه إذن لحكه حين عليها وقعا وهكذا ابرد من اقطان وكل ليس خشــن يهـــنل فهدده مسلابس الاصدواف وهكذا ايضا ملابس الوبر تدفى بالا سخانة تثور والصوف إذ يلبسه الانسان وقطنهم معتدل الحرارة من قطنهم وحره لاهون شيعرا براسيها لقميل لحقيا أو إنه فيه قروح ظهرا ع ورتها لمن لها يداوين لو المداوى رجل تعينا محـــرمها أو زوجــها المنتظـــر ذاك ذكــورا أو اناثـا وجـدا

وثـارة قد نسبت إلى السبب فلم يكن جوازه لدات قال فلا حجة في المذكور اجاز أن نلبسه لقمال وحبثما اجاز هذا دفعا وإن في الحرير دون مرية لا لبرودة تكون فيه فان یکن منه لباس اتخد مسحنا لسدن الانسان حيث له يسمنن ولم يكن ولا خشونة ترى فنفعا فانه اسـخن من كتـان وهو يربى اللحم حيث يحصل ويصلب البشرة إذ يوافى تسيخنن وتدفئن من اعتجس والقطين والكتيان والحسرير فيارد بابس الكتان ــه حـــرارة مع اليبوســة وذلك الحرير فهو الين وللفتاة جائز أن تحلقا إن خافت الضرار مما ذكرا وجائز لها بان تظهر منن تظهر ما احتاج لأظهار هنا له يداوى أمـراة بمحضـر أو اقــرب أو متولى أو عــدا

إن كــان هذا حاضرا لـه هنـا لها بان تدواین رجــــلا لها قريبا أولها من قد حضر إلا إذا من النسا لم تجدا مداويا من الرجال من احد ومن يعلم الرجال ما استوى تاخيره لوقت تعليم مثل طفل ويحسينان ذاك العميلا لا يشتهي من النساء أولا يشتهينها للدواء قبلا أو إنه في بطنها قد انقلب أن يدخلن يده في ذا المحل بای حیلة ووجه حاصل يحـــتركن في بطنها ويرتعـــد إذا هم لم يجدوا عنه سيبل تيقنوا حياة ذلك الولد كالحـــى في إمتناع جرح إن بدا لكن اخف الضررين يرتكب لا يتألم بما فيه أتى وهكذا الثوري عنه رسما واحمد كرهسه من قسدم ما جــاز فيه نظر من النسـا وذلكهم كمثهل وجهها وكهف والمتبرجات من سواعد ما قد ذكرته وتحست الركيسة

من كل من لم يقدمن على زنى كذاك أيضا الفتاة حاللا بمحضر مـن أحـد لولم يصر لكن ذاك لا يجنوز أبدا مداويا وكان ذاك لم يجد أو من يعلم القناة للدوا أو كان ذاك الضرليس يحتمل ولمسم يكن هناك طفلة ولا تقدمن للدواء رجيلا وهكذا يقدمن من لا فمـــن بها مات جنيــن ونشب أو كان ما اشبه ذا فللرجلل ليخـــرجن جنينــها من داخــل كـــذاك إن ماتت وقد كان الواد فشق بطنها لأخراج يحل وموتها تيقنوا أيضا وقد لأنما الميت ولوقد وجدا وخدشه وفي ضهمان قد بجب وذا هو الشق لأن الميتا وهسو مقال الحبر قطب العلما والمنسم قسول للامام الكدمي وجائز لرجل أن يلمسا إن كان دون شهوة به تحف كـــذاك ما يظــهر في القواعـد ونحـــوها إن كان فوق السرة أن تلمســـن ما فوق سرة الرجــل إن كـان ذاك اللمس دون شهوة في ذاك مع وجود من سرواها فانه لا يبرأن منهمــا يجــوز أن ينظــر مما علمــا لو جهــه الا لضر حــلا لو بيد من فرجها ياتيها إلا لذاك دون حجر وجدا تعرفيه فانيه قيد حظيلا على يدى عسدل فانه قبسل أو كونه معصية أو سحرا فيه فقد يمنعة بعض السلف كتابـــة من القـــران والهــدى أو كان شيئا يتبركـــن بــه وذا هو الاصح عندى والاثهم يدفع عنه الحد للذي جــري كما اتانا في حديث ذكره وقيل إن كان بشرك أو بقا وساحر لو ادليا بتوبـة لامــراة حتى بها قد فجـرا معاوي في زمن الصحابية بقتله وتركها لما جرى وقد ابت وابتعدت لناحية فان ذاك جائز ولم يعب لعقلها وجسمها واثرا

بحدون شهوة وللفتاة حسل وهكيذا ما كان تحيت الركبة فان تكن داوته أو داواها فمن على ذلك صار مقدما وقال بعض لايجاوز مس مأ وإنهيا ليست تميس اصلا وجائز له بان ينجيها بدون حائل إذا لهم يجدا وجاء لا تسترقين بالشيء لا كـــذاك لا تكتبــه إلا أن وصل خشية أن يكون ذاك كفرا وإن تعليق التعاويذ اختلف ويعضهم اجازه أو أن غدا أو كان اسم الله ليس مشتبه قــال الامام القطب والحبر العلم ومن بسحر عقسله تغيسرا ويقتلل السلحرثم الساحره فقال بعض العلماء مطلقا وقيل أن القتال في الساحرة وجاء أن رجالا قد سحارا فرفع الواقسع للمدينسة فاجتميع البحير ونجل عمرا وطالب على الزواج غانيسه وما يميل قلبها لها كتب إن كيان لم يكتب لها ما غيرا

هــذا الذي قــالوا به ووصفوا وإنما له على ما ذكرا يعطفها عليه حستي تقبسلا على فراق بينهم والمرزم وضامن ما كانفيها قد طرا وديــة له إذا مــا قامـا لو إنها قد شهرت بين الورى كلا ولا من سنة الاواب فــــذاك شيء في الحديث رفعـــا قط ولسنا نعرفنن صيوابه في نكــرها إذ ذكــر المقــالا لهذه المسئلة التي تري لا أعسرف الوجه بها لو شهرت واصلها قد كان في اليهود بادعيات يستجاب منها قــاموا لزخـرف لهم قد سطرا وهيو لعميري الجهل مدلهما فقم إليه مسرعا وكذب وحالها بين الورى مذمرومه أدلكه عليه حيث انصرفا ضرره في البيت أو في القفر ويدخلن في جوفه جنبا عنه فذا في المنع ايضه مثله إليه قطب العلما وهو الاحق ما يسقطن بــه فليس مــــن قــود

إن كان من يطلبها لها كف والحق عند القط ب منع ما ترى ان يسدعو الرحمسن جل وعسلا قال ولكنني لست اقدم إن عقلها بذاك ما تغيرا يؤجلن سنة تماما وهدده الكتابة التي تروي ليس لها أصل من الكتاب فالامسر بالطب وبالرقيسا معا وما سمعنا الامر بالكتابه والسالمي شيخنا اطالا فأنــه قال متى ما ذكـرا ثم الكتابــة التي قد ذكــرت حادثة في جمعنا المعهدود والله قد اغسني العباد عنهسا وحينما قل اليقين في الــوري يرون الانفعال منه علما ومتعاطى العلم بالمغيب وهـــو من الكهـانة المعلومــه كــقوله في سارق قد اختـفي وقسوله في مدنسف مضطسر وهكذا من يصرع الانسيا يخبره عن حادث يساله والحق فيما قاله وقد سبق وإن من تفعيل في امير الولد

منهـا متی لیس لـه اب علـم بالنفس لــو ابا وامـا وولـد فما عليك ها هنك من حسرج إذا تكرمت بحبس نفسكا وتفدين أبويك أيضا في الدين ايضا والذي بكرم لك الحياة بعد ذاك والدعسه ولم يجـــز ذلك غيـرى بل حجـر طبب حديث وبذا الوقت اشتهر واخد قطعة من اللحمان لــا من النفـع به قد حصـلا ضر يكون للقوى الاقوم بــدون ما ريب به قد حـــلا في عصبرنا من الامور وانبعث شريعية لأحمد الأميان ما كان من رقىي ومن تعلىي أو نحصو هذين ضصمان يلحق وفي الخطا ضمانهم يصير عمدا أو التقصير فيما وقعا ففيه إيمان لدى فصيل القضا فانه كمثله يكوب بدون أذن سيد أو الاب عليهما من ذاك ضرينكشف فلا ضم___ان في الذي قد صيره أو خطاء يكاون في المذكور

وتدفعين ديسة إلى الرحيم ولا يجوز تفدين لاحد إلا إذا كنت النجاة ترتجي وجاز عند القطب تفدى غيركا بأجــرة أو دون أجــر يفضى والشييخ في العليم ومن يعظم إن تضرين ضريا وترتجى معه قال الامام القطب بعد ما ذكر وهـــل يجــون مالـه قد أبتكـر من أخد دم من فدتي لثاني فاستظهر الجواز بعض النبلا ليذلك الضعيف عند عدم قالوا وقد شوهد هذا فعلا وهكذا يلزم عرض ما حدث من كل حسادث على قانسون فانها قابلة لكل وما على الطبيب أو من يحلق أن لم يكن عمد ولا تقصير وإن يكن عليهما قد يدعي أو الخطا ولا ضان يرتضي وعالم ماا يفعل الطبيب ومن يكن قد طب عبدا أو صبى فمطلقا يضمن إلا أن يخف ولم تكنن تمكنه المساوره إلا بعمد كان أو تقصير

تتمسة في بابسه تسراه ما تكسرهن ولم يكسن ممن تول كـــذا الرضــا عنه هنا واجمـل إن كـان في ابعاد من قد اذنبا أو قد يضر الدين مهما جاء أو فيه اقناط له أو لهم ذنب هنا أو ضرر أكسد قلناه فالترك يكون اساما وآب قالمشاب منه قسلا فى وجهه أو الكالم المؤلسم فيه لكي عن القبيع يحجما اعسزاز دين للالسه الأعظسم به فتركـه يكـون احـرى لو كاذبا في عذره الذي ذكر فى الأعتدار كاذبا أتانا إلا وفيه لحياء بظهير وذلكهم بعض رجسوع حصلا رجــوعه لواجــب متى يكــن فافهـــم لما قـــد قلتـــه فهوجلي عــذرا من المسئى حيــث ينجلي حتما وفرعون عدو موسى بانیه مستهزیء فیمیا فعیل إلى الذي قد كان منه وقعا

وسوف يأتى للذي قلناه وان من أذنب ذنبا أو فعــل قيل التماس عـــذره الأفضــل وكان بعض قد يراه أوجبا ما قسد يضر هسذه الدنيساء أو فيه تنفسير الانام عنهسم أو يحدثن من أجله مرزيد وإن يكسن في قريسه خلاف ما لكنيه أن تاب مما فعيل وكل من يقمعه التهجيم عن شره أو بعضــه تهجمــا وهــكذا إن كان في التهجــم وإن يخفف من ان يزيد شرا وواجب قبول عذر المعتدر إذ جاء من لم يقبلن من معتذر لم يسرد الحوض غدا لو كانا وذاك أن المسرء لا يعتسدر من الذي كان له قد فعالا لو كاذ بأثم قب ول البعض من مثلل قبول للرجوع الأكمل وقسد فشا بأن من لم يقبسل فانــه اخبــث من ابليسـا قــالوا ويستثنى من المذكور ما من عذره ذاك اللذي به وصليل فانسه بزجسر حيسث جمعسا

كنبالدى اعتنداره يوافى من قد أحبه كداك قد رفع فانه لمنهم ولا عجبب عندهم جميع هدذا شهرا حبا صدوقا كان ذا تمكين لهمم على الايمسان والمجامعه وعندهم في يوم حشر لههم يــوما على باطلهــم ما انكره يكون منهم وكذا عندههم بان يكون ذاك اخبارا غدا ينزع مع توافق القلوب فعمل المحبب مثلبه هنسا فسيئ ذلك مثله بدأ وذاك أن يضهم في المواطن والكــل من هذين ممــا حجـرا فان ذاك لا يهذم أبدا هجير بباطن وظاهر عنا وواحب بظاهر ايضنا فقند فوق شــ لاث من ليال أصــ لا بان للمسلم لا يحسل فوق شـــلاث كن من ليـــالى هل إنه يفيد حصرا إذ ورد ب_أس بهجرفي الثلاث حصلا لان حال الآدمي قد جبل فيها لكسى يرجع عما إنقدحا

من ذاك الاستخفاف وجاء في المشهور أن اللوء صع وأن من كان لقيم قد أحيب وإن من أحب قوما حسشرا معناه أن أحب أهلل الدين وهبو الذي يورثه المتابعه والعمل الصالح كان منهم وإن أحب المبطين الفجره أو لتهاون بحق يعلم قــالوا وفي ذاك إحتمال قد بدا بانما الحبب إلى المحبوب إن عميل المحبوب كان حسنا وإن يكن ذلك سيئا غدا والهجير نوعان فهجير باطن سيواء له والثان هجر ظهرا إلا إذا في أهلسه كان بسدأ وإن تشا فقل ثالثة هنا وواحد بباطن كان وجد والهجرر للاخروان ليس حلا وفي حديث قد رواه النقــل أن يهجـــرن اخـــا له بحـــال والخطف في مفهوم ذلك العدد وهل يصبح عمل به فسلا وفى الذى أدون ترخيصك حصل على صفات غضب فسومحا

فى ذهنه وكى يزول ما عرض وغالب الأمر بأن ما ذكر وغالب الأمر بأن ما ذكر وبمجرد السلام الكائن للمائنام للمائنام

فى قلبه على أخيه من مرض يسرول أو يقل فى هذا القدر يسرول ما فى القلب من ضغائن خيسرهما البادىء بالسلام

•••

الامّــوال والجــبر

يشـــك في حرمة مــا قد وجدا وغير ذا فانه لا يلفتت من نفسة في كل حاله الوفا على إشتباه وعلى حرام عبادة لا رجس الارجاس ما قد أباحه له بــاريه يبغضن طاعة إليه فيها لدفع تلكه الوسهوسة بأتى به من عقب الأداء بنفل صحوم أو صحاوة ودعا إلا وجاء الشك فيه أيضا رجاؤه الخيسر وقد ينصرف فيضعفن نور قلبه الجلبي من فرضه ذلكه على خلل أو يهلكن بما نوي وقصدا ويشغلنه الذي يأتيه فيرتمين في أكبر البلاء مالا من الحــالال كان حاصـالا أو إنه كان لفرض يوقع فتركسه للمال تضيع هنا وتركه للفرض ابطال العمل بــل أن يك الترك الذي له ترك فذاك من ضالله المسائوم

وجاء في الآثبار أن من غدا لدسه من مال له وزوجسة إلى الوساويس مستى ما عرفا وإنه ليس بذي اقدام إذ إتباع ذلك الوسواس لانه يضيقن عليه یک درن صافیا علیه لأجــل ما يلقى من المشــقة ومن إعادة ومن قضاء فـــلا يكـاد قط أن يطوعــا ولا یکاد ان یؤدی فرضا فيأتينه ملل ويضعف كذا رجاء لقبول العمل وربما يضجر ثم ينتقل في وهمــه عمدا فيعصى الاحدا مع إنه لا خلل عليه عن طاعــة الرحمــن ذي الآلاء أبضا وإنه إذا تناولا أو كان في أمر مباح يشرع ويتركن ذاك لوسواس عنا كـــذاك تركــه المبـــاح أن حصل كذلك النفل يكون دون شك على طريــق الحجــر والتحريم

لا يعلمن إنه قد حرما أو في زواجه بياطل حظل وقد نسى ما كان قبالا فعله بتوبــة من كل وزر كـانا يلزمــه لله أو للخلــق والصيوم مع أنواع كفيارات مؤكدا وسائغ فيمن عدا أضـــل في حــالالهم متى رصد وقد أضلل من له المسرم دينك تسلم من ضلال ويلا ممكن الشيطان جــــلاب المحـــن وخدد لدى امرك باليقين بان تصدقت بكل مالكا محسرمة بالعمسد وانتهسكتا ما تطلقن به ونحو ذلكا بما من الشك لديك خطرا وشـــك في الحنث الذي قد وصفا عليه لا تحريم فيما قد وصف أو إنه أفسده وأبطلا ويعدد ذاك شك في القضية أو كان في مال أمرىء تصيرفا بعض التقات أن هذا المالا فليتخلص منه مثلما علم إن كان واحدا ولا يلتفت فليدفع نسب ايضا إلى من قد نسب لأن ذاك الترك تحسريم لمسا وإن يكنن في ذلك المسال دخل أو يعرضن فيهماالباطل له فهو له العذر إذا مـا دانـا وبالخـــلاص من جميــع حـــق وهكذا الحج مع الزكاة وذاك في أهل الوساويس غيدا ولكثير المتورعين قد حستى لقسد حسرمه عليهسم حـــتى احلــه لهم فاثبـــت على ثم على الله أتكل ولا تكن من دينك المطهر الكين وأستصحب الاصل فان عارضكا أو بعته للغير أو نظرنا أو قلت من لفظ كذا لزوجكا فلا تدع ما من حالل ظهرا فمن بتطليق فتاة حلفا وما درى ما قالمه وما حلف ومن لمال كان قد تناولا ويعلمن إنه لمية لعله لغير من قد عرفا ويطلبن تخلصا وقالا ليس له أو منه بعض قد يسم وليدع الشك وقول الثقة إلا إذا ما الاحتياط قد طلب

أو فيه وحده له الشك خطس مال الورى وليس يدرى المختلط مثال حقه إذا شاء اقتضا أو ناقصا عما له قد عهدا وذا هو الصحيح في رأى الاول ذاك سيوا بدون ما تخليف لوقته من اهله وغييا كذاك مخلوط بالا عالمة بحكه في ذاك بحكه فصلا أو يقف واحتى يبين لهم على محال لدى الأنام إذ الحسرام يغلسب المحسللا قد كان معروفا بلا ايهام وذاك في قول لبعض النجيب أو لا فنزع مثله قد يسلع وهكذا الكثير من حسرام وقيال قائل ليه في الحيال حل له في ذاك أن يعاملــن من تبعــة في ذاك تلزمنــا كمثلما أن يكثري من حمله بانما صاحب هذي حنظله بحيثما له أباح حنظله من أمسرهم أيضا ولا جناحا بذلك العرف الذي قد جاءوا يقسعد حيث شاء ذلك الفتي

البه ذاك الثقة الذي ذكر وجائر أو غيره إذا خلط فصاحب الحق له أن يقبضا وما له أن يأخذن زائدا أو إنه يأخذ مشللا أو أقل والحب أيضا وسوى الحبوب في لو إنه ماء بنهر غصبا وإن يضع مشعترك لجملعة تحاصصوا فيما بقي وقيــل لا بل إنهم يتفقوا بينهم وخالط القليال من حارام فالكـــل مـن ذلـك حرم حظـلا إلا إذا ما موضع الحرام ويعزلن عن الحال الطيب والقط ب قال إن يميز ينزع وحــل ما يقى من الطعـام وإن يكن لم يدر رب المال بانسه هذا وقلبه إطمان وإن إليه يتخلصنا ويستبيح ما أباح ذاك لـــه على سفينة فقيل بعدله ويستبيح ماله إباحا وإنه إن لم يك الكراء لكـن على اباحـة الكل أتى

بعورة السفين إذ تنكشف تلكك التي توضع فيها أولا فيها لكى يعركه موج يحس يدلكــه لأجــل ما فيــه وقع احسين قطعيا لازالة الأذي إلا إذا كان باذن قد طلب لو إنــه يمنعــه من ذلكـا إلا بان يعرك للتــوب هنــا شيئا لأن الأكثرا منعقد بلا فساد ثم يوقعنه في حال ما قد عقدوا أمر الكرا نباعــة والحــبل إذ يلقيــه فان يكن فالا تضمتنه بانـــه للغيـــر لمــا يك لــــى ضــمانه منها لقــائم علــم لــه ويبرأن بهــذا الحـال ذاك بنفسه إليه فعللا مال لغيره باذن فيه إلى قعود حيثما يضر بحيثما صاحبها قد اقعدا شخص على سفينة كان قعد يعاملنن وعنه ليس بقبلا وكان من عامله قد صدقه قبــول ما اعطـي ابوه من يد بترك عدل بينه وأخروته

ما لم يكن نهااه فهو أعارف وجائز له التوضى بالدلا وهكيذا تعليق ثوب انتجيس فيطهـــرن وإن يكـن له رفـــع فرده تسلاث مسرات فسذا وماليه يعركيه على الخشيب والقطيب قال بل له أن يعركا إن لم يــك الطهر له قد أمكنـا ويرفقين في فعله لا يفسيد على الذي لم يك بد منه لو إن ذاك الأمسر لمسا يذكرا ويفساد الدلو ما عليبه أو وقعا بدون عمد منه وقائهم السفين مهما يقل وليس فيها الغير أعطى ما لهزم وبأمسر القائم بالايصسال وإن يكن أمكنه أن يوصلا وهكذا جميع من لديه وداخل سفينة يضطر ســواه في حـالته فليقعـدا وإن يكنن قد استريب منا بيد بانيه لأهيلها فقيه لا إلا إذا مــا الشخص قد كان تقه واتفقيوا بانيه للوليين ولو ابسوه آثسم في هبتسه

عندي بان الاب في الاتم ارتدي لأنما العدل عليه يلزم منه لواحد من الابناء أن يعطين الآخر المخيبا لدا ويعطى بنته نصف الرجل لأخــوة في الأخــذ من أبيــه والدهم فالزم ان يعدلا على الذي قالوا به قد تما يقبله من والد به بمد وسوف يأتى ذكر هذى المسئله ياتمننــه ربــه باريــــه منهم بشيء اخده قد قيل له إلا إذا ما كان قلب أطمان اعطيه فالجواز فيه رسها سدون قائد كددا في بحسر يأخذه بنفسه إذ حصله براييه والخمس فينه حاصبل وحيثما له استبان النهاج فانما التحقيق في القضية بعضهم بانه قد صارا وأول القولين للقطيب السرى بانــه لمــن إليه قد سبق بانه يعطى لأهسل الفاقسة أو لفقيــرين هنا أو اكثـرا أو غيرهم من فقراء الملة

قــال الامـام القطب وجه ما بدا يتركيه للعدل ما بينهيم ليس بنفس ذلك الاعطاء لانــه عليه قد ترتبــا من آلــه الذكـور مثل ما بذل فالابن لاحق هنا عليه بل إنما حقهم كان على قال ولكن لا إتفاق حتما بل قال بعض لا يجوز للولد أن يـــك عدم العدل فيهـا بان له ومن بلى بقسم ما عليه بلزميه العسدل ومن قد فضله لكنما الاحسوطان لا يأخسذن بانما الباقون يرضون بما وإن يقع تقاتل في بر فان من يسلب شيئا جاز له إن كان كل أحد يقاتل يخسرجه المسرؤ بحيث يخرج وإن يقع حدوت على السفينة بانه لربها وأختارا كلقطة وينسبن للاكشر وفي الذي بعضهم به نطــق وإن معنى كونه كاللقطة لواحد من جنس تلك العقدرا هم الاولى كانــوا على السفينة

بانه لیس کمتلما ذکر لم يجـــرين عليـــه ملك لاحـــد من ربــه في مركــب وقد صرع فليـــائخذنه كمــاء من مطــر يأخدده من دون باقدى رفقته كما تكونون عليكم يول بانما عمالكم بقدر أعمالكم تصلح عما لكم تفسيد عما لكم معانيده من ظالم بظالم قد اجترم أنتقمن لأجلل ما قد صنعا يصلين في موضع الغصوب وليس من بأس لـــذا عليــه مــال سـواه أو له يستعملا يفعل وليضمن لما يبديه يعطيــه مالا أو طعاما قد حضر حسال ذهاسه إلى ما حجسرا باس عليه في الذي قد فعـــلا في حالـة أو حربـة أو أســـلا ما بینسه وربه باری السما في غير تلك الحال في قول الاولى إلا الهبات فهو لا يحسن لــه وإنما الاحسوط في ذا الامس شيئا بدون قهــر من لــه قهر

قال الامام القطب في هذا الاثـر فالحبوت ملك للمهيمن الصمد ولا تعنى فيه وهو قد وقهم وذلك المركب ملك لبشر مجتميع صادفه في قصعته قال النبى المصطفى أزكى الرسل وفي مقال رفعوا عن عمر أعمالكم أن أنتم اصلحتم وإن تلك الاعمال منكم فاسده قــال الالــه إننى لأنتقــم وبعد ذاك الحـال منهما معا وللذي يحبــس في مغصــوب وليتيمم بتراب فيه وللذى يقهر كيما ياكلا أو يعملن أو يتصرف فيه وإن يك الظالم إنسانا قهر أو كنعــال أو سوى ما ذكــرا من نحــو سلب كان أو قتل فـلا قال الامام القطب في هذا الاثر وإن يكن سيفا له قد عمالا فان ذاك الأمسر شيء لزمسا وما عليه من ضمان حصلا والبيع مثل ذاك ايضا جعله أن يهبن ذاك بدون قهسر بانــه لا يفعلــن مما ذكــر اذا فتـاة أكرهت على زني . أن تمسكن في حينها الجوارك فالفعيل منه والنسا لم تفعل طاعته إذا أتاها يفجس قالوا به لكن عليها لزما إلا إذا تمسك ثم تقهد أو جــائها ولم تجد أن تمتنــع أن لا تعينه بمثل حركه على لحسوم ميته أن حضرا بنيــة الخــلاص مما لزمــا يوص ولهم يشهد بما كان لزم وبالخالص دائنا كان الفتسي حـــق الوري جـــل بلطـــف منه أكــل لمـال أحد من المــلا كـــذا تصرف بــه بحــال ما كان للمال صلاحا أن فعل عندهم لأجل هذا الشان إن يملكنــه غاصــب قد ظلما فان اصلاحا هنا يأتيه نفعا من المال لما قد جاء من لا تقبة له لا دين له أن كان خائفا على الاديان من جــائر لجائــر مرتــاب بان فيه غير ظله جعالا مخافـــة الوقــوع في الضمان

وقد أتى في اثـر للفطنـا إن عليها أن اتاها طامحا وليست المراءة مشمل الرجل وإنما كان عليها يحجس قــال الامـام القطب ليس مثلما تمتنعن منه وليست تعهدر والقيى الشخص عليها فوقع ثم عليها عند هددي المعركة يقدم المضطر أموال الورى وذاك في مقال جالالعلما وإن يكنن مسات ولم يخلص ولم إذ كان لم يقدر على ما قد أتى فالله ذو الآلاء يوفيي عنيه كيذاك في مسئلة الجبر على أو عمل فيه أو إستعمال لكن إذا ما كان فينه قد عمل فما عليه فيه من ضحمان وبيحيثن فيه باستثناء ميا ويقهرن على صلاح فيه يزيد ذاك الغاصيب العداء وجاء في قرول لبعض الكملية وإنها فرض على الانسان وفي جـواز الحمل للكتـاب خلف عن الاشياخ مهما أحتملا والاحسوط المنسع لهذا الشان

شراكــة شــائعة بينهمــا خــراج حصــة لـه ومن مؤن بما ينوب ذلكم ونساب ذا من شركـــة ليخـــرجن ما عنـــا خراج حصة الشريك ونقن من حصية الشريك وحده لذا منه فقط لا من الكــل هنـا من كان ابراه الظاروم المجرم خسراج حصة بلا نقصان باذنهم فسلا جسناح فيسه وإن يكن فيهم يتامى هانوا فانه يلزمه التضمين وقــال بعد ذاك قطــب العلما اموالهـــم أو النفوس جعـــلا ذا غيبة يتم ولا من جنا والقبيض هم كغيرهم في الباب يكون إبقاء له أو لهم ولا تقلدني بهذى المسئله أهــــلا تأمــل ها هنا أو فسل وإنميا القطب لهذا أختبارا رأيت حقا ما له القطب أعتمد عمم كل أهــل تلك البلــدة بالى بطفيل حينما قد ظلميا من مالهـــم فأبتعدن عن مثل ذا قالوا لسلطان لــه قد جعلا

ومن لـه مع رجل قد علمـا وذلك الجائر قد ابراه منن ومن شريكه الاخير اخذا أو أخسد الخسراج كلسه هنا من سهم واحد كذاك أن أخسد من شركة وقصده أن يأخذا فصححوا أن يوخدن ما عنا وقبال بعض العلماء يلزم أن يغر من للشريك الثــاني والحمــل للخراج من أهلــيه إن بلغا أولى عقول كانوا كذلك الغائب والمجنون وتوبية كيذاك قال القدميا إن يكن الخسراج مفروضا على ولم يك الجائر فيه استثنى ففي جيواز الحميل والحسيات أن يكن الاعطاء من مالهم وقال بعد ما هنا قد فصله بل أن تكن للقول والتأمل والخلف موجسود بها جهارا قلت وإنى قد تأملت وقد لأنما الجائر بالضريبة وقصد الجميد بالظلم وما وأن تكن وجدت أن لا تأخذا وإن يكن قد جار عامل عللا

يحسن إلينا حيث أمرنا ملك يفعل فيناا العرف والفضائلا أبدله بالذي أقل ظلما من ذكروه ولسه أبسانوا بالجور والقهر وبالارغام من أول فكـل هذا قد حجـر ولاية الاول أوتان بدا لبلد أو إنه الأفلــــح وقرومه أو يهلكن حائرا وقيل لا من قبل الاحتجاج ومن على شيء له قد دلا عما من الاثم بذاك فاعللا عليه من أثم بداك لزما فدل يوما ظالما من الورى نفس كمال من ظلوم دلــه منه خالافا لحصول الشبهة بانها بالشبهات تدرا كنحــو سلطان بمن قد عمــلا وكل من بالمنع قال فيه جور وبالجواز قول رفعا بانه يعاقبن العاملا الا بالاشتكاء للسلطان قيل شراه جائز ومنعقد من عنده وتأخد الهدايا أوحيوانا أوطعاما وجدا

احسن إلينا أنت أومر عاملك أو أنك استعمل علينا عادلا ولا يجوز أن يقولوا ثما أو يقالن أن يكن فالان من الاولى يعرف في الانام لو إنه اقل جودا وضرد ولا يجوز أن يقولوا ابدا احب عندنا كذاك اصلح وللدليل أن يضل الجائرا إن سار للظلم وللازعاج وغير جائز بان يدلا وكان ساهيا هنا أو ذا هــــلا أو من ضـــمان فهو ضــامن وما ومن على دلالة قد قهرا وقد اصيب بدلالة له فان في القتل وفي البراءة وقد علمست في الحدود طرا والخلف في جواز الاشتكا الي خشية أن يجور ذا عليه يغرم الشاكي إذا ما وقعا لو إنه يعلم سلطان المللا إن لم يجدد دفعا لهذا الجاني واختلف وا في مال جائر فقد وجائز أن تقبل العطايــــا وذاك بالاطللق لو اصلا غدا

إلا الدنانيس وإلا الدرهمسا بأنه حسرم فأخسده أمتنسع أو درهما فانه قد حجارا منها ضامان أحدا تحتما منها باصلاح وترفيع بدا يقاومين ما كان قبل مستوى فيها من التصحيف حينما قرا مما علیه کان من ضـمان لوظنه استحيا متى يأتيه أن يكنن الحياء مفرطا بدا بان حلسه حيساء صسدرا أن يفرطن في الحياء مثلا فشـــك بعد علــه قد أستحـــل فليلغ شكه الذي يأتيه فماله براءة مما حصل إن قد احــله بــلا اشــكال شخص بالأأذن يكون أولا عنبه يحبيب مالنه فعلتنا بما عليه كنت تكتبنا ما بينه وكاتب إليه إلا على ضرورة دلالة ما كــان من ذلك ايضــا أكثرا فانه من جملة المحجور ولطيخ وجيه وسيوى ما ذكيرا فليس من بــاس بــه او حــــرمة

ويعضههم يمنع ما قد رسما وإن يكنن يعلهم في شيء وقع لو كان ذاك الشيء دينارا يرى وكتب موقوفةأن ليزما فانــه يصــلح ما قــد افسـدا يرقع أو يلصق الصاقا قوي وجاز أن يصلح منها ما يرى ومن يكن احسل من انسسان فقد أتى فى اثــر يجــزيه وقيــل لا يجــزيه حـــل وجــدا وحققوا بانه إذا درى لم يجـــزه الحـل ولو كان بــلا ومن يكن قد استحل فاحلل كمثلما لا يجزينه فيه وإن يكن لم يعرفنن هل احل أو يحصــل اليقين في ذا الحال وجائز تكتب تسليما إلىي إذا علمت أن من كتبتا أو إنــه لا يتغيرنــا أو شئت اصلاحا هنا تبديه وقيل بالمنع لهذى الحالة بل جائز عليهما فيما نسرى واليد لا تغسل بالتمور وجاز لطخها به فیما نری إن كان للطب أو التقوية

ولا تطعم الخبز لهذه الحمر بذلك الشواب من بارى النسم

وقـــد أتى عن هاشم الحبر الابر بل اعطــه منك فقيــرا كي يتم

...

باب تفسير غريب القرآن فاتحـــة الكتـــاب

بالله من أفضاله لا تحصى فقال بعض من أولى العلوم وذاك كالنديم والندمان ويعضهم قد جاء بالتفرقة وبالخصوص قال في الرحيه جميـــع من كان بهـــا تفضـــلا للخلصق في دار الجسزاء الوافي فانه بالمومنين خصيا على نعيــم للالــه البــر كمثلما يقال رب الدور وذلك العسالم فيقسول السليف من لفظــه بـل هكذا في الوارد عن ابن عباس لنا قد رفعا إلى مجاهد قتادة حسن بانهم لأربع من الأمهم جـن شياطـين تمـام اربعا ولا يقال قط للبهيم لم تبك من أهل العقول والنهى أما الصراط فهسو الأسسلام وقال بعضهم طريق السنة وآليه وصحيه الاكارم ه_م اليه_ود في المقام الاسفل هم النصاري قد غاووا وزلوا

الله أسيم علم قد خصياً والخليف في الرحمين والرحيم متحداث هن في العاني وكليه جياء بمعني الرحمية فقـــال في الرحمـــن بالعمـــوم فالأول الرازق في الدنيا على أما الرحييم فهيو العيافي والعفــو في الاخرى على ما نصا والحميد لفظه بمعتبى الشكر والرب فالمالك في التفسيين والعالمين جمع عالم عرف جميع ولكين ما له من واحيد والعالمون الجن والانس معا وقسل كل الخلق وهو يرفعن وعن ابى عبيد فى قول علم مسلائك الرحمين والانس معيا وذاك مشتق من العلـــوم اى لا بقال عالم لأنها والدين فالجـزاء إذ يقـام وقال بعضهم طريق الجنة أى إنه طريق خير هاشم ومن عليه غضب الله العلب أما الاولى عن الطريق ضلوا

كالف لام وميم قد ظهر بان ذا معناه غير متضح وإنه مما عن الخلق سيتر وسره يعلمه المهيمان أول ما كان بطيبة نازل ثم الغشاوة الغطا والمناع فان معـــني ذاك يعلمونـــا والله يستهزىء أيضا بهم ما استهزئوا بالمصومنين الفضلا فى الجـــور والطغيـان يمهلنا فى غيهم وليس يهتدونا فمطر من السـما ينسكـب يأخذها بشدة عليهم والربب أبضا فهو الشكوك بهريقها بالظلم والعدوان كـــلا من الجنــة عنشـــا رغدا أزلههم أذهبههم فبأنسوا والحيين وقت منتهى الاعميار لا تخلط وا الحق ببطل ينكس والعــدل ها هنا الفـدا وما قبل س_ق العذاب أي يذيقونكم نسائكم فيذبحوا البنينا والمسن والسلوي المتاح لهم

والخلف جاء في أوائل السور وما كمثل ذاك والقول الأصح وإنه من متشابه السور فنحين بالظهاهر منه نومين وقوله الختم فذاك الطبع وقوله في الذكر يشعرونا ورؤسائهم شياطينهم أى إنه يجازينهم عملى وقوله يمدهم بمعنني ويعمه ون يترددونا ويكم أي خرس وصيب والبرق يخطفن أبصارهم والند معناه هدو الشريك وبسفك الدماء في القرآن وأنبئوني أخيروني وردا فالرغد الواسع والشيطان والمستقر موضع القرار والرهبب الخوف ومعنى تلبسوا والبر إيمان بسيد الرسل وإنما معني يسو موتكم ومعنيى يستحييون يستبقونا وإذ فرقنا أي فلقنا بكم

وحطــة اى حــط ما عنـانا تعثيوا بمعنى تفسيدوا بكون بأوا بمعــني رجعــوا في الأمر من أصله وفوقهم قد رفعه والخاسى المبعد من رب السمـــا إتيان مثلها لمن له فطنن والبكر عندهم هي الصغيرة وفاقع شديد الاصفرار بالشففل والاعمال والمستعمله تقليها بآليه للنفيع والشيية اللون أتى في السيمع بــه تخاصمنم على ما قد عنا يعنى عواميا ليس يعلمونيا وهى الاكاذيب وقهول النكسر قد غطيت فلا تعي ما تسمعن يستنصرون بالنبيى احمدا خالط قلبهم بسرة الفعل هو النصيب جـاء في التاويــل بلغة اليه ود سب شائن وقـــد نهى الاصـــحاب يفعلونه ا مثابه أي مرجعا يصان أو اسس قـام بها البنيان بانها مخلوقة لدي العلى يعنى بذاك سلفت وارتحلت والوسط الخيار فيما قالوا

هما الترتجييان والسماني والرَّجَـــن ها هنا هو الطاعـون مسكنة أي أثر للفقر ورفيع الطيور عليهم قلعية والطــور فهو جبل قد علمـا ثم النكال عبرة تمنع من والفارض المسنة الكبيرة والنصف العوان عن احبار أما الذلول فهيى المسدلله معنصى تثير الأرض أي للزرع والحرث أرض هيات للزرع وقدوله ادارا ثم فقد عني ومنهم قد جاء اميونا إلا أماني أتى في الذكرر والغلف جميع أغليف يعنى يان وقوله يستفتحون قصدا واشرى__وا أي حب ذاك العجل وذلك الخالق في التزيال ولا تقولوا راعنا فراعن لانميا ذاك مين الرعيونه والخــــزى في الذكر هو الهوان قــواعد البيـت هي الجدران وسيفه النفس بمعنى جهلا والاصطفاء الاختيار وخلت والسفهاء فهم الجهال

اى ول نحو ذلك المقام و الوجهـــة القبلـــة حيث تزكـــو اعسلام دين الواحسد القدير ينعــق أي بصــوتن من نعق لغيره من صينم ومن حجر والخير مال في الوصايا اكثر والاشم إن كان بعمد سقطا تعاتــق يأتـــ به الاينـاس والخيط فهدو الفجر ذاك اللامع أما الالد فالشديد منهم والميسر القمار فيما وجدا أعنبت اي ضيق فيما فعللا فاعتزلوهن ليدى الحيض الوضر أولادكم فيها البنين تزرع قاعدة مقبلة أو نائمه نطق الفتى من غير قصد المعنى تربص فهيو انتظار يعرف وأسلم حيض في الفتاة يجري فالمناع في الكتاب لا يحلل وخلــة شــفاعة ينيــل يؤده يثقله في الامـــر شيطانهم أو صنم منحوت والانفصام الانقطاع حيث حل خاويــة ساقطة من الذري لے بتسنه بتغیرنا

وول شيطر المسجد الحيرام والممترى فهـو الذى يشك شعائير الله ليدى التفسير والخط_وات عندهم هي الطرق وما أهل لسوى الله تحصر ولا يزكيهم فلل يطهر والجنف الميل عن الحق خطا والرفت الجماع واللباس وباشروهين بمعنى جامعوا ثقفتموه وجدتموهم مهادهــم فهو فراش مهــدا والعفروما عن حاجة قد فضلا أن المحيض لا ذي يعنى قدر نسائكم حرت لكم أي موضع أنى بمعنى كيف شئتم قائمه واللغي ما إليه يسبقنا وذلك الإيالاء فهو الحلف والقيرق أسيم كائين للطهير والبعل اسم الزوج أما العضل وإن روح القدس جبرائيل وسنية فهي نعاس يجبري والغسي فهو الكفر والطاغسوت والعروة العقددة في الذكر الاجل وبهت الكافر إذ تحيرا عروشها سقوفها ومعنى

والضم جاء في كلام بادي واخليط لحومهن والريش معيا بضہ نون اول علیہا من نشرز المثلث المبين يعنـــي به نحـــرکن ونرفعــا قـــد جاء في تفســير أهل الذكر أملس والوابيل سيل اغيزر يـــوجد بعد الســـيل ترب حصلا والجنه البسهتان ايضا فسرا والطل فالسيل الخفيف أن يقـــع ريح شديدة لها ويال وذلك الخبيث معناه الردى وتلكه الحكمة عله حاصل سيما عالامة لهم تصاب تخبط الشيطان صــرع قد الم لا يسترد منه ما قد اقترف ينقصه والخير يذهبنا يريدها خيرا كذا ينميها معناه تاخير لوقت المسره لا تسأموا أي لا تملوا ما وقـــع وليس فيها اجل يفترض فلا تحملناه يا جليل

صرهين بالكسير لذاك المناد يعنى املهن إليك واقطعا وقوله ننشزها نحييها وجاء بالفتح للذاك النون وقد قرى يضمده والدزا معا وذلك السينيل حب البير وذلك الصفوان فهو حجر والصيلد صلب أملس عليه لا وذلك التثبيت تحقيق جسري وربوة فهي المكان المرتفيع وتلكيم الاعصار فيما قالوا تيمموا أي تقصدوا لمقصد وتغمض ون فيه أي تساهلوا ثم العقول فهى الالباب وإنما الالحاف الحاح عظم وما مضى قبل فمعنى ما سلف ويمحق الله الربى بمعنى والصدفات ربنا يربيها معنى اثيهم فاجهر ونظهره لايـــأب كاتب فذا لا يمتنـــع معنى تدبرون لهاا أي تقبضوا والاصر أمسر حملسه ثقيسل

والمتشابهات فالخفيسه فأمررها منبهم مستعجم والراسيخون المتمكنونك أما القناطير فاموا لهم خيـــل حســان عندهم مكرمــه اعمالهم اى بطلت وسقطت بذلك المحسراب غرفسة هنسا إلى النساء همــة تحملــه يعنى به اوائل النهار كلمـة اي ولـد ينتفـع اى نتضرع فى الدعا لله جـل لقربه ينسب للرحمن والسيبط قد جاء بمعيني الولد اى طرف والحبال عهد ووفا توابــه والصر يــرد مؤلــم من دونكـــم أي غيركـــم قد رويا أى في الفساد لا يقصرونا بكبتهم يذلهم مهينا ط_رائق تقدمتك_م في الزمن والقرح جهد من جدراح وجدا بمحـــق اي يهلكـــه القديـــر رجعته عن منههج الصواب والابتالاء الامتحان المعضل

المحكمات فهي الجليسة وهي التي مررادها لا يفهم والزيغ ميل حسبما يفتونا والداب عادة لديهم تعلم مقنطر مجمع مسرمه والقانيت المطيع معنى حبطت محسررا يعنى عتيقا وعنى أما الحصور فالذي ليس له رميز اشارة وبالابكار يلقون اقالمهم يقترعوا والاكمــه المولود اعــمي نبتهل والعالم العابد فالربانسي اصري هناجاء بمعنى عهدي وبكـة اى مكـة على شقا لن يكفروه أي هم لن يعدموا بطانية يعنى بذاك اصفينا وقال في الخبال لا يا لونا مســومین ای معلمیــنا ولم يصروا اي بديم وا وسننن لا تهنوا اي تضعفوا عن العسدي وذلك التمحيص فالتطهير معنى انقلبتم على الاعقاب أما تحسونهم فتقتلوا

وتصعدون تبعدون هـربا غلولهـم خيانة الغنيمـة نمـلى لهم نمهلهـم ويجتبي ونـرل هو الـذى يعـد ورابطـوا يعـنى به اقيمـوا

تلوون أى تعرجون طلبا قل قادروا أى فادفعوا للهلكة يختار من يشاء للتقرب للضيف من ضيافة أذ يبدو على جهاد اجره عظيم

معناه فيما قدداتي ابصرتم معینی بدارا ای سیراعا وردا كالله لا والددا ولا ولد مع_ناهفيما قد ندى اعددنا والمقت فهو البعض حيث ينمو من غيره حرمتها جليله اميا المسافحون فالبزناة أميا مرواليه فتلك العصبة منك او البيت وجيار الجنب اونسب فراعب وداری او صينعة او زوجة في الحضر في سيفر له حيقوق تقسع وننده بين كيل منا عليها مثل القفا تجعل لوحا واحدا والجببت والطاغوت اصنامهم من نقرة النواة كان اخدا يبطئ ون يتأخرونا والكهفل فالنصيب يذكرونا اركسهم اي ردهم اذ كفروا وحصرت ضاقت بها الاحوال مهاجر في ارضه المراغسم طاعة رياه فمان شام لعان معيني محيصا معدلا ومغنى

معنى رقيبا حافظا أنستم والرشيد الصلاح مهما وجدا اميا السيديد فالصيواب المعتمد لهمم عنذاب مسؤلما اعتدنا وذلك المهاتان فهو الظالم ربيبة هي ابنة الحطيلة والمحصنات المتزوجات والعينت الزنى لمن قد ركبه والجار ذو القربي قريب النسب هـ و البعـ بيد عنك في جـ وار وصياحت الجينب رفيق السفر وابن السحييل فهص المنقطع ونط_مس الوجوه اي نمحوها لا عين لا حاجب لا انف بدا وقشيرة النوى فتيل ترسيم وذلك التافه فالنقير ذا معنى تبات منفرقينا س تنبط ون يتتبع ونا اما المقيت فهو المقتدر ويصلون يلجاءون قسالوا وعــرض الدنيا هي الغنائم اما المريد فهو الخارج عن يبتك أي يقطعنا

والصلح خير من فراق الاهل لا تدروها قال كالمعلقة تلووا تخرفون للشهادة أي يظهرون غير ما قد أبطنوا وربانا خادعهم معاقب مذبذبيا مدينا حاوزوا الحدود معنى تغلوا تجاوزوا الحدود معنى

والشح فهو شدة في البخل ليست بزوجة ولا مطلقة يخسادعون الله في المقالة من كفرهم وكل ما يستهجن فيظهر النفاق والعجائب والدرك موضع به يلقونا يستنكفن بتكسيرنا

من حصيوان البحصر والبر معا من ابل اوبقر اومن غنم اهدى كنعسل اولحي ليعلما لا يحملنكم كمدا رواه ای منع وکم شم عن قصدکم او حـــجر حــتي يمــوت ما ضرب كجيبل او فيم بيئر فصيبرع احجار حول البيت كانت تنصب قبيل هبي الاصنام وحدها تعد اقداح اهمل الكفروالضلال في البطن من جوع به قد نسزلا بقال أومقارف لباطل وكل ما فيه منافيع لنك مكلب معلم بقصد أميا النقب فالكفيل الأكرم اقرض تم الاله اى انققت م معيناه فينما قيداتي اوقعينا مقدس مطهر من الخطل ای پتحــــیرون فی امـــرهــــم اي زينت ما فعطه ضلال والسوأة الجيفة في الاخبار فالفقهاء القادة الابرار وشرعة شريعة تتبسع

بهيمة الانعام ذات اربعا والهدي ما اهدى لكعبة الحرم قلائد تجعل في اعناق ما لا يجـــرمنكم فـــذا معــــنــاه والشيئآن البغيض أن صدوكم والوقد ضرب بحديد اوخشب والمتردي ساقط من مرتفع نطيعة منطوحة والنصب بذيح للاصبينام فيوقها وقيد وتلكهم الأزلام في مقهال مخمصة يعنى خواء حصلا ومتجانف بمعنى مصائل والطييبات المستلذات هنا جــوارح كواســب للصـيد لامستم النساء اي جامعتم عزرتم وهم نصرتموه م وبينهم عداوة اغرينا وفترة يعسني انقطاعا من رسل وإنمال معنى يثيهاون هم وطيوعت معيناه فيما قبالوا والسحت فالحسرام والاحسبار مه يمنا اي شاهدا ما يقع

عن الهدى والحق يصرفونا قالوا طريق واضح في الدين في الذكر غاية اجتهاد منهم ايضا هم العباد حيث كانوا وصيلة اشياء للأصينام في عهد جاهلية يأتونا في الذكر قال ربنا ما جعلا حيام بذلك الكستاب نيزلا اي ما خفي في الغيب من علومكا

لا تأس لا تحرن ويوفكونا وانما المنهاج في التبييان وقد عنى بجهاد ايمانهم وقد عنى بجهاد ايمانهم والقس فالعالم والرهابان بحارة سائبة والحامي من ابال كانوا يسيبونا والله ما جاءوا به قد ابطلا بحسيرة ولا وصيلة ولا ولسات بالعالم ما في نفسكا

الانعسام

وذلك التمكيين اعطاء علم اي متتابعا هيناك صارا عليهم يعني بــه شــبهنا حاق فنذا معنناه انبه نسزل فى الليل والنهار حل وفطن على القـــلوب الاغطــيات هنه أما الاساطير الاكاذيب هنا وان معنى قىولە فرطىنا ويتض رعون يعنينا لله مسن نواله يرجسونا فه ___ و الذي من كل خير ايس بعضهم بعنى به ابتلينا بذاك خيير الحاكمين بالهدى معناه فیما قد اتی کسیتم بخلط کم حسب الذی نسراه تسلم للهلاك حين ترسل في الحرر اقصى غاية واكملا تلك الشياطين هنا اغونه والملك وت الملك جن اظلما مكة خير بقعة على الثرى فانما معناه اعطيناهم تلك التي لا نفيع فيها لهمم وأخرر مستودع في الصلب تم

الفرن فهــو امـة مـن الأمـم وان معنى قروله مسدرارا وقبوله سيجانه لبسينا وقروله سرجانه عرز وجل وان معنى للاله ما سكن ضيل بمعنى غاب والاكنه والوقير فهيو صيمم تعبنيا ینای بمعنی یتباعدنا سيبحانه في الذكر اي تركنا بذاك ايضا يتنذللونا ويغتة اى فجاءة والمبلس وقصوله سيجانه فصتنا والله خيير الفاصيلين قصدا وقوله سيجانه جرحتم وقوله يلبسكم معناه وشيعا أي فرقا ونبسل وذلك الحسميم ماء وصللا وان معسنى كالدي استهوته والصور فهو الفرن قال العلما وخوضهم باطلهم ام القدرى وقوله في الذكر خولناهم والشفعاء فهي اصنامهم فمسيتقر منكم اي في الرحم

هي العراجين ولا نكران له بنـــين فيمعــني اختلفوا شبه ولا مثلل له تقدما اى لا تسراه العسين والانظار مؤخــرفا يعــني بــه ممـوهـا مدينا فيه الهدي من الضلا ثم الصفار ذلة بلقبونا مبراط ربنيا طيريق الحق ببعضنا بعض بمعنى انتفعيا ما قــد ذرا ما كان بخلقنـا والحجر فهرو ذلك المررم فرش صفار غنم وابسل امسلاقهم فقسر عليهم جساء وفيه قـــول غير ذاك قد رســم يعسني بذاك مستقيما منتظم خـــلائف جمعــك للخليفــــة

وخضير اخضيير والقنوان دانية قــريبة وخـــرقـوا معنى بديع مبدع من غير ما وقال لا تدركه الابصار فوجنا وفوجنا قبلا عنني بهنا بقترف ويكتسبوا مفصلا ويخرصون فهو يكذبونا وحسرجا يعنى شديد الضيق وقولهمم باذا الجملل استمتعا مثواكم ماواكم ومعني يردوهـــم معــناه يهـلكوهم حمولة صسالحة للحمال وبالحــوايا قد عـنى الأمعـاء أشسده معنساه حستي يحتلم ويصدفون يعرضون وقيم ونسکی یعنی به عبادتی

الأعسراف

والقائل النائح بالظهيدر والسيواءة العورة فيما قد نرى ويخصقان بلزقان الورقا قبيله أي جنده المضلل وذلك السلطان نفس الحجة والسم للخياط ثقب الابرة والغيل حقد في الصدور ناشي وحملت معنى إذا أقلت والرجيس ها هنيا عذاب الاولى وجاثمين باركين للركب أي في العذاب منه لا ينجونا لا تنقصوا الكيل بنقصص حبه سندلك أحكه بيننا وقهومنا معناه والباساء فقرموهن الهنا استدراجه لمن فتن ارجه بمعنى أخرن ههذا الفتي تنكس والسنين فحسط مؤلسم وفيه أقبوال سيواه ترسيم متبرای هالك لا جنی نور بدأ بقدر نصف الانمل علب حسين عاين المسرئيا وذلك الخروار صوت سمعا أي تدميوا على الذي منهم فرط

معنى البيات الليل في التفسير وقهوله وورى بمعنى سترا دلاهماحطهما على مرتقى والريش اثـواب بها تجملوا زينتكه ما يسترن للعورة واداركسوا تلاحقسوا في الهوة اغطية أراد بالفواشي وذلك الاعسراف سسور الجنة ويسطة اى قسوة وطولا ورجفة زلزلة لهم تكب والغابرون ها هنا الباقونا وقوله لا تبخسوا يعنى به وقراله أفتح بيننا فقد عانى مغنيوا بقيموا كيف آسي احسزن عفروا بمعنى كثروا والمكرمن پهد بمعسنی يتبين قسد اتسی وحاشرين جامعين تنقصم والقميل السوس وقيل الحلم ويعرشون يرفعون للبنا معنى تجلى ربنا للجبل وإن معنى صعقا مغشيا خندها بقوة بجد وقعسا وقروله لما بايديهم سقط

تشمت تفرج بى ولا تهنى وانبجاست فانفجرت فى المعنى الما البئيس فالشاديد الموام رباك أى أعلمهم مبينا وإذ نتقنا أى رفعنا الجبالا يلها بمعنى يدلعن الالسنا مال متين أى شاديد اذ بدأ أجلهم يعنى باذاك قد قرب أما الحفي فى السؤال المكثر الصابهم وطائف شىء ألما الحابهم وطائف أى ما أقترحنا اواخر النهار أى كمال

وأسفا يعنى شديد الحزن وقدوله هدنا بمعنى تبنا وشرعا ظاهرة لديها وشرعا عتسوا تكبروا وإذ تأذنا وعسرض الأدنى حطام عجلا أخلد للارض بمعنى سكنا لقد ذرانا أي خلقنا الحدا وجنة هي الجنون واقترب أيان أي متى تجلى يظهر وينزعن يصرفن ومسهم وينزعن يصرفن ومسهم لو لا إجتبيتها أتى بمعنى وخيفة خوفا وذي الأصال

الأنفسال

فانها الغنائم الحالل امنه امنا كندا روينا من يدهم والرجل لاخلاف من يدهم والرجل لاخلاف ومتحيزا فمنضم وصف صعيرهم في البيت كان ذلكا دلك موضع الصلوة يفعل والعدوة القصوى هي البعيدة اي رد هاربا لكيما يخلصا وجنحوا مالوا لصلح كونا قصتال أهل الزيعة والتخلف

وإن تكن لم تدر ما الأنفال ومردفين منتابعينا مردفين منتابعينا أما البنان فهى الاطراف ومتحرفا بمعنى منعطف ويثبتوك يوثقوك والمكا تصدية تصفيقهم أي جعلوا والعدوة الدنيا هي القريبة وريحكم قوتكم ونكصا ومرض سيؤ اعتقادها هنا يثخبن في الأرض يبالغن في

التوبسة

ولم يظاهروا ولم يعاونوا والذمة العهد ومعنى طعنهوا ونكـــثوا أي نقضوا الايمــانا وقرله وليجة فقد عني وقوله جل اقترفتموها والعيلة الفقر ولا نكيبر يوخسرون حسرمة المسرم يواطئوا يوافقوا اثاقلتم وأوضب عوا خلالكم أي اسرعوا وإن أحدى الحسنيين النصر أو وأذن معناه يسمعنا موتفكات هي قدري اصحاب واللمسن فهو العيب والمطسوع والطيول فالفني ومعنى مصردوا وســكنا اي رحمــة ارصــادا هيار بمعيني مشرف فانهارا والربية الشكوك والاواه وساعة العسرة يوم خرجوا

والال في التفسير قربي كائن في دينكـــم عابـوا له وهجنــوا ويخزهم يذلهم عيانا بها بطانة على ما بينا فانه يعنى أكتسبتموها أما النسئي فهو التأخييين لصفر عند القتال الاعظم يعنى تباطأتم ولم تقدموا بينكه نميمة وشيعوا شهدة فازوا بهالما مضوا جميع ما قيل ويقبلنا لسوط النبسى رميسن بالعذاب منتقلل للصدقات يدفع لجوا على نفاقهم وابتعدوا ترقبا إذا ظهروا العنادا اي خــر مع بانيـه يبغي النارا من يكثـــرن لربـــه دعـــاه إلى تبوك حين ضاق المخرج

يونــس

وقدم الصدق فأجرحسن ترهقهم تغشاهم واغشيت وإن معنى قوله زيلنا معنى قوله زيلنا معنى يهدى ومعنى معنى تفيضون فتأخذونا وغمة يعنى به مستورا والكبرياء الملك أن تبوآء واطمس بمعنى المسخ ومعنى المدد على وإية أى عبرة بنؤانا

وقترهو السواد البيان وجوهم أى البست وغطيت وغطيت بينهم سبحانه ميازنا أي فنعم حسب الذى سمعنا يعازب أى يغيب لا يرونا تلفتنا تردنا ماثورا معناه قيل اتخذا وانشاء قلوبهم اطبع عليها واقفلا فها هنا يعنى به انرلنا

هــــود

حاق بهم يعنى به قد نرلا أى نقص الماء فصارت ارضا وكان فيما قيل قرب الموصل وقوله سىء بهم أى حزنا يسوم عصيب أى شديد أمرا يطبخ بالنار عليه تضرم طائف النهار في الذكر الاتم عصبحا وظهرا ثم بعد عصرا طائفة من ليلنا المان وقاف

وفصلت ای بنیت لمن تلا واقلعی أی امسکی وغیضا وذلك الجودی أسیم جبل أوجس أی أضیمر خوفا بینا وضاق ذرعا بهم أی صدرا وذلك السیجیل طین یعلیم وهکدا التثبیت تخییر علم یعین الغیداة والعشی طرا

يوســف

نرمى ومومن هيو المسدق من يرد الماء ليستقى لهمم وقيل فوقها ثلاث بينه واللام بسعده لتبين علسم والخطف في البرهان عن اعلام وغير ذاك القول ايضا رفعا والغيا اي وجدا وابصرا وذاهـو الاترج فيما رفعوا فيه خالف قال بعض سبع وإمــة اي بعد حــين ذكـره اي وضيح الحق لمن قد اخلصا مرصيع بجيوهر لا من خشب أى تيناجون أتى مرويا سوداها صار بياضا يقفا لا يظهرن كريه الاليم من شارف الهلاك من طول المرض لله ربى ذى العلي والمين أى انها رديئة وضيعه وذلك التثريب عــتب قد سـلك غاشية أي نقمة تغشى العدي وكذبوا اى أخلفوا الوعد السدد

وإن معنى لهم نستبق وسطولت أى زينت واردهم اشده قيل ثلاثون سنه وقروله هيرث فمعناها هلم وقــوله مثوای أی مقـامی قيل راي يعقوب عض الاصبعا واستبقا الباب بمعنني بادرا منكاء يعنى طعاما يقطع أكبرنه اعظمنه والبضع وبعضهم يقرل ثنتا عشره وداءبا متابعات حصحصا سقاية الصــديق صاع من ذهب وإن معنى خلصوا نجيا وأبيضت العين بمعنى إنمحقا أما الكظيم فهو المغموم تفتاء معناه تزال والحرض بثى اشكو أي عظيم حزني وتلكم المزجاة فالمدفوعيه آترك الله علينا فضلك ونزغ الشيطان يعسني افسدا ظنهوا بمعنى ايقنها فيما ورد

الرعسد وابراهيم

قرائين واصلها متحد لمثلهم مند سنين غبرت تنقصيه من وقت حميل علما تلك المعقبات قال العلما اي قـوة وتلكـم الأصـال أما الجفا فباطل يحال ومصرخ فهو مغيث صحبه مقال لا اله إلا الله في الارض كائن لها اصول بشجـــر الحنظـــل قد شبهــت من فـوق أرضها متى لم تثبت خالالهم صداقة بينهم لا يفتران ساعةطول المدا من فتحــها لهول ما قد يعرض رؤسيهم يعنى بــــذاك رافعــى من عقلها لفرع خالاء مع الشياطين مكبلونا وقيل اغالل لهم تاؤد

وتلكه الصنوان فيمها نجهد والمثلات فعقويات جسرت وما تغيض تلكهم الارحهام ما وسيارب معنهاه ظاهر ومسا مالئك تعتقبن محال وقت ت العشا ورابيا اي عالي معنى محيص ملجاء يلجا به كلمية طبية معناه والشحر الطيب فالنخيل وكلمة الكفر الخبيثة التي واستوصلت فذاك معنى أجتثت أما السوار فهالك مولسم ودائبين جاريين ابدا وتشخصص الابصار أي لا تغمض ومهطعين مسرعين مقنعي وطرفهم بصرهم هدواء مقرنين فهو مشدد دونا وبتلكيم الاصيفاد فالقيدد

الحجر والنحسل

له إذا نقر اصوات تحس وذلك الاسبود ميا تغيرا فانه المطرود والذميم وايكة اي غيظة من الشجر سبع المستاني الحمد وهي الفاتحه به النصاري والاولى تهودوا عليه من كتب من ذي العلى وكفسروا ببعضها وهجنسوا به وامضـه ولا تقهقـر هــذا هو الحـــائد كالمنحـــرف معنهاه في اسفارهم والمذهب حـــتى يبيدوا كلهـــم من كل حي والواصب الدائم فيما عندنا في الترب أي يقتله فلا يري تحسرم الخمس علينا بعلسن كالتمر والزبيب والخل لنا تتخــــذن من جبـــالنا السـكن هو الثقيال قد رواه الكال

وذلك الصلصال طين قديس والحماء الاسود من طين يري سيويته اتممته رجيم والمتوسيمون اربياب العبير أما الامام فالطريق الواضحة وقوله المقتسمون يقصد وجعلوا القرآن أي ما نزلا عضيين اجرزاء ببعض أمنوا واصدع بما تؤمر يعنى فاجهر والروح ثم الوحسى والجائز في يأخــــذهم ذو العرش في تقلب تخصوف تنقص شيئا فشء وداخـــرون صاغرون قد عـني أهـــون هون ويدس مــا طرا وسكرا خمرا وذاك قبل أن وقدوله من بعد رزقيا حسنا أوحى إلى النحــل بان الهم أن حفدة بنو البنين الكل

بنو اسرائيل

وسطها بدون ما تماري عشيرة عيديها كثيير عمليه الذي إليه صائير وقد عنى المطرود بالمدحيور وذلك القسطاس ميزانهم روسيهم يعنى يحركونيا وفيه قهول غير ذا مرسوم استاصلن نسله واغلوبن فيما رواه العلما الاخاير يعنى استخف من له قسدرتا والجلبة الصياح من حولهم ركابة مع المشاة إذ سلك والناصير الطالب قال الرافع أما الدلوك فيزوال آتي معنى تهجد صل لله الحكم يعمل معناه على طريقته وذي الينابيــع هي العيــون يعنى معاينين فيما قيلا أما القتور فهو البخيل يعنى بــه مجتمعيـن أنتــم فيه خيلاف بين اهل البصر ولا تخافتين هو الاسيرار ولا تكــن تاركـها حيـاء

حاسيها ترددوا خلال السدار والكرة الدولية والنفيس يتبروا أي يهلكوا والطائور ومترفوها رؤساء الجور وإنميا الامالق فقر فيهم والوقسر ثقسل السمع ينغضونا والشجير الملعيون فالزقيوم وإن معني قيوله احتنكن وقيوله الموفيور فهو الوافير وقوله استفزز من استطعتا واجسلب عليهم فهو صح عليهم وإن معنى قوله ورجلك وقصوله التبيع فهصو التابسع معنيبي الفتيبل قشرة النبواة وغسق الليل فاقبال الظلم وكل انسان على شاكلته أما الظهير فهو المعين وكسفا اى قطعا قبيلا وزخرف أي ذهب اصيل وقروله جئنا لفيفا بكرم مكتث بمعنى مهلل لا تجهر فيعضهم قال هو الاجهار وقيل لا تصلين رباء

الكهيف

نفسك مهلك لها وصارع لوح به اسمهم مرقوم معناه اننا لهم انمنا تقــوية لها على الحــق الاتم مع العشاير تفقون ابدا تـــزاور ميل عن المكـــان وفجـــوة متسـم من كهفهـــم في جبل وفضة هي الورق وتعد عيناك بمعنى تنصرف وقيه ل به نهوع من الابطال طافيت بفسطاط من الهوان ما دق من ديباجهــم اذ يلبس أرائك أي سرر تنمق في أول الآيات فالمفاخره فهي الجــواب قد اتت مذكـوره وقهوله سهواك يعنى صهيرا والارض أن ملساء فهي الزلق ساقطة على العروش هاويه معناه لم تتارك لهم من آخر واد من النار لارباب الشقا وموئللا أي ملجاء اتانا شـــق طويل نصباهو التعـــب اى لا تكلفنى وأعف عـنى

فكبرت أي عظميت وباخيع والجرز اليابس والرقيم ثم على آذانهم ضرينا وذلك الربط على قلوبهم ومرفقا أي ما به من الغدا والشطط الافراط في الكفران تقرضيهم يعنى به تتركههم أما الوصيد فهو بيت يعتلق ملتحدا أي ملجاء لهم عرف والفرط الضياع في مقال وحجيزة سرادق النيران والمهال عكر الزيت أما السندس وذلك الغليظ فالاستبرق تظلهم بمعنى النقص والمحاوره أما البتي في الآية الاخيره ونطفهة فهي منسى قد جسري وتلكهم الحسببان فالصواعق غــورا بمعنى غائر وخاويــه بارزة ظاهرة تغادر وعضيد اعونا ومعنى مويقيا وقب لا يعنى به عيانا وحقيا دهرا طويلا والسرب امرا عظیما منکرا ترهقنی

والرحم رحمة وبر سبقا يعنى به الاسر كذا روى لنا فحاجز لا يعتريه الهدم والصدفين جانبين ارتفعا والنقب خرق دون ما التباس سعيهم يعنى به اضمحلا لا نجعلن خطرا لهم هنا اى غيرها لا يبتغون منزلا اى لا يرائسى احدا بما عمل

أمسا الزكسوة فالصلاح والتقى والسبب الطريق والحسنى هنسا والخسرج فهوالجعل أما الردم وزبر الحديد يعسنى قطعسا والقطسر ما اذيب من نحساس ونسزلا معدة وضسلا ولا نقيسم لهم وزنسا عسنى وحولا يعسنى به تحسولا لا يشركسن بعبسادة الاجسل

لا يعسرفن تاويلسه العبساد وما يقال فيه تخمين فقط ورد بعد قــوة منحــرفا أما المصوالي فبنصوا العم الغرر به نحول الجسم مع ضعف الجسد باس بــه أو خرس فيمنعـن إن سيبحوا وعظمها تعظيما يعنى بجد والحنان رحممي وطاعية الله واخيلاص حصيل واعترات عن اهلها بجهـة فاجـــرة وهي التي قد تزنيي فانها تعنى حقيرا شيا وقيل عيسى سيد بين الورى والمهددجر مريم المطهر يعنى النصاري فرقا تقسموا دهـرا طويـلا انت فاعتزلـني والطـــور فهو جبل معــروف والغى واد في جهنه اعهد واللف و باطل من القالات ركبهـــم من اجل ضيق حصــــلا وقيــل بل جــراءة وجــور ليس الدخــول في مقـال عدلا أما الاثات فثياب تلبس

كاف وهاء ياء عين صاد وكل ما كان على هــــذا النمط ووهسن العظهم بمعنى ضعفا واشتعل الراس أي ابيض الشعر أما العتى فهــو الباس قصــد أما السوي فالسوي لم يكن وقسوله أوحسى إليهم أومي بقـــوة خذ الكتــاب الاســـمى وتلكم الزكوة صالح العمل وانتبذت يصعنى به تنحت ولم أكن قسالت بغيبا تعنى وكنت نسيا ليتنى منسيا أما السرى فهو نهـر قد جرى ثم الفري فالعظيم المنكر فاختلف الاحزاب من بينهم وقال فاهجرني مليا يعنى وذلك الحقى فاللطيف أمسا النجسي فالمناجسي قد ورد وذلك المسأتى فهو الآتسى معنى جثيا فهوجاثين على أما العتى فهو الفجور واردها مقارب أن يدخالا وذلك الندى فهو المجلس خير مردا مرجعا سوف يرى عن طاعة إلي المعاصى تخرج والانفطال الشق فيما يوثر والركر صوت عندهم قد اختفى

والمال والمتاع رئيا منظرا تؤزهم إزا بمعنى ترعج وإن معنى الأد فهو المنكر والله جمع لالد عرفا فشعلـــة في طرف عــود تقتبس أهش بالعصا على النقاد فتاكــل الانعـام مما ينتثــر معناه قوين به لظهري يعنى به اخترتك واصطفيتكا أو تضعفا وقيل لا تقصرا يعجل بالقتل وبالعقوية يعنى صلاحه هداه قسطا ای لیس پخطے رہنے او بنسی وبتلكم الازواج أصناف تحق وجاء عاشوراء في رواية بهلككــم جــل ويستاصلكــم بينهـم في ذا وقد تشاوروا قيل سراة قومهم بها قصد عنكه وجهوه الناس اجمعينا قبل بان ذاك معناه وجد ما زوروا من سحيرهم وصنعوا يديــه مع يسار رجل كـانا فانه يعيني به اختيارنا آثامهم وقيل بل أثقال قد فتنــوا به بسؤ الفعــل يخالطنن احدا من الملا سـود الوجــوه للذي قد أجرموا

أنست أي ابصرت نار أو القيس أما طوى فاسم ذاك الوادى معناه اضرين بها على الشجر سيرتها هيئتها وازرى واليم نهر النيل واصطنعتكا لأثنيا يعنى به لا تفترا وإن معنى يفرطنن في الآيسة وكل شيء خلقــه قد اعطــي وقال لا يضل ربى موسى والمهدد فالفراش والسبل الطرق وإن يــوم العيد يوم الزينــة وإن معنى قــوله يسـحتكم وقوله تنازعوا تناظروا وتلكم الطريقة المثلمي فقد وقيل بل أراد يصرفونا أوجس أي أضمر في النفس وقد تلقف أي تلقمه وتبلع ومن خــــلاف اقطعـــن ايمانــا نوثر أي نختار اما ملكنا والخلف في الاوزار بعض قـــالوا وذلك الخوار صوت العجل وذلك المساس فهو المس لا والزرق اي زرق العيدون وهم

ويتخافت ون ما بينهم امثلهم طريقة اوفاهم البشر ينسفها يقلعها رب البشر وقال قاعا صفصفا أى أرضا وذاك معنى عوجا أو امتا وقال لا تسمع الاهمسا وعنت الوجود يعني ذلت معناه لا يخاف أن يزاد عن أو ينقصن احسانه وقيل لا كمداك لا يخاف أن تبطلا وإن معنى قوله صرفنا وقصو وقدوله معيشة ضنكا فقد وقد وله أعمى البصر وقداء عن بعض من الائمة وجاء عن بعض من الائمة

الانبياء

يدمغيه جياء بمعنى يهلك يستحســـرون لن بلاقــوا تعـــــا يحيون ميتا قد غدا مرتهنيا أنهما من قبل شيئا واحدا ثم فتقنا لهما قد قالا بما من الهوا هناك علما وإن في معناه خلفا للاول إنهما قد خلقا من عجالة كما تدل أية الاسراء للطين اسم وهو من ذا جعلا وقيال ينصرون يحفظ ونا أى بلد الكفار والاجالاف ارضيا فارضيا للنبي المجتبى فذاك مصوت العلما الاشصراف ويعضيهم قال قليل قد عرف أي أمكرن بها متى تنهرموا يعنيى بهذا قطعيا وكسيرا لكم وما اتخذتموه ربا أى رعت الحرث بليل إذ غشت أذ تلبسن في الحروب مفرغه من العددي ومن لكه قد كادا من خطق ذي الآلاء والاحسان وينسلون فبمعلني يسرعوا

الخاميد الميت فيميا نيدرك وإنما الزاهق من قد ذهبا وينشرون فيذاك قد عنى وقروله رتقا فمعناه غدا قيد كانتا ملزقتين حالا يعنى فصلنا بعد ذا بينهما وخليق الانسان قال من عجل فقيل في بنيته والخلقة فتلكم العجائي طبع جائي وبعضهم يقسول ان العجسلا ويصحبون فيل يمنعونا وننقص الأرض من الأطراف ننقصه نفتح منه جانبا وقبل نقصيها من الاطراف ونفحية معناه مع بعض طيرف ولا كيدن لأصنامكم ثم جـــذا ذا بعد ذاك صـــيرا أف لكـــم يعنـــى بذاك تبــا نافلة عطية ونفشت أما اللبــوس فالدروع السـابغة تحصينكم من باسيكم ارادا يا جــوج ما جــوج فامتـان وحددب فهو المكان الارفسع

وقيل إن ذاك معنى الحطب ذا ملك يسلطر الاعمالا بانه اسم صحيفة العمال جميع تلك الكتب المنزله لتأخذوا أهبتكم للضرب

وقــود هذى النار معنى الحصب والخلف فى السجل بعض قـالا والبحـر والاكثر قالوا فى السجل أما الزبـور فهنا قـد أوله آذنتكم اعلمتكم بالحـرب

لسارأت من الامسور المفضعه هي الدم الغليظ جاء عن ثقية قليلــة قد وضعتها الحكمه يابسة لاجل مالها عنا تحركت بالنبت إذ تكربنا حيـــن الســـيول فوقها قد وقعت حسب الذي قالوا به وبينوا في مشيه وحياله تكييرا قيل به الشــك هنا لقد قصــد هي السياط من حــديد توقـــم والبادى فهو الطاري بالتردد قيل هـــو الاشراك بالله الصمد عنــه نهينـا من مقـال حرما لبعض من كان له قد خدما غير الذي قـالوا به فلنقتصر فان معناه وإذ وطاءنا وقيل معنى ذاك إذ بينـــا فهو بعيــر كان ذا هــزال وذلك البائسس من لا يجد فتلكه الاوساخ كالادران بقص شارب وحلق الهام وقص ظفر ولباس عادى يعسني معاصى الله والمناهسي

تذهل أي تشفيف كل مرضعه علقة ومضغة فالعلقة وتلكم المضمغة فهي لحممه وقرابه هامردة فقد عني واهترت الأرض فمعناه هنا وقوله ربت أراد أرتفعت زوج بهيج فهو صنف حسن ثانى عطف الذى تىخـــنرا والعطف فالجانب والحرف فقد يصهر أي يداب والمفامسع والعاكف المقيم عند المسجد ومن يرد فيه بالحاد فقد وقال بعض العلماء كلما أو من فعسال لو يكون شتما وإن في ذلك اقــوالا اخــر وقــوله جــل واذ بــواعنا وعن فتى العباس إذ جعلنا وذلك الضامر عن إقيال فـــج عميـــق اي طريــق ابعد والثفة المذكور في القرآن يعنى خـروجه من الاحـرام ونتف أبط وبالاستحداد ومن يعظم حرمات الله

يلابسنها وليكن معتسزلا مناسك الحج بها الله عني لذى الجـــلال غير مشركينــا والخطف اخذ باستراع مقترب فأنه البعيد غير الدانسي والخاشعون بعضهم يرونا بدنا لأجلل صغر هذى الغنم ثــــلاث، ارجـــل لنحـــر جعــلا سقرطها واقعسة لجنبها مقتنعا بأى رزق يأته يسبأل للناس ويطلب المنن تجعيل في الصحراء لا البلدان وفى البالاد تجعلن جهارا وللنصاري الخاسريان البيع وقيال بعض موضيع القريان

تعظیمها أي تركها أصلا فلا وقيل أن الحرمات ها هنا وجنفيا لله مخلصينا تخطف الطير بمعنى نستلب وذلك السحيق من مكان والمخبتون المتواضعونا والبدن أبال بقر ولا تسم يعنى قياما بالصواف أي على ووقعت جنوبها يعنى بها والقانع الجالس حلس بيته لا يسالن وذلك المعتر من صوامع معاهد الرهبان وبيع معايد النصاري وقيل للصابية الصوامع والصاوات فهي الكنائسس ومنسك شريعية الرحمين

المومنسون

حيث بقــوا في جنـة وخلـدوا يعنى اذلاء وخاضيعينا قيل وقيل متواضعونا وقيل كل باطل بحال بالسب والشتم الذي قد دارا في المال في قول لبعض النجيا بانها الصالح من اعمال اقسرب للصواب دون مين وسيواءة لربية الحجال معناه قد قيل المجاوزونا يا ويحسم حلوا على الاشام طوبى لمن خولها بالمنة بان تلك صفوة من مساء لأنما النطفة من ظهر تسل معنی مکین ای حریان یعلیم ومضيغة قطعية لحيم قد بدا إذ بعض هذى فوق بعض قد وجد تخرج قد عـنى بها الزيتونـا منه نــدا موسى الكليـم قد حصل ويفلسطين مقال حبر بشـجر الدهن الذي قد ينعــت فهو الادام عند خبيز حاصل وذلك الغثاء فيما وجدا

والمومنون افلحوا اي سعدوا وفي الصلوة هم لخاشعوبا ومخبتون ثم خائفونا واللغيب فهو الشرك في مقيال وقيل أن تعارض الكفارا أما الزكاوة فهي ما قد وجبا وجاء عن بعضهم في قال لكنميا الأول من هيذين والفرج اسم سواة الرجال والظالمون فهم العادونك للحدد من حل إلى حدرام وتلكم الفردوس أعلى الجنة سلالة الطيان بقاول جائي وقيل إنها المنى المتصل وذلك القسرار فهو الرحسم علقــة قطعــة دم جمــدا طيرائق سيبع سيموات تعيد شجرة قال بطور سينا وطهور سيناء فذلكه جبل وكان بين ايلة ومصر تنبت بالدهين فقيل تنبيت وذا هـ و الزيت وصبغ الآكـل هیهات هیهات بمعنی بعدا

اشجارهم ومن حشيش فساني يتبع بعض بعضهم جائينا يعنى مطيعين مذللينا قدرتنا سبحان ربى ذي العلى وهكذا في المهد ايضا انطقه وهي دمشق في مقال قد رفع ويعضهم ارض فلسطين يري بانها بيت المقدس الاجلل وهسو الذي يظهر للابصسار والطيبات فهي الحالل بعضيهم من هذه النصاري ومن مجيوس خالفيوا المعبودا ذلك من اديان ارياب الهوى تخالفت وقبال بعض من وعي معناهان من مضى وذهبا بينهم تمسكوا وأمنسوا من كتب وكلههم قد خسروا وقيل في عماية وغفله أي يحتسوا لشرية المنون به رؤسهم وارباب الغني في يوم بــدر وهــو الحمام حين دعىعليهم خيسر البشر ويستغيثون لما نالهم وقيوله من بعد ذاك سيامرا وذاك حدول البيت يذكرونا

ما بحملت السيل من عيـدان يعنى بنترا مسترا دفينسا وقومهم لنا لعابدونا وآيــة يعــنى دلالــه عــلى لأنه من غير فحل خلقه وريوة يعسني مكانسا مرتفسع ورملـــة في قول بعض الكبـــرا وقبل مصر وعللي قول تقلل وذلك المعين ماء جاري والرسيل كل مين له الارسال تقطعها تفرقوا فصارا ويعضهم قد صار من يهودا ويعضهم قد صار أيضا من سوى وزبرا أي فرقا وقطعا بان معنی زیرا أی كثبا كل فريق بكتاب يعلن به وبالذي عداه كفروا والغميرة الكفير مع الضلالة وقيول ذي الآلاء حيتي حين وإذ اخدنا مترفيهم عدني وذلك العداب فالحسسام ويعضيهم قال هيو الجوع المضر ويجاءون أي يصيحون هم وتنكصون ترجعون القهقرى انهم بالليل يسمرونا

ذكـــر القرآن حيــث فينـا نزلا ويعضيهم يسمينه شيعرا وذا هو الافحاش في الاسمار عن النبي حين تذكرونا فالخصرج اجس ثم جعل يرجسي رزق ومن ثــوابه ومن منــن معناه عادلون مائلونا وتسحرون فهو تخدعهونا فذلك الصفح وصير بين وقيل بل وســواسهم متى بدا وقسال بعض العلمسا دفعسهم إلى المعاصى وإلى الضالل تلفرح فيمرا جاء تسرفعنا والكالح العابس فيما نطقوا مسلائك الاعمسال يحفظ ونا ليس لحكمة خلقتم اولا وتعيثوا فيحينما تنقلبوا بلا شواب وعقاب دائسم

وكان جل سمر منهم عملى فبعضهم يسمينه سيحرا وتهجرون فهو من اهجار وقيل تهجرون تعرضونا وقــوله أم تسـالنهم خــرجا خراج ربى هو ما يعطيه من وهم عن الصراط ناكبونا يجيير أي يومنين تامينيا وقبوله أدفع بالتي هيي أحسن والهمزات النزغات وردا وقيلل نفخهم ونفتث منهم للناس بالاغواء والاضلل وبرزخ أي حاجيز ومعيني وقال بعض العلماء تحرق وقروله فلتسال العادينا وعبثا أي لعبا وباطلا وقبيل بل معنهاه كي ما تلعبوا وذاك مثل حالة البهائم

عليكم ذلك أو قدرنا على الذي لباطل يجتسرم بذاك قيال رقاة لمان جني ضريا ولكسن اوجعوا لا ترافوا من الذين آمنوا فليحضروا يقال اثنان فما منهم صعد نسائهم بقولهم زنينا والافك فهو الكذب المبتدع معظميه وخاض فيه أولا بعض عن البعض وقد يحكيه لا يحلف ن وسعة هي الغني تستأنسواتستاذنوا في الأمر يعنى به منفعـة ذا لكـم من الرجال قد أتى في الآية فهو الذي للقــوم قد يتابــم وما له في غير ذاك همم وقد راى البعض من الائمة وقال بعض إنه يكون وماله من همــة لها يجــد بانـــه الخصـي في الرجـــال ذاك الذي اشتهاؤه قد انعــدم يطلق للأنثى جميعا والفتتي إن غادة قد كان أو كان رجـــل

معنى فرضيناها فذا اوجبنا ما كان فيها من حدود تلزم لا تأ خذنكــم رافة فقد عـنى وقيل بل معناه لا تخفف وا طائفية معنساه قسالوا نفسر قيل أقل ذاك وأحد وقد وقروله يرمرون يقذفونك وبدراء العبذاب يعنى يدفع وكبره يعنى به تحمللا وإذ تلقيون ليه يرويسه وقوله لا يأتلي فقد عني وإن معنى قوله في الذكسر وقيوله فيها متاع لكم والتابعيون غير اهيل الأربية فالاريـــة الحـــاجة اما التابـــم لكيى يصيب الفضل من طعمهم وفي النساء ما له من حاجة بأنه الاحمق والعنين من ليس يستطيع اتيان الخرد وقيل مجبوب وفي مقال وقال بعض إنه الشيخ الهسرم أما أيامـــى جمــع أيـم اتى وهو الذي ليس له زوج حصل والخلف في الخير فبعض الكتبه قيــل عن الثوري مــال وسيد والصدق معنى الخير والصيانة وعرض الحياة املوال الدنا وما لها من منفذ وفجوه زجاجة قنديلينا الوهياج يعنى به المنقض إينما وقع نجــم إذا بان لهم وظهـرا انارة ينسب للبدر الصفي ورفعها بناؤها المشيد نصف النهارقد براه الرائبي من هذه الأرض به السراب خط هو العميق وكثير الماء صلاته تسبيحه المتما بانها للآدميي تأتيي فانها لكــل من كـان ذرا في الطير تسبيح صلوة واضحة يك ون بعض فوق بعض يعلون يخسرج من خسلاله أي من وسط من ماء سيل حينما لهم بدا فيذاك ضيوء البرق حين يأتي قـــد قال من ماء فذا من نطفه والريب شك في النفوس باقي ولا يسزيد فوق ما أتى به عن ولــد والحيض مذكبرنـا

أمسا الكتساب فهسو المكاتب يقصول قوة على الكسب وقصد وقال بعض العلما الأمانيه أما البغا فانه هو الزني وتلكم المشكاة فهي الكوه وذلك المصياح فالسيراج وذلك الدرى فهو المندفع وكان بعضهم يقول من درا وجاء عن بعضهم الشديد في ثم البيوت فيهى المساجد أما الســراب فهو شبــه ماء والقيعيه القاع وذاك المنبسط ويحسر لجسى ففى الانساء وقوله بان كالا علما فبعضهم يقول في الصلوة أما التسابيح التي قد ذكـرا ويعضهم يقهول ضرب الاجنحة يزجيي يسوق وركاما فهو ان والودق فهو مطر لنا هبط وبرد فهسو الذي تجمدا أما سناء البرق في الآيات وخلسق الالسه كل دابسة والمسرض الكفر مسع النفساق جهد اليمين يحلفن بريه قهواعدهن الاولهي قعدنها

ثم التبرج الذي قدد ذكدرا من زينة لها ومن محاسن وما مفاتحا له ملكتم وجامع الامدر كمثل جمعة أو نحدو حرب أو تشاور على ويتسللون يخدرجونا أي يسترن بعضهم لبعض قد جاء في الاخبار لا تنزلوا كدذاك لا تعلموا لهنا وصنعة الغزل لهن علموا

معناه فيما قد أتى أن تظهرا ماستره يلزم فى المواطن فهدو الوكيل للفتى والقيم فهاعة ومثال يوم الزينة أمر مهم بهدم قد نازلا منكم لو اذا حيان يذهبونا ويذهبان خفية إذ يمضى هدى النساء غرفا تبجلوا كتابة فهان لا يكتبنا

الفرقسان

للناس بعد الهلك والمسات أى إنه انتسخها وقد طلب إذ وحده لا يكتبن ما عقله فذلك المخدوع والمغرور بحالة الغضبان حينما غلا يعسني به صهورا لها مشهورا وقسال بعضهم هسلاك جسلا عليهم وانقطع الرجاء حـــرما محـــرما عليهــم طـــرا ذلك باطل ولا شواب له وتذريبن من تربها وتنفيي وقال بعض إنه ما يسطع مع سيرها من الغيار العارم يمامـــة وذاك قــول بعض شعيب كانوا كفروا وخابوا فقام بعض منهم فقتلمه فان معنى ذلكه اهلكنها فهى الحجــارة التي بها رمــي إذ خالف وا للواحد العلي ليس يـــزول قــط من حيـث أتى أى اوقىع الخلط على هذين ما كان مائلا إلى الحالوة لــه ملوحــة شــديدة بــدت

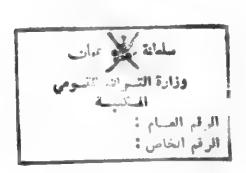
أما النشــور فهو بعث يأتــي وقــوله بانـه قــد أكتــتب أن تنسخن وتكتبن تلك له والسبس فهو العيب والمستحور تغيظا أي غليانا مثلا ف_واده من غضب زفيرا وذلك الثبور ويل حالا والبور هلكي غلب الشقاء وفتنه بليه وحجرا ثم الهبا المنثاور بعض أوله وذاك ماله الرياح تسفى مثل حطام شجر يرتفع من حافر لهذه البهائم والرس بركائن في أرض وقال بعض انهام اصاحاب وبعضهم يقول صحب حنظله وقيوله سيحانه تبرنا ومطير السو الذي قد رسما جدريه قهوم لوط النبسي وسياكنا أي دائميا وثابتها وهو الذي قد مرج البحرين أما الفرات مفرط العذوبية وذلك الاجهاج فههوما غهدت

بانما الاجاج ما يكون مر نكاحه والصيهر فهو ما يحل لأجلل كفرره غلدا مخذولا أى يجعلن ما له مبذولا هــــذي النجوم في مقال قد زكن قد سمیت هذی بروحا فی السما حرس وشهب للعدى ترميها بانها البروج الاثنا عشرا وهى التى نعدها بالسبعة والشور والجوزاء ثاك جعل ميزانهم وعقرب يتبع له والحصوت بعد ذلكم ثانى العشر فالشمس إذ تشرق بالنهار فيما رأى البحر الامام المرتضى مقام صاحب له في الحين قضياء في الثاني بلا تسرده مخالفا للثان إينما يحل ابيض من هنا الخلاف ظهرا أن راح هـــذا جــاء هذا عقبه متضعين لاله المنة ولاهم ايضا أولى تكبر اصحاب عفة لهم وقار من المقام في الذي تبينا على سرواهم ليس يسفهرونا لا يجهلوا بل أنهم قد يحلموا

وجاء في قول لبعض من غير ونسبب فقيل ما لم يك حل معنى ظهيــرا ها هنـا ذليــلا يتخذن لربه سبيلا أما البروج فهي الكبار من وذاك من أجــل ظهـود علمـا وقيل بل هذى قصور فيها وعن فستى العباس ايضا ذكرا منازل الكواكب السيارة وبتلكم البروج اسمها الحمل والسرطان أسد وسنبله قـــوس وجـدى دلو بعد ما ذكر أما السراج في كالم الباري وخليفة أي خلف وعوضا يقوم كل واحد من ذين فمن يفته عميل في واحد وقبيل كل واحسد منها جعسل يجعل هذا اسودا والآخرا وقيـل بل يخلف كل صاحبه والهدون بالوقدار والسكينة ليسوا بأهل مرح أو أشر بل علماء حكماء صاروا أما سيلاما فسيداد قيد عيني أي إنهم في ذاك يسلمونا وإن هم قد يسفهن عليهم

من لفظة السلام مع اهل الصفا معناه فيما قد أتانا لأزما على معاصىذى الجلال الموبقه منع حقوق من هو القهار وقال في الاسراف بعض من غير فى حالة الانفاق بالمرجود في حد تبذيــر فهذا ما حظــل عن كل ما لم يك منه لك بد في قول بعض من أهيــل العلم وقيل واد ذاك في جهنما بانما الغي مع الاثام صحديد اهل النار يأتي منهما ما يفعلن بكم ويوقسع أى أن تكذيبهم الذي بدا بعض وبعضهم يرى القتالا

ليس المراد منه ما قد عرفا أما غراما فملحا دائما وذلك الاسراف فهو النفق لو انها تقل والاقتار وهدو مقال لابن عباس الابر بانه تجاوز الحدود حتى يكون ذلك الامر دخل وذلك الاقتار تقصير يعد وقلك الاقتار تقصير يعد أشامه جزاؤه بالاتمام وقي حديث جاء عن اعالم وفي حديث جاء عن اعالم بئران كائنان في جهنما ما يعبان ربي بكم ما يصنع أما اللزام فهو موت قالا



الشبيعراء

وباخم نفسك فهو قاتل ارجيه لمسوسي احسيرته حينسا وتافك ون تقلبون الشيء عن وحـــاذرون خــائفون من وجل لسان صحق أي كلاما حسنا وكبكبوا أي جمعوا وقيلا والكسرة الرجعة للدنيسا هنا والريع فهو شرف به بنا أو كل موضيع رفيع أو لقيم وتعبثون تسخرون أما وقيلاأنها القصور الواسعة وتخلدون أي نعيشون خطق معنى هضيم فلطيف وردا وقيل ليـن وقيـل منهشـم وفاره أي حادق أو الاشر وذلك القسطاس فالميـــزان وكسفا اي قطعا والزير والهائم الذاهب في السدرب بلا

نفسك فيما قاله الاوائل وحاشرين فهو جامعينا حقيقة له بسحر وفتن والفرق قطعه وذا الطود جبل وطيب الذكر وجاها وثنا ألقوا على روسهم تنكيلا والارذالون أهلل فقروعنا وقيل فح بين طودين عنني وآية عالامة وهي العلم مصانع فهىحياض للما وقيلل إنها الحصون المانعه أي كـــذب في الاوليــن يختلق وقيل يانع نضيج إذ بدأ وقيل مدرك وكله نعهم وايكة أي غيظة من الشجر جيلة أي أمم قد بانوا أى كتب للاوليان تهذكر قصد لمصوضع نسواه اولا

لها اضطرابات غدت كثيره لم يرجــعن يعنى بلم يعقبـا يعنى بذاك الأمر من غير برص هم يبصرونها بعين لامحيه بأنيه القضياء والسيباسة تسبيح تلك الطير والجيال ما تنطق الطيور مع بهائما والملك دون غيره من اخوة فيذاك فيما جياء يحسيونا حيتى بيرد أول لأخسرا معناه فيما قاد أتى الهمني بينـــة لأى شـــيء غيبتة ومـــــأرب عن بعضهم ايضا وجد وهـــو ابن يشحب بن يعرب الاجل صلى عليه الله طيول الحقيب وامسراة فتلكسم بلقيسس لا تتكروا ولا تضلوا داهيهة واسهمه المنعوت وقيل صحر المارد الهجان فقيل جبريــل الاميــن وحـده به سليمان الآلبه أبدا اسيم الاله ذي الجلل الاعظما بنفسه لانه بالا جادل

الجان فهي حية صغيرة ومدبسرا يعنى لخوف هسربا وقــوله منغيـر سـؤ قد خلص مبصرة بينة وواضحه والعليم قال العلمياء الساسية عليم داود العيلى العيالي ولسليمان النبي علما وورث العلم مع النبوة وإن معيني قيول يوزعونيا ويجهمعون في المكان زمسرا وقروله باخالقي أوزعيني وذلك السلطان فهو حجته وسباء قيل هو اسم للبلد وصححيوا بأنه اسم لرجيل سليل فحــطان بن هــود النبي وبناء أي خيس نفيس وإن معيني قبوله لا تعليوا لا قبل لا طاقــة عفريــت كرودي وقال بعضهم ذكوان أما الذي عليم الكتياب عنده وقال بعض ملك تجاردا وقيل آصف وكان علما وقال بعضهم سليمان الاجل

وكيان رب العرش والسحاب عظميى وقد فهمه تفهيما بحيثما إذا رأته تنكسر أما القواريير زجياج انفيس عقوية لهم بها يجاء عافية من ذي الجالال بينه بكم تشاء منا متى عرفنا خيرا وشرا وعليك ميحتم يعنى احلفوا بالله مولى المنة مكرا فمعنى ذلكم جازينا عـــنى به البستان فيما قد قصد والبهجة الحسن لدى من قد فطن لها وسواها لكيما تصلحا أى إنه لقد دنا وازدلفا أى إنه يصعق للذى وقهم

اعلهم اسرائيه بالكتهاب آتاه من أفضاله علوما ونكروا سريرها أي غبروا وقيوله مميرد ممليس سيئة هنا هي البلاء كيذاك ها هنا يقال الحسنه وإن معمنى قدوله اطيرنا طائركم أي ما يصيب لكم قالوا تقاسموا بسرب العسزة ومكروا أي غدروا مكرنا حــدائق جمــع حديقة وقــد وبهجية أي ذات منظير حسن وجعل الأرض قدرارا أي دحا وإن معنى أن يكون ردفا كيذاك معنى قول ربيى ففزع

القصيص

شيء سيوي من ذكر موسى الفضل أي ناسى الوحي الذي قد بلغا بانه سليلها وتفصح لاتره في ايما من موضيع من موضيع ناء إليه نظيرت إلى ثلاثين كذا بعض يري ثــم ثــلاث بعد تلك بينــه لاربعين سنة واكملا عبدوه القبيط على ما قيللا وذاك كافر لعين بين بكفيه جميعيه وصيوبيه الوكسيز ضرب كائسين في الصدر دفيع باطراف من الاصابع تشــاوروا فيك لما قد تجني ما الخطب ما الشان الذي لكم طرا أي يصدروا من حيث ما قيد جاءوا والجهدوة القطعهة بذكهرونا بانـــه العود الذي بـه اشتعـــل أى ادخلــن ليد في جيبكــا ورهب فأن ذاك الخصوف والردؤ فهيه العسون للانسان هامان مصعنی ذلکم اطبیخ لیا بانــه أول شخص في البنا

وفارغا أي خاليا من كل وهميه وقيل معينى فارغييا تبدی بے یعنی به تصرح وقسوله فصية يعنى اتبعسي وقيوله عن جنب قيد ايصرت أما الاشد من ثماني عشرا ويعضهم قال ثلاثون سنة وقهوله استوى أراد وصلا شیعتــه أی آل اســرائیلا ويعضهم يقول هسذا مومن وكبره يعنى بذاك ضريب وجاء ايضا في مقال حبر وجاء في بعض من المواضع وقوله باثمرون يصعني وامية جماعية من اليوري وقال حستي يصدر الرعاه وحججا يعنى به سنينا وش_علة للنار في قول نقـل وإن معنى قولــه اسلك يدكا والسؤ فهيو البرص المسروف وقال برهانان آیتان وقيال أوقد لي على الطين ايا اطبخ لآجسر وقد روى لنسا

وقد بنى بداك غير وانى منارة قد طولت تطويلا وقيل من وجه له مسود بحـــيث نادي ريـه موسى الاجـل يعنى بذاك قد طغت واشرت وسر مدا أي دائما عليكم من كل امة فهذا اخرجنها والخليف في العصبة عنهم ينقل ما بين عشرة لخمسة العشر عشرة وقال بعض النبلا وقال بعضهم إلى السبعينا تعلم وجاء في مقال قد رسم وكلمه التقريب ربعضهم يرى صنع الاله ثم احسانا جسري بانیه یعنی بیه لمکیة وقال بعض العلما للجنة

قد جعل الاجر للبنيان والصرح قصر قد علل وقيلا وذلك المقبوح فهو المبعد وجانب الغربي جانب الجبل يجبى إليه يجلبن وبطرت وامها اكبرها والاعظم وإن معنى قيوله نزعنيا تنبؤ بالعصيبة يعنى تثقلل فجـــاء في قول ليعـــض من غير وقيل ما بين تلاثة إلى بانم___ا ذاك لاربعين___ا ووى كـــأن الله معنــاه الـــم بان معسنى ذلكم السم ترى وان معنى ذلكم أما ترى ثم المصعاد قال بحر الامسة وقال بعضهم إلى القيامة

العنك بوت والروم ولقمان والسجدة

ما جاء إنه أصابه بلا تلك التي قد عملوا وحدهم يعنى بانكه تقولون الكذب يعـــني من العـــذاب فائتينـــا يعنى بها القرآن والدعاء بمالـه قــد كـان من أيـات دائمــة ليس بـها ممـات عليه معنى ذاك قـــالوا هين سيحانيه جل عن الاشياه ومقبل لربه بالاوبه ويمهدون أي يوطئ ونا ليهوم بعث الخطق والنشور تفرقيت والودق فهيو المطير يقول شدة بعيد شدة فيما رآه البحر لا تكبر أن كلم وك ولهم فترفض قد قــال من صوتك معناه اخفض وأكمــل الذي عليكــم من نعم يعنى بــه مثل الجــبال والغلل كظــلل أي ذاك كالســحاب بما عليــه عهده في البحـــر سلالة أي نطقة تنعقد سرواه سروى خلقيه فتما

اوذى في الله فمعناه علي اثقالهم أوزار اعمالهم وتخلق ون الافك في نص الكتب وقال ما كانوا بسابقينا ويالتي أحسن فيمسا جساء إلى الاله الفرد ذي الهبات والحيوان ها هنا حياة ويحـــبرون يكــرمون اهــون وفطرة الاله دين الله أما المنيب راجع بالتوبية يصدعون يتفرقونك مض_اجعا في هـذه القبـور وكسفا أي قطعا تنتثر وهناا على وهن فبحسر الامية وإن معيني الخيد لا تصعر فتحقير الناس وعنهيم تعرض ومرحا اي خيالاء وأغضض واسبغ النعمة معناه أتم وإن غشيهم قال موج كالظلل وقال بعض العلما الانجاب مقتصد عدل وفي في البر يعرج معناه يقال يصعد ماء مهين اي ضعيف ثمنا

يعـنى به يرتفعـن ويبنـو للضيف مـع قدومـه إذ ينـزل وما بها من سقم قد عنـا وقيـل جـوع لهـم شـديد حـتى هم قد اكلـوا منه الجيف سبع سنيـن لهـم اصـابا ذلك قتلـهم بيـوم بـدر فهـو عـذاب بالخلود في سقر ليس عليـه قط من نبت يحـس وقيل ما تدعـي بارض ابيـن وبعضـهم يقـول يوم بـدر

ويتجافى فى الكتاب الجناب ويتجافى فى الكتاب الجناب وناب الدنيا عذاب الادنى مصائب الدنيا عذاب الادنى وقال بعض إنه الحدود بمكة وعاينوا منه التلف وأكلوا العظام والكلابا وعن فاتى مسعود الاعراما المعذاب الاكبر الذى ذكر وجارز الارض فما منها يبس وجال ابن عباس بارض اليمن والفتاح قال البعض يوم الحشر وقيل فتاح مكة بالقهار

الاحــــزاب

أنت على مثل ظهر اميه وذاك فعلل الجاهلية الاول ميثاقــه الغليظ في نص الكتب على الوف بماليه قد حميلوا وشـخصت ايضا لرعب قد وقع اجرواف حلقوم بالا تشاجر ويثرب اسم لأرض طيبة مدينة الرسول ذي الفلاح فانها نصر لهم اتمه منكم علني به المتبطينا ثــم رموكــم بحـال الامــن تفعــل كالحــديد مع من جربه قريش واليهود حين خانوا أي يتمنيون لدى الاحيزاب من اجل خوفهم وجبن ثابت ای فارغ من نـــدره لریـــه على الجهاد طائعا رب الوري وقال بعض قد قضى لنخبه حبتى على وفائسة قد قتبلا معاقل عندهم تكون وشهوة عليهم تثور بانما ذاك نغاق لزما بيوتكـــن ذاك فيـه المعنـــي

أما الظهار قوله للغانية شم الدعى من تبنهاه الرجيل وذلك المسطور فهو ما كتيب يعسني به عهدا شديدا يجعل وزاغت الابصار مالت من فزع وقد عنى بهذه الحناجير وزلزلوا ای حسرکو بشده اقطارها يعنى بها نواحيي سيؤا هزيمية وأما الرحميه ويعلم الله المعوقينا وسلقوكم اذوكم يعني السنة قال حداد ذريه وتلكم الاحسراب هم غطفسان لو انهـم بادون في الاعـراب انهم صاروا لدى البادية فمنهـــم من قد قضى لنحيــــه وقد وفي بعهده وصيرا حـــتى شــهيدا قد مضـــي لريــه بانه يعنى بـــذاك الاجـــلا أما الصياصي فهي الحصون ومرض فـــذا هو الفجــور وجاء في قول لبعض العلما وقرن في بيوتكن الزمنا من السكون ومن الوقار تفنع على المقار تفنع وهكذا التبخلتر اظهار زينة إلى الرجال كانت بها تشتمل الكعاب في قول بعض من اولى الافكار نحرشنك ونسلطنكا

وقيال بل ذلك امار جارى تبرج قيل هاو التكسر وجاء عن بعضهم في قال مالاءة ذلكم الجلباب فويق درعها مع الخمار وإن معنى قاول نغرينكا

قسولا سسديدا أي صوابا يتلي واوبى أي سيجى والسابغة والسرد حسيما اتى في السمع والقطير فالنحاس أما من يزغ ثـــم المحــاريب هي المساجد وقيال بال أنياة رفيعا أما التماثيل قتلكم صور ثم الجفان فقصاع تجعل وبتلكه القدور فالمراجه منساءة النبيي أي عصاه وهو المسمى عبد شمس يشجب وقد مضى ما فيه من قول وضح ويعضيهم يقول أن العرما وقسال بعض العلماء في العرم والخمط في مقال بعض شجــر كل نبات يأخذن الطعم من فانه الخمـط الذي قد رسما فيزع عن قلويهم فقد رفع يقدذف بالحدق ففي الانبداء ثم التناوش الـــذي قد عقـــلا

وقيل بل صدقا وقيل عدلا فهی دروع کاملات مفرغیه فانــه ضيق بنسـج الدرع فانسه من يعدلسن ومن يسرغ فيما رآه القادة الاماجد وتلكه المجالس المنيعه من النحاس وزجاج تبصر مثل الجـــوابي أي حياض تعمـل وراسيات ثابتات أعملوا وسياء فرجيل نيراه سليل يعـــرب إلى هـــود النبي في سنورة النمل وإن ذا الاصح فقيل ما ليس يطاق أن دهـــم فذلك الســـد الذي يحبس مـــا بانه الوادى وكله رسم اراكــهم وفي مقـال يؤثـر مــرارة واكلــه لا يمكـنن والاشيل فالطرفاء قيال العلما يكشف عن قلوبهم امر الفزع يجــــئى بالوحـــى من الســـماء فانه يعنى به التناولا

فاطيس

يكسر منا عطشا إذ نشرب في داخل الخلق هنئي يحلو شديد ملح يحرقن في الحلق يعنى به اللولق والمرجانا على النواه قشرة شافه على النواه قشرة شافه الخضراء مع جهنما أن الحرور الريح وقت الليل أو كان في النهار فالسموم والطرق في النهار فالسموم فانها شديدة السرواد فانها النتها المقامة بانها لن تهلكن أو تفسدا فانه يعنى بها الاقامة فذلك اللغوب من أعيا التعب ولا يحيط هكذا عن الاول

أن الفرات لشراب طيب وسائغ شرابه أى سهل وسائغ شرابه أى سهل شم الاجاج في المقال الحق وحلية نلبسها عيانا وذلك القطمير فاللفاف وعن فتي عباس الجليل أن يك ذا حر به معلوم وجدد بيض وحمر فالخطط شما أن يبك ذا حر به معلوم ولن تبور فبذاك قصدا أنرلنا احلنا المقامه ولا يمسنا لغوب ونصب ولا يحيق المكريعني لا يحل ولا يحيق المكريعني لا يحل ولا يحيق المكريعني لا يحل

بيسس

ومقمحــون رافعــوا الرؤس وقــال بعد ذاك اغشیناهــم اشــارهم نكــتب ماســنوه من وذلك العرجـون عــود فیــه توصیــة أی لیس یقـدرونــا وهـــم من الاجــداث ینسلونا وقــوله ما یدعــون یعــنی وقــوله أمتــازوا أراد اعتزلـوا واستبقـوا الصراط یعنی بادروا ومن نعمـره نتكسـه عــنی ركــوبهم یعنی بذاك الابــلا

مع غض ابصار لهم وبؤس يعنى بداك الامر اعميناهم وبؤس حسنة وسىء عنهم زكرن شرمارخ العدق الذي يحويه هم على الايصا بما يدهونا يعنى من القبور يخرجونا ما يطلبونه من التمنى وانفردوا عمن لخير فعلوا إلى الطريق ثم كيف يبصروا ينرده لارذل العمر هنا وياكلون الغنم المحاللا

هي التي تصف مثل الخلق فيما روى البعض من التفاء تزجير للسحاب أو يميرا تزجر عن قبائر للجاني لذكر ربهم يرتلونا بانهم لقارئوا القرآن وخطف الخطفة ذاك الظالم من كلم المالاتك المكرمية أى يلحقنه عند ذاك كوكب ويحرقنه ثـم أو بخبلــه باليد إذ تلمسه ويلزق والزجيرة النفخية بذكيرونا مستسلمون لا احتيال لههم يعنى بــذاك من قبيــل الديـــن بانما الدين الذي تاتونا وظاهر للعين في الانهار عقاللهم فياتي الخيال تغلب تلكم الخمور العقبلا اي هن للاعيــن حابســات تلك التي العين بهن فدعيني لانها بريشها له تكن أنا لمجـــزيون من الهنـــــا ماء شدید حره عظیم

ميلائك الله العيزيز الحيق في هـــده الدنياء للصلوة وإنها للزاجرات زجرا وقيل بل زواجيس القيران والتاليات قيل هم يتلونا وجاء ايضا في مقال ثاني لهم عدداب واصب أي دائم أي إنه بختلسين الكلمية اتبعــه قال شـهاب ثاقــب لا يخطفنه ولكن يقتله ولأرب أي جيد قد يعلق وداخرون فهرو صاغرونا قفـــوهم يعـنى به احبسوهم تاتوننا كنتم عن اليمين كنتم تضلون لنا ترونا وذلك المعين ماء جاري لا غــول فيها قبل لا تغتـال وهكذا لا ينزفون أي لا وقيوله للطرف فاصرات عظام اعين حسان الاعين والبيض بيض للنعام قد زكن وقال أنا لمدينون عنى والشيوب فهو الخيلط والحميم

اى يسرعـون نحوه ويقدمـوا دون الالـه جـل يعبدونـه والمدحض المغلـوب حيـن نازعا منه عليـه اللوم مما قد منـع فتلكـم أرض من الفضـاء وقيـل بالساحل بعضـهم ذكر وجـاء في قـول لبعض العلما منبطحـا منبسـطا بالعـرض والقرع أو ما مثـل ذاك جائي لهـم ووقت المـوت والزوال

فراغ أى مال يزفون هم والبعل فهو صنم يدعونه والبعل فهو صنم يدعونه وقصوله ساهم يعنى فارعا وهم مليم أى اتى بما وقع والنبذ فهو الطرح بالعراء خالية من النبات والشجر وشجر البقطين قرع علما كل نبات كان فوق الأرض فذلك البقطين كان فوق الأرض والحين ها هنا انقضا الآجال

والاختسلاق فهو أقسوال الكذب يقول إنه الثناء المحكم وقيل بل ذو قوة بها أتى وحظنا من جنة لربنا ذاقوة تكون في العبادة ما للكالم كان من بيان بصيفة القضاء حين تصدر ثم يمين منكسر أن يدفسع عند شروع في كدلام يبدو إليه بالبيت بحيث يقعصد أي اعطنيها قال بعض يعنى وضمها إلى واجعلنها أي طلقنها ايهذا الرجل على حيثما عليها وثبا والخبير فهو الخيل والشم الذري ومنه خيل عرضت عليه اي ضيريها بالصارم المحاق ويلحومها فقد تصدقا أي لم يكن لقتلها تقدما لينة ولم تكن بعاصفه مشـــقة والركــض فهو الضرب أو من حشيش كان أو عيدان مستويات هـن في الاستان

أما المناص فالخلاص والهسرب وتلكم الأؤتاد بعض منهم وقيـل بل ملك شـديد ثبتـا وقطنا يعنى به نصيبنا والايب قال البحرجير الامة والفصل للخطاب في القران وقيال علم الحكام والتبصر وقيــل بل بينـة للمدعــي ويعضيهم يقول أما بعد تسيوروا المحراب يعنى صعدوا ونعجة أي غادة وأكفلني وقيل معنى ذلك أنزل عنها من جمــلة الذي له قد أكفــل وفي الخطياب عزنيي أي غلبا والخلطاء الشركاء فيما نرى وقيل حبب المال إذ ياتيسه ومسيحها بالسوق والاعناق وقيل بل ذبحها وانفقا وفیه قول غیر ما قد رسما وبتلكم الرخاء فيما وصافه اصـاب ای اراد أما النصب والضغث مــلء الكف من ريحان وتلكم الاتراب في البيان

أى يتقولون للقرآن من نفسهم بدون ما برهان

وفي شبابها وحسن كونه سن شلاث وثلاثين سنة وما أنا من متكلفينا يعنى بذاك المتقولينا

الزمر ومومن والسجدة والشوري

وهكذا مسالك تكون أميا الحطيام فنبيات كسيرا تشاكس تنازع فيهم يدب قد نفــرت أو انهـا استكبرت ف___هي المفاتيح بدون شحر حافين محدقين حيث جعلوا توقد ايقادا بهم جهنم صوت شديد قال فيه الواصف بانها ريــح تكــون بــارده دار العـــذاب يدفعــون عجــلا لهم بعثنا وكذا هيانا لــه وعن بعضهم قد يوجــد فان لوطاا حسيما قد ذكاره وإنما اعطى ابنتان لمن يشاؤه اناثا تشجب لمسن يشسأ فقد عنى بما حصل لم يوليدن انثى ليه قديميا مع الانساث الطهر من عدنانا ومن بنات ارباع کن معله يحبيي وعيسي الطاهير الكريما بالانبيا ولست ادرى عدله من شارع فلا أراه جيدا في الانبياء وغيرهم ممن درا

إن الينابيع لمي العيون هـاج النبات أي به اليبس جري وإن معنى تقشيعر تضطرب وإن معنى قــوله اشمـاءزت ثم المقاليد التي في الذكسر ونتبوأن بمعنى ننبزل ويسسجرون في الجحيم اي هم وقيوله الصرصر فهيو العاصف وجاء في قول لبعض اورده ويوزعــون أي يساقون إلى وإن معنى قوله قيضنا أما العقيم فهو من لا يصولد بان ذا في الانبياء البرره ل_م يولدن له من الذكران فيذاك قيوله تعالى يهب وقوله وبهب الذكرر جل سيدنا الخليل ابراهيميا وقال أويزوجن ذكر أنا أعطى من صنف الذكور اربعسه ويجعلن من يشأ عقيما قلت وذا التخصيص لا معنى له إن لم يكن في ذاك نص وردا فالنص بالعمــوم جاء ظـاهرا

والعقهم في عيسى وفي الحصور إذ العقيم من له زوج وقد وذان ما تزوجا اصلا فللا

لا يتصورن بـــلا نكيــر كان لها يغشى ولـم تات ولـد وجـه لوصفهم بعقــم حصــلا

الزخرف والدخان والجاثية

وقيل ضابطين كل اثبتا والخرص فهو كذب مذمهم والخرص فهو كذب مذمهم وتحبرون أى تنعمونا وإنه في لغة للعرب وليس فيه عروة تصير متبع ذا ملك من حمير متبع يعنى بذاك الامر دافعوه جاتية باركة على الركب ملائك الرحمين تنسخنا ونثبتها فوقكم وترسم نسخته في حين يكتبنا

ومقرنيان أى مطيقيان أتلى مطيقيان أتلى والحلياة الزينة ثم النعام وأسفونا فهاو اغضابونا وبتلكم الاكاواب جمع كاوب كل اناء وهاو مستدير وقال قاوم تبع فتبع فتبع والمهال عكار الزيت فاعتلوه يبث أى يفارتن معناه نأمانيا اعمالكم وتكتبان عليكم وقيل نستنسخ ناخانا

الاحقساب ومحسمه

عنى تخوضون به فيما نجد ما كنت بدعا أي بديعا من رسل هاد ولا أول شخص مرسل اشكـــر معنى ذلكـم الهمـــني ما بين مهرة إلى عمانا اى حالهم وشانهم امرهم بها أريب وكنذا الاحميال عن القتال ولــه فيتركـوا اهلكهم بدون مها قتهال منازلا في جنة وعينا أو خيبة كذا شقاء مؤلم ولم یکن بمنتن وکدر إذا أنابه ابتدات بكرا تخبرنا عن قرب وقت الساعة لهم تذكر بما يروونا إذا اتتهم بحال البغمة من ربههم فیه لهم تهدید مقصده وهكذا مغزاه ينقصكهم من الشواب ذو المنن جميـــم ما عندكم أن تهبــوا بغض عداوة عليهم تكمن

وقدوله جبل تفيضيون فقيد وقـوله سبحانه عـز وجـل أى أننى لما أكن بأول وقرله سبحانه أوزعنى وذلك الاحقاف وادكانا وقدوله اصلح بالا لهم وبتلكه الاوزار فالاثقسال أي يضــعوا اسلحة ويمسكوا وانتصر الاله ذو الجالال عرفها لهم بمعنى بينا والتعس بعد أو سقوط لهـم وآســن أي غيــر ما مغيــر وأنفيا قد ائتنفت الاميرا اشراطها يعنى العلامات التي انی لهم یعنی به من اینا والاتعاظ وحصول التوبة وق وله اولى لهم وعيد ولحن ذاك القول اى معناه وقروله يتركم اراد لين فيحفكهم يعنى بسنداك يطلب ويخسرجن اضغانكسم فالضغن

الفتح والحجسرات

هي الطمانينية والوقيار ثم هـــلاك هم بـــه يصابوا أى تنصروه وتوقروه فهي لرب العرش من اوجدنا معسرة اثسم بدون علسم علامــة تكـون في وجههـم اعانيه قواه ثيم نصره هم يزرعون الزرع جاهدينا في الأرض فالكفيير بمعنى الستر أي لا ثمتم كــذا هلكتــم بعضكهم بعضا فذاك مجتنب يدع امرؤسواه من هذا الملا فذاك مما عابه الله وذم بفتـــح شين في لغـــات العــرب كمثل طبيء ومثلل وائل وذاك دون الشعب في كثر العدد وكتميه الاكرمين من مضر شيبان من بكر الذرى الاقبال اي من قريش السادة الاناجـــب اى من بنى لؤى الاكادم عباس من هاشـــم الاصل السني عقيبها شيء هناك يعرفن

سكينة ينزلهنا الجيار وقيوله جيل تعيزروه وهدده الضهائر التي هنا والبائير الهالك دون وهمم تزيلوا تميزوا سيماهم وبشطاءه فراخب وآزره وبتلكم الكفيار فالذيتا سيموا بذا لسترهم للبيذر وقوله سيحانه عنته لا تلمزوا انفسكم أي لا يعب ولا تنابزوا بالقاب فلأ بغیر اسمه الذی به یسم أما الشعوب فهي جمع شعب وذاك هو الروس في القبائل قبائل جمع قبيلة تحد كمثــل بكــر من ربيعة الغـرر ودونها عمائر كحال ودونها بطن كآل غالب ودونها فخذ كآل هاشهم ودونها فصيلة مثل بني ويعدها عشيرة وليس من

وق وله أمر مريح قد عنا زوج بهيج عن اولى العلوم والباسقات قد عنى العلوالا أما الوريد فهو عرق يجرى لكل جزء كان من اجزا البدن مابين حلقوم وعلباوين المسلكان المستوكلان وإن معنى قوله قد نقبوا شم اللغوب قد عنى الاعياء

مختلطا ولم یکن تبینا من کیل صنف حیسن کریم مستویات بعضهم قد قیالا فیسه دم ویصان إذ یسری وإنه یوجد حسیما زکن والمتلقیان عین یمین والمتلقیان عین یمین ای إنهام ساروا وقد تقلبوا به ویعنی تعبا قد جاء

الذاريسات

فقد عنى الرياح فيما يروى والحامـــلات قد عنى السحابـــا جـريا لطيفـا فوق لج البحـر مسلائك الرحمين مولى المين بحسب أمرذي الجلال الحق كحبيك في المساء قد تبيين وحبيك الرمل ولكن لا ترى اقـــوال غيــر ما هنا نحكيهــا فانــه قد يعنيــن بذلكـــا من يصرفن أو يبدين لكذبه أوجس أي اضمر خوفا ورهسب لوجهها أي ضريت بلطمة فانه يعضي بها معلمه وجنده من يتقرى بهرم لاخيــر فيــها ابدا قد علمـا تلقحـــه أو تحملــن فيها المطبر وهالك من غير الليالي وهــو الشـديد هكذا عنهم اثر من العداب لهم يصيب

وقوله والذاريات ذروا وهيي التي تدرو لنا الترابا والجاريات سفن قد تجرى ثهم المقسمات أمسرا يعسني تقسم الامسور بين الخلسق وحبيك طيرائق تكسون إن ضــريته الريح يومـا وجري لبعيدها عن الورى وفيها ويوفكن عنه من قد افكا لتصـــرفن قالوا عن الايمـــان به وذلك الخراص فالذي كذب وصدرة أي صدحة وصكت لنرسيلن حجيارة مسومه وركنسه فسذاك جمسع يعلسم وقوله الريح العقيدم فهي ما ويركات ابدا فلا الشجر وذلك الرميم شيء بالم أما المتنان فالقاوي المقتاذر وذلك الذنوب فالنصيب

الطبور

كلم موسى ربيه بقربيه وقيال بعض العلما بمدينا وبيته المعمور والمعلوم على حيال الكعبة الممنعة فانيه يعنى بيه السيماء محمى وفييه غير ذاك يوجيد باليبس عنه ماؤه وقيد نضب باليبس عنه ماؤه وقيد نضب باهلها كقارب منحيرف دورا واللغو باطيل من المقالة وقيل اربياب تكون قاهره أي هيم يموتون ويهلكونا

الطــور فهو الجبـل الذي بــه وهــو بأرض قــدس تبينـا والرق فهــو ذلك الاديــم وكـان ذاك في السماء السـابعه وسقفه المرفــوع فيما جـاء وذلك المسـجور فهــو الموقــد فقيــل مملؤ وقيـل ما ذهــب وإنمــا معنى تمــور مــورا كــدوران للرحــي وتنكفــي يــوم يدعــون إلى جهنمــا دفع بعنــف كائــن وجفـوة دفع بعنــف كائــن وجفـوة مسيطرون فهــم الجبــابره وإن معـنى قــول يصعقــونا وإن معـنى قــول يصعقــونا

فهو التربا هكذا بعض روي فسنذاك جبريس الرسول الموتمن يرمى بـــه في قول بعض العلما بانــه قدر ذراعیـن عــرف فهده اسماء اصنام الاول من قبــل ذا اللحــي من خزاعة وتلكهم الحهسني جنان الآخره صغائر من الذنوب تجــــترم لستره داخيل بطين الام تبرئــوها من اثـام يــقدح بـــما بقى وقيسل اعطى ما يقسل اكدى بمعنى القطع لم يعما ولم يكن عمم في العطيــة وتمم المامور من رب العلى وفيه قول غير ذاك قد رسم للناس بالامسوال حيسث منسا وهي اصول تلكم الامسوال كغاية في قول بعض العلما وفضية صينوف أموال تحب بسعد كفاية واقسني بالبقسر اغسنى واقسنى رينا عزوجل خـــزاعة تعبـــد هذا قدمـــا معناه لاهاون وغافلونا

والنجهم قال ربنها إذا ههوى أما الشديد ذو االقوى الذي زكن والقاب فهو القدر والقوس فما وقاب قوسين يرى بعض السلف واللات والعرى ومثلها هبل ومثلها مناة وهسي كانست وقسيمة ضييزي فتلك جائره وقدوله سبحانه إلا اللهمم اجنة جمع جنين سمي ولا تزكوا انفسكم لا تمدحوا وقوله اكدى فمعناه بخل من الخيــور باللسان تمــا أى إنه أمسك بعد الهبة وقدوله وفي بمعنى كملا وقـــوله تمنى تصــب في الرحم وقهوله اغنى واقهنى اغنسى كـــذاك اعطـــي قنية بحـــال وماله يدخرون بسعد مسا وبعضيهم يقبول أغنى بالذهب وكلما كان هناك يدخر وغنه وابسل وقيسل بسل أى إنه أعطى فأرضى ورفع وقـــوله الشعرى فنجـم في السما وقيوله أنته لسامدونا

القم___ر

وأن معنى قهول سحر مستمر وقوله مزدجرا أي موعظه والنكسر أي أمر فضيع منكر وبتلكم الاجداث فالقبور وقيوله جل بماء منهمسر ودسر هي المسامير التي وقال بعض العلماء في الدسر ويعضيهم قيال هي العوارض اعیننا یعنی به بحفظنا وسيعر قبل عيذاب ويسرى واشر يعضني بنذلك البطر حظيرة من شجر قد تحضر والحاصب الحصيباء وهوحجيس ما أمرنا يقسول إلا واحسده اشياعكهم اشباهكهم والنظل وقــوله كل صفير مستطر

أى دائم مسطرد كنذا اثسر ومنتهي يقصول بعض الحفظه وإنهم كمثله ما نظروا والمهطع المسرع إذ يسير أى إنه ينصب صبا قد كثـر شدت لالواح على السفينة بانه صدر سفینی تسیر كـــذاك اضــلاع بها قد تفيض وقال بعض العلما يامرنا بعضهم شدته إذا طرا وقيوله مثيل هثيم المحنظر لغنه خوف سباع تخطر يكسون دون مسلء كف يقدر أي مرة واحسدة لا زائسده لكهم من الماضهين ممن كفرا أي إنه المكتوب مكدا اثر

الرحمسن

أى بحساب هن يجسريان من النبات والبقول والشجر وقت الشتا يبقى بحالته الوفسي يكون فيها ثمر لتجنب وعنه اوراق لزرع اخضسر من بعد ما تقطيع منه الأروس قسال فتي العباس بحسر العلما موضحا من لفظـة الريحـان بانــه الذي يشــم حــالا يطبخ بالناروذا هو الخرف يعنى به الصافى بلا دخان من درهـــم في قول بعض العلما وعكسـه قالــت به احبـار بإنما المرجان خرز احمر وهنده الجبال فالاعلام قد ثقال بالارض لما وقعا فلهب ولا دخان فيه من نارهم فيما لبعضهم رفع قد جياء عن بعضهم مرسوما على رؤسهم عن البحر الارب أي انها تأتي على الوان يضرب للحمسرة حيسن يعرض وصار كالمهل لمن يبصره

وقمير والشمس بالحسيان والنجيم ما ليس له ساق قيدر ما كان ذا سياق اقيله وفي وتلكهم الاكمام فهي اوعيه والعصيف تبن لابن عباس السري وذاك فيما جاء حين ييبس وذلك الريحان رزق علما كل الذي قد جاء في القرآن فانبه الرزق ويسعض قسالا وذلك الفخار طين قد عرف ومسارج قسال من النيسران وذلك اللولو ما قد عظما وقروله المرجان فالصفار وجاء في قول لبعض يوتر ثم الجــوار السفن الضخام والثقيلان الانس والجين معيا أما الشواظ في الذي نرويه واللهب الاخضر ذاك المنقطع ثـــم النحــاس فالدخــان فيما وقيــل بل صفر مذاب قد يصب ووردة تكون كالدهان كالفرس الورد وذاك ابيض والآن فهو ما تناهى حره وفنن واحدها ابانوا من شدة الخضرة سودا وأن قدوارتان بمياه تغنى فقال بعضهم رياض الجنة بسيط وذا للبحر قول عرفا أو كل ذي عرض من الاتواب في قول بعض من أولى الالباب كداك جاء النقل والبيان بانها الطنافس الرفاق فراجع الاصول تعرفنا

وتلكم الانفان فالاغصان مدها مثان جاء في البيان وقاوله نضاحتان يعنى والخلف في الرفرف عن ائمة وبعضهم يقول أن الرفرفا ويعضهم قال هي الزرابي والعبقري فهو الزرابي وإنها الطنافس التخان وقالت الائمة الساق وفياء أقوال سوى ما قلنا

الواقعية

فانها القيامة المنتظره قيوما إلىنسار لظي وتدحيض بقربهم من جيرة الرحمن وزلزلت زلزالها ودكدكت حـــتى كامثــال الدقيق قد اتت على شعاع تنظر الابصار بحسيبة وعدد لن تحصرا وجـــوهر في قول بعض النجب موضـــونة يعنى بها مصنوفــه أو يتغيرون لا أو يهرموا فانه يعنى مقرطينا أي حلقــة تعلقــن في الاذن بانه ما قد جرى من خمر رؤسهم من شريسها أن عنسا عقبولهم من ذاك سيكر حصلا عندهم كبيرة العيون وذلك التاثيم في الذكر الاتم اثمــت مما لم يكـن بمرضى شــوك لـه والطلح موز قالا تحببن إلى الحليـــل وتحـــن في الخلــق عن بعضـهم يقــال على ثالث وثلاثين سنه وقيل في ريح شديد حار

وتلكه الواقعة المسطره خافضية رافعية أي تخفض وترفعين قيوما إلى الجنان ورجت الأرض بمعنى حركت ويست الجيال يعنى فتتت ثــم الهبا المنبث فالغبار وتلـة جماعة من الـورى مرضونة منسوجة من ذهب وجاء في مقالة معروفيه مخلدون لا يموتون هم وبعضهم قال مخلدونا والخلد قرط في مقال بين كاس معين في مقال حبر بصدعون لا تصدعنا ويسنزفون ليس يغلبسن عسلى والحصور بيض شم معنى العين واللغو ما يرغب عنيه من كليم بان يقول بعضهم لبعض وذلك المخضود فهو مالا وعرب جميع عروب وهيي من وتلكم الاتراب فالامثال وقيل في السن التساوي كونه أما السموم فهو حر النسار

من حسره وقسوله وظلل من الدخــان في الجحيم اسـودا واهلها سود يرون ذلها استم من الاستماء للجحتيم قيل هـــو الذنب الكبير المقترف وجاء في قول لبعض الاول أى تلكم الغاموس إذ تكون فانها العطاش من هذي الابل لا يمكنن شريـــه من كـــل مـا وقيل ما يشتد في الملوحية يعني بذلك المسافرينا ويعضهم يقول كافرونا في بــاطل على خــالاف الظاهر بذاك مملوكين ملكا ببنا وقال بعض رحماة تتضح راجسم له من سيورة الرحمن وذلك الحميم ماء يغلى من ذلك البحمــوم أي ظــل غدا وقيل إن النار سودا كلها ويعضيهم يقصول في اليحموم وقيوله الحنث العظيم يختلف وذاك هو الشرك بالله العللي بانما الحنت هيو اليمين والهيم فيما جاءنا عن الأول والمزن فالسحاب والاجهاج ما مما بــه كان من المــرارة وقوله المتاع للمقوينا ومدهنون أي مكذبونا وذلك الادهان جسري الغادر وقوله غير مدينين عني والروح راحسة وقيسل فسرح وقد مضى ما قيـل في الريحان

الحديد والمجادلة

من نوركم فانه مضهيء يعنى نصيبين لايمانكم وبالذي جهاء من الانجهيل وبالكهتاب الناطق القرآن واهلكوا والخرى فيهم يعلو حهة لاخوانكم توسعوا عليهم ثم لهم قد قهرا وقيل بالايمان أو بالذكر كهذاك بالرحمة ايضا قيلا

ونقتبس معناه نستضىء كفلين من رحمته يونكسم بالسيد ابن مريم الجليسل وبالنبي المصطفى العدناني وكبتوا يعنى بيذاك ذلوا وقسوله انشزوا بمعنى ارتفعوا واستحوذ الشيطان يعنى ظهرا ايدهام بالروح أي بالنصر وبعضهم قال بجبرائيسلا

الحشيين

وقدوله الجدلا عليهم قد كتب وقدال ما قطعتم من لينة وما افداء على الرسول وجفتم يعنى به أوضعتم خصاصة أى فاقة قد تقدر والغدل يعنى حسدا وبغضا وقدوله القدوس فهو الذى سلم أما السلام فهو الذى سلم وإنما المومن من قد أمنا مهيمن هو الشهيد الاعدل وبعضهم يقول قائم على وذلك العدزيز من لايدوجد والغالب القاهر قال قدوم وذلك البارىء فالمخترع

خروجهم من وطن ومن نشب يعنى بذاك قطعهم للنخلة أى رده للمصطفى الجليل وذاك سرعة لسير لهم وحاجة لما به قد آثروا والغش مما كان ليس يرضى من كل عيب وهو قول ظاهر من كل أفة ومن نقص وذم من ظلمه عناده بما قد عملوا على عباده برزقهمم تفضلا عباده برزقهمم تفضلا ليه نظير فهو المنفرد وذلك الجبار فالعظيم المبدع

المتحنب إلى الطلاق

ما اعتصموا به من العقد الاتم ومن قد استخلصته في موقف ولم يكن يقراء ما قد يكتب وإنها للكتب الكبار وإنها ليست لها ارواح واعرضوا باوجه عليهم وذاك فوت الحظوالرزق الحسن وذاك فوت الحظوالرزق الحسن أن ترنين فتخرجن بسرعة فيها وبعد ترجعن للمنزل أي أنه ليقبلن بعضم من غير وجاء في قول لبعض من غير احسارات الحضر مسمى بينهم قد فصلا

وإن جمـع عصمة تـك العصم أما الحـواري فمن قد تصطفى وذلك الامـى من لا يكتـب وجمـع سفر تلكم الاسـفار وخشـب أى إنها اشـباح لووا رؤسـهم أما لوهـا هم تغابـن يوخـذ ذا من الغبـن وتلكـم الفاحشـة المبينـة وتلكـم الفاحشـة المبينـة وقيـل بل أراد بالفاحشـة لكـى يقام حـد ربنا العـلى وائتمـروا بالعرف ما بينكـم على اخيـه أن بمعروف امـر ومن عليـه رزقـه قد قـدرا أن يتراضى الاب والام علـى ومن عليـه رزقـه قد قـدرا

التحريب والمسلك

وعن طريق الحق أيضا مالت وداعيات ومصليات ومصليات وقيل معناه مهاجات القبح تنصحهم عن أرتكاب القبح كنذا صدوع هي قد تعوق لم يار ما يهوي كداك قيلا من ذلك الغيظ الذي قد يقع من ذلك الغيظ الذي قد يقع وقال البعد وقيل تهوي بهم في اصلها وقيل تهوي بهم في اصلها أي تتمنون وتطلبونا منهم إليه ينظرن الناظر

وقد صغت يعنى بها قد زاغت وقانتات قيل طائعات وسائحات قيل صائمات والتوبة النصوح ذات النصح أما الفطور فهمي الشقوق وخاسئا أي صاغرا ذليلا وهدو حسير يعنين كليلا وقدوله تميزن تنقطع والفوج أي جماعة تعد تمور أي تحركن باهلها وقدوله في الآي تدعونا والغور يعنى ذاهبا في الأرض لا وذلك المعين ماء ظاهر

فيذا هيو الكاتب للفرقان بينن السما والارض قدرا رسما ليس بمنق وص ولا مقطوع بعض يقدول إنه المجندون كان بذلك الجنون قد فتن من يكـــثرن حلفـــا بالباطـــل ومن عليه الذل كان يظهــــر من كان يغتاب الورى بالطعن في مجلس محتقــرا للشـان عندهم قيال الغليظ الجافي السيء الاخــلاق ذاك الطائش قصوم وليس منهم بصل منتفى بيمن واسمة الضروان فهــو عــذاب للاله جـارف ليـل بهيم ذو سواد مطلم بعضهم للبعض منههم سيرا وقيل جهد لهم مع جد قد اسسوه بینهم لکی یقم بالغية جياء به القرآن مواثق وامرهم اكسيد أراد عن أمر فضيـــع وأشــد من أمتالا من هدده الغماوم في الذكر فهو الطرح بالفضاء

القلم المذكور في القرآن وهو من النور وطنوله كمنا وغير ممنوع ففي المرفوع وقوله ايكم المفتون ويعضبهم قال هو الشيطان أن وذلك الحبالف في الرسائل أميا المهين فالضعيف الاحقر وقسوله الهماز فهو يسعنى وقيــل من يغمــن للاخــوان أما العتــل فهو في الاوصـاف وقال بعض العلماء الفاحش ثم الزينام فهو الملصاق في والجنسة التي هنسا بستان والصرم قطع ثمر والطائف وذلك الصريم في قولهم ويتخافتون أي اسرا غدوا على حرد بمعنى قصد ويعضيهم يقهول امر مجتمع وقوله أم لكم ايمان يعنى بــه الكــم عهــود وقروله يكشف عن ساق فقد وقد عنى بقوله المكظوم وإن معنى النبيذ بالعيراء

الحساقه

وتلكــم الحاقــة ثم القارعــة فانهــ
وتلكــم الطاغيــة المذكـوره فصيح
عاتيــة كانت على الخـران قد عــة
فلم يكــونوا يعرفوا مقــدار ما قد كار
وتلكــم الحسـوم فيما رفعــه فانهـ
واخــذة رابيــة أى ناميــه وانشق
يعــنى به ضعيفــة لأجــل ما تشقق
وهــاؤم يعــنى بهــا تعـالوا فطــ
دانبــة قريبــة لمــن يــرد مضط
قاضية أى انــه تمــنى لم يبع
وذلك الغسليــن في الاخبار فانـه
والاخــذ باليميــن جــل منه أى باؤ
ما الوتيـن في لسـان العرب فانمــ
في الظهــر أو بالقلب منه يتصل وبانقم

فانها قيامة والواقعة فصيحة شديدة كبيره عست وجاورت لمقدار وحد قد كان منها خارجا مقتحما فانها دائمة متابعه وانشقت السماء فهى واهيه تشقق كان عليها ارتسما فطروفها ثمارها يقال مضطجعا أو قائما أو قد قعد لم يبعثن إلى الحساب هنا فانه صديد أهل النار أي باقتدار نحن ناخذنه فانما ذاك نياط القلب وبانقطاعه يمدوت بعجل

اما المعارج السموات العلى لانما الامالك فيها تعرج والعهن صوف يصنعن وإنما لانها تكون في الوان يبصرونهم يرونهم وما فيذلك الاطراف في الانسان اراد أن النار تنزعنا فلهم تكهن تتها جلدا وجميع الامسوال في الوعساء أما الهلبوع فاخو الحرص علي وقيل إنه الشحيح الابخلل وقسال بعضهم ضجور ورفع ويعضهم تفسيره يسراه ومهطعيون مسيرعون اقبلوا أمسا العسزون فجماعسات وقد ونصب فانه شيء نصب ويعضه عال هي الاصنام ويوفضون يسرعون خاشعه

سمى لها معارجا رب المللا والمهال عكر الزيت فيما خرجوا شبه بالمصنوع مما علما بيض وسود والاخيسر القاني ذاك الشوا الذي لنا قد رسما وذا هيو اليدان والرجالان منه لاطراف وتأخدنا كــلا ولا لحمـا بها تبدى ولم يــؤد حــق ذي الآلاء ما لا يكون ابدا محللا وضييق القلب لبعض ينقل عن بعضهم بانه اخو الجنزع يما من الآيات قد تالاه اليك بالاعناق قد تطاولوا تفرقت كل لوجهة قصد كرايــة وعلــم منهم قــرب تلك التي يعبدها اللئام ابصارهم ذليلة وخاضعه

نسوح والجسن

وقبوله استغشوا ثيبابهم عني وقال لا ترجون للرحمين أي لاترون للاله عظمه وبلكه الاطهار في ذي الآية وقوله ومكروا كبارا ود سواع ويغهرت نسير أو تنفعين في الزمين القديم وقصوله الديسار يعسني احدا وقدوله التبار فهو يعنى وجــد رينـا الذي قد رسمـه سفيهنا جاهلنا أما الشطط ورهقا اثما لهم اضرا وقروله إنا السما لمسنا وقرائقا قدد وقال لا يخاف بخسا كلا وقال بعض العلما معناه والقاسط الجائر والعادل عن وقال اسقيناهم ماء غدق يسلكه يدخله والصعد ولبدا أي يركبن بعضهم ورصدا حفظة تكون من

غطوا وجوها بالثياب علنا جــل وقارا نوح في البيان سبحـــانه يحـــق أن تعظمـــه أى حالة تكون بعد حالة يعسني عظيمسا وكبيرا صبارا يعصوق اصنام ولا تضصر نعبد دون الواحد القيدم يدور فوق أرضينا ترددا لهم هالكا ودمارا يفنني يعسني به جسلاله والعظمسه فانه كذب وعدوان يخط وقيل طغيانا وقيل شرا أى أننا بلوغها طلبنا يعنى بذلكه جماعهات بعد أو رهقا فذاك ظلم حسلا سنداك مكروه هنا يغشاه طريقة الحق وعن نهج السنن أي واسعا من رزقه الذي رزق ما ليس راحـــة لديـــه توجـــد بعضا لكثر ما هناك أزدحموا مسلائك بامسر ربي ذي المنسن

المسزمل والمسدثر

بتوبيه التيف به إذ اقبيلا وقيال معانى ذلك اقاراءنه وخمس أيات ويعض رفعا ترسل تمهل توقصف لها بليــل بعد ما قد نامــا فذلك الاخــلاص لله الصـمد يعنى قيرودا ها هنا ثقالا فانه رميل هنا يسيل يعنيى به الشديد والثقيلا بدئـــرن لقصـــد يستد في به لهدده الاوثسان لا تقسرب يعـــني بذاك نفخـــه في الصور فى عيشه وعمره مطوله ثم الصعرود ذلك الموصوف ناربه يصعد من قد كان ضل على دوام وعلى استمرار فانــه يعنى بمــا قد ذكـرا كمثـــل من يهتـــم في شيء يلــح تغيرن منه لجلد نضر وجاء عن بعض اولى التفكير وتلك سبع دون ما انكار جماعة الرماة بعض ذكره وقيـل ذي حبال صياد تصب

مزميل هو الذي تسزملا ورتــل القــرآن أي بينــه ثلثلاث أيات واربعا معا بان ترتيللا هنا قد يوصف ناشئة الليل صلاة قاما ثه التبتال الذي هنا تجهد أن لدينا قوله انكالا وذلك الكثيب والمهيل وقوله اخدا له وبيلا مدئـــر هو الذي في توبـــه والرجز فاهجس قد عنى فأجتنب وقروله ينقرر في الناقرور مهدت تمهيدا عني بسطت له وذلك الارهاق فالتكليسف مشقــة من العـذاب وجــبل ثمـــت يهوى بعــده في النار وعبس الخبيث ثلم بسلرا قطب وجهه هناك وكلبح وقسوله لواحسة للبشسير والكبر العظام من امسور بانها لدركات النار وحسمر جمع حمسار قسسوره وقيــل قناص عن البحر الارب

وقيل فرت من رجال اقويا فائه قسرة عند العرب وبعضهم يقول أن القسورة وقال بعض شدة السواد قال ابو هريرة هي الاسد

وكل ضخم وشديد الغيا وقسور كذاك بعضهم كتب لغطواصوات الورى والزمجره لظلمة كانت بليل بادى فالحمر منه تهرين وتبتعسد

القيامة والانسان

لاجـــبل يمنعهــم أو منجــا نضارة تكون في الوجه الحسن رحمته جلل بيوم الآخسره من هـــول ما تشاهدن من فادحه وقال بعضهم دخول النار ثغررة نحر عاتق ترونا يرقى لــه بما له يصيـب أي شدة بشدة تنال اولى فاولى لو عيد يعنى ماثم من أمر ونهيى حصلا سنون اربعــون وهــو طيــن أي مــاء ذاك الفحل حينمـا هبط فيحصل النسل لذى الصفات وذلك المسجيون من قد اسرا ما كان من ايامهـم كــدا امد وجاء عن بعض بانه القمر يصرفهوه حيثما ارادوا ويعضيهم يقبول اوصالهم

لا وزن لا حرز بل لا ملجا وقصوله ناضرة فسذاك مسن ناظـرة لربهـا أي ناظـره باسترة عابستة وكالحسبة فاقرة كاسرة الفقار أما التراقيي فعظام بينا والراقى فهو ذلك الطبيب والسياق بالسياق فذاك الحيال ويتمطي يتبخترنا ويترككن سدى بمعنى مهملا وهل أتى أي قد أتى والحيــن وتلكه الامشاج شيء مختلط يختلطن بالماء للفتاة ومستطيرا فاشيا منتشرا والقمطرير فالشديد أي اشد والزمهريب البرد في قبول اثر والسلسبيل سلس منقاد واسرهم يعمني به خلقهمم

المرسسلات والبنسسأ

فيه خلاف العلماء النطلا المرسلات والذي له تسلا قبول ملائك الاله ذي العلي فقيسل إنهسا الرياح وعسلي بانها الآيات من قرآن وجاء عن بعض اولى العرفان إذا النجـــوم طمست أي انمحي ما كــان من نور بها قد وضحا اى قلعت من حيث كانت وقفت وفرجيت شقت ومعنى نسفت واقتت يعنى بذاك تجمع في يبسوم حشر حيسن يبدو الفزع أما الكفات فالوعا بالاكذب وقال ظـــل ذي ثــالاث من شعب يعسني دخان النارحين سطعا وقد عسلا من بعد ذا وارتفعا والنبا العظيم في مقال ذلك يسوم البعث والاهسوال بانه نبوة المختار وفي مقال البعض من احسار والمعصرات فالرياح يعنين وقدوله السيات راحة البدن وذلك الثجاج فيما رفعا يعسني به صبا غدا متابعسا به الطريق والمرها هنا وقبوله المرصاد فهو قد عبني وذكره لتلكم الاحقاب ومرجعا اراد بالمساب بعضهم عد ثمانيسن سنه وإنها جمع لحقب بينه والشهر عده غداة يجري والسنة اثنا عشر من شهر كمثــل شهرنـا على التمــام فهــو تـالاثون من الايـام يرفسع عن حيسدرة الهمسام وكل يسوم مثل الف عسام سبعة عشر الف عــام قد قــدر وقييل حيقب واحد مما ذكر فانه صديد أهمل النسار وذلك الغساق في الاخسار مستويات ها هنا في السن وتلكم الاتسراب فهسو يعنى مملؤة وقيال بال متابعه وقصوله الدهان يعنى مترعه

000

النازعسات وعبس

لقوله والسابقات سبقا على وجـــوه قد رواها من سلف بانها مالائك الرحمان راجع لها من كتب التفسير مسلائك بدون خسلف يسدري فالنفخية الاولية المصادفيه فهذه ثانية على الصفه خافقية فيها اضطراب يجرى في أول الأمــر كما قد يبـدو يعسنى بذاك وجه أرض ظاهره وقيل أرض الحشر والقيام واد بأرض الشام عند الطور شم عصى موسى لهم إذ جاءوا قال أناس رفعها بلا عمد والغطيش الظلمة قال العلما أي تتعرضين إليه قصدا وإنهم مالائك مقريسه والقضيب فهو القت فيما قاله وهو الذي منه الزيوت تعصير وقيل ما طال كذا بعض ذكر ذاك الذي لم يزرعن زرعا بانها لصيحةالقيامة

وقوله والنازعات غرقا قد وقع الخالف عن اماجد أم هـــده صـفات اشيأ تختلف فجهاء عن يعض اولى العرفان وقيل فيها غير ذا المذكور وقسوله المدبرات امسرا وقال يوم ترجفنن الراجف وقيوله تتبعيها للرادفيه واجفة يعنى بهذا الامر والسرد فسي حسافرة فالسرد وقسوله إذا هسم بالساهره ويعضيهم يقيول ارض الشام أمسا طوى فسنذاك في المائسور والآيسة الكبرى اليد البيضاء وسمكها على سمتها وقيد أغطش ليلهبا بمعنني أظلما وقوله أنت له تصدي سيفرة يعنى بذاك كتبيه بررة يعنى مطيعين لبه وذلك الزيتون فهو شجر وقوله غلبا غلاظا من شجر وذلك الاب الكال والمرعسى وقدد أتى تاويلهم في الصاخة وقوله قترة قد ترهق أي ظلمة مع الكسوف تلحق

غبرة فهى سواد يرسم وهكذا كآبة عليهم

التكويسر

فانها قد اظلمت وغررت وقيال بعض انها قد لفت أى انها من السما تناثرت بدون ما راع هناك حصلت فاصبحت من يعد نسارا تضطرم يقرن بينها متى الحشر يكن في جنبة وطبالح وطالح كل امرىء بشيعة يعتلق كذا النصاري ناقضوا العهود حال الحياة خوف عار قد يفي وقال بعض إنها قد قلعت في قيول بعض من اولى العلوم والمشترى خامسها وقد كمل ورائها في فلك إذ تطلع إذا النهار قصد بدأ وأنتشرأ ويعضهم يقول ولي عجالا وقيل يعنى إنه قد اسفرا وهـــو البخيــل في مقال لهـم

وإن معنى قـــوله قد كورت وقال بعض إنها اضمحلت وقوله إذا النجوم انكدرت وعطات أي تركت واهملت وسجيرت أي اوقيدت فيما رسم وذلك التزويج في النفوس أن يقسرن بين صالح وصالح في النار في قول وقيال يلحق فتلحق اليهسود باليهسود موؤدة هـــى التــى تدفــن في وكشطت أي طويت ونزعت والخنس الخمسية من نجيوم عطارد المرياخ زهرة زحال وتخنسن في الجاري ترجيم وكنس يعسني به ليست تسري وعسعس الليل يمعنى اقبالا تنفس الصباح اقبال جري وذلك الضنين فالمتهم

الانفطار إلى الاتشقاق

فأنه يعنى بذاك بحشرت عند وقدوع لبالاء يصدر من انقصوا للكيل والوزان من الاروض جاء عن ائمة على القلوب إذ عليها ضريسا من السماء تحت عرش العزة خضراء تحت العرش ريتي أوجده بان عليين نفس الجنــة طيبة بيضا بدار الباقيه أي يرغين في ذاك راغيونا من العليو عن اولى العليوم بانــه اسم شراب الجنــة بذلك الغميز الكتاب يعيني يما هيم فيه وما قد ركيسوا أي حصيل الجيزا لهم والنار يعنى به عند قيام الساعة أي حــق أن تطيع مولي المنة هــذا الاديم في مقال يبــدو في عمــل يكون بالاسـراع وينعثن بعد مسوت وقعسا وضهم بالظهلام حين ارتفعها من الدوات والهـوام والبشر وثم نــوره مـتى ما طلعــا

وقدوله إذا النجدوم بعثدرت ووبل كلمة يقال تذكر شم المطففون في القرآن وقبوله سنجين في السابعة وقسوله ران بمعنسى غلبسا وإن عليين في السابعة وذاك لـوح كان من زبر جده وقد اتى للبحر في روايسة وتلكم الرحيق خمر صافيه وليتنافس متنافسونا مزاجه قد قسال من تسنيم وجــاء عن بعض من الائمــة إشارة بحاجب وجفن وفكهين معجبين انقلبوا وقىوله هل تسوب الكفسار وقوله إذا السماء انشقت وإذنت ت لربها وحقت والأرض مدت مثلما يمد وكادح فهدو بمعسني سطعي وان يحسور فهو يعنى يرجعسا ووسق الليال بمعنى جمعا ما كان في وقت النهار منتشر واتســق البدر متى ما اجتمعا

بعد سماء حیث کان قد سما وقیل حالة فی صدرهم مما یکذبونا

وطبقا عن طبق يعنى سما وهـو خطاب لنبي الامـة وقـوله يوعون يجمعونا



البسروج إلى الغاشيسه

امسا البروج فهسي الاثنا عشر وإن يــوم حشـرنا الموعــود فشياهد جمعتنيا المسرفه وذلك الاخدود شق طائل والطارق الذي بليل جائي ترائب فسهى عظام الصدر وقال بعض موضع القلادة والرجع فيما جاء ذات المطر والصدع فهو الشق أما الفصل فلعب وياطل امهلهم وقراه سبحانه غثاء وقيوله احسوى فذاك الاسود ومن تــــزكي فهــــو من تطهـــرا غاشية قيامة عليهم عاملية ناصيية يعنى الاولى في هذه الدنيا على غير الهدى وأهــل كتب مثـل رهبان ومن آنیــة یعــنی بها تناهــت وذلك الضريع عند بعض ثم النمارق التي في آلاية اما الزرابي التي قد ذكرا وهي الطنافس الستي لها نسري مبثوثة مبسوطة أن تلبس مصبيطر مسلط في الآن

فيها تسير الشمس طرا والقمر وذلك الشاهد والمسهود وذلك المشهود يوم عرفه في الأرض فيما قاله الاوائل والثاقب المنيس بالاضسواء من الفتاة ها هنا والنحس من نحــرها وهو لبحــر الامة لانه يسرجع بالتكسرر فانه الحق واما الهزل قال رويدا اي قليلا ذرهم يعيني هشيميا يابسيا قد جاء من بعد خضرة عليه توجد من شركـــه وللهـــدي قد اظهرا وقال بعض أنها جهنام قد عملــوا ونصبوا من المـلا ممن لاوثان بها قد عبدا قد كان في صوامع وقد فتن وبلغت لغايسة الحسرارة نبت لـه شوك لطا بالأرضى فهسى وسائد لاهسل الجنة فانها بسط عريضة تسرى وإنها معروفة عند الورى وقيل بل تفرقت في المجلس فتكرهنهم على الايمان

من شهر ذي الحجــة فيما ينقل فرينا من بيديا الامار صلاتنا التي تكؤدي جهرا وذلك القول لنا قد رفعا فتى حصين للنبسى العدناني وقيـــل إن جــاء كذا بعض كتب صباحيه عن كل فعل ينكسر وجاء عن بعض من الامجاد بانها اسكندرية بحق لأنما اوطان قوم عاد وهي بالد الرمل والأحقاف كانت ثمــود في الذي قد رفعوا وفى الجبال اتخذوا للدور لا لديه من عديد جمم كان لهذا الناس بالاوتاد نوعيا من العنذاب فيهم بندا وقد يرى ما كان فيهم يقسم وقيل بل قتر ما قد رزقا بعسني بذاك الاكسل للميسرات فهو شدید شم حبا جما من قد رضيها خالق البريسة

أميا اللبالي العشر فهي الاول والشفع قييل الخلق أما الوتر وقيل أن الشلفع ثم الوترا إذ كـان فيها الشفع والوتر معا فيمينا رواه البعض عن عميران والليل يسسري قيل سار وذهب والحجـــر فهو العقــل حيث يحجر وارم فقيل جد عاد بانها دمشق والبعض نطلق قيل وفي ذلك ضعف بادى من حضرم وت فعمان الوافي وإن معنى قول جابوا قطعهوا أول من قطع للصحور والخلفف في الاوثاد قيل سمى وقيــل بل له عـــذاب بادي وقوله سيوط عيذاب فصيدا وقيال بالمرصاد يعني يسمع وقدر الرزق بمعنى ضيقا وتاكلون قال للتراث وإن مصعنى قول أكسلا لما يعنى به الكثير والمرضيه

البلب والشمس

وجاء في قول لبعضهم كتب وهكذا شدائد الآخرة وهكذا أي بعضه فويق بعض قد بدا فبعضهم قال الى الثديين فبعضهم هذا ذكر هدى ضلال بعضهم هذا ذكر والسغب الجوع وأما المترب بالارض من فقر وضر لحقا أي بالمعاصي كان قد اخفاها عليهم دمرهم واصطلما عليهم العذاب عممه

فى كبيد قال ابن عباس نصب يكأبيدن مصائب الدنيية واللبيد الكثيير من تلبيدا وقيد هديناه إلى النجيدين وقيل حيق باطل خير وشر ثم مجاعة عنى بالمسغبه يعيني به بانه قد لصقا وقيوله قد خياب من دسياها وقيوله ربهم قد دميدما وقيال سيواها اراد الدميدمه

اللحيل إلى العلق

يعنى به اعمالكم مختلفه مقال لا اله إلا الله فعمــل يرضى بــه رب الورى وقال بعض في جهنماستوي معناه بالظالم كان اقبالا وعنه ايضها إنه إذا ذهب لكل شيء بظللم خطا منت احبك الالبه وارتضى معناه لليتيم لا تحقر في جاهلية كذا بعض وصف من النبي الهاشـــمي فرطــا بانه اثقله واو هنا أي في عبادة الاله فاتعب فانصبب إليه في الدعاء واثبت قد كلـــم الله به موسى الاجــل للا عليها كان من امان وبعضهم يقول نار تضطرم منقطعا وصائرا إلى الفنا أى نأخذن براسه وناتيسه لها فكاذب وخاطييء مضل مالئك النار هم الزبانيه

وقال سعيكم لشتى وصفه وبتلكم الحسني فقد رواه وتلكم اليسرى التي قد ذكرا وأن تردى مات بعضهم روى إذا سـجي يقـول بعض النبلا وذاك قصول لابن عباس الارب ويعضهم يقول يعنى غطى وما قلا يعنى به ما ابغضا وعائلا يعنى فقيرا تقهر ووزره ما كان منه قد سلف وبعضهم يقول سهو وخطا وانقض الظهر فذاك قد عنى وقسوله إذا فرغست فانصب أي أن تكن فرغيت من مكتوبة وطـــور سينين عــني به جبـــل ثم الاميان مكة الرحمان اسفل سلفلين يعلني للهرم وقــوله ليس ممنون عنــا وقوله لنسعفن بالناصية كاذبـــة خاطئة اي من حمل عشیره یعنی بیدع نادیه

القدر إلى الهمزة

الروح جبريل الامين نقللا وقال بعض أن تلك طائفة وقيال منفكين منتهينا زلزليت الأرض بمعنى اضطربت اثقالها كنوزها وكلما وقروله والعاديسات ضبحا فبعضهم يقول انها الابل وهكذا في الموريات قدحا والنقيم فالغبار جمع وصفه ثم الكنود قد عنى الكفورا حصل ما في الصدر يعنى ميزا قارعية قيامة يسريد وذلك الفراش فالطيس التي وذلك المبشوث فالمفسرق وقوله الهاكم التكاثر وقيوله سيحانيه والعصيين وقهوله ويهل لكهل همسزه من قد مشى فى الناس بالنميمـة وقراله موصدة أي مطبقه

عن اكتــر المفســرين النبـــلا من المالئك الكرام العارفيه عن كفرهم وضلة يأتونا وحركيت بشيدة وانقليت في البطين من دفائن قيد كتما ففيه خلف بينهم قد صحا في الحج والخيل يرى بعض الاول وفى المغيرات تكون صبحا بعضيهم بائله المردلقة بعثر يعنى إنه اثيرا ما فيه من خير وشر ابرزا والقرع اصلا صوته الشديد تهافتــن في النار عند الظلمــة والعهن فهو الصوف فيما نطقوا أي اشغلتكم تلكم المفاخس فالدهـــر ذاك في مقال البحر فانه فيما نسرى واللمسزه مفرقا في ذاك للاحبــة عليهـم يا ويحهـم ومغلقـه

الفيــل إلى الناس

ويعضيها لنعضها قيد لحقيت فيه عبذاب الكافرين والوصب وذاك هيو التين بعد الحبة من رحلــة الشتا وحين صيفوا مع الانام ويذاك كفروا قال الزكوة بعض من كان سلف والقدر والدلو من الاجناس في الجنة الخضرا به قد اتحفا فانه الاقطع والمنبتر دينني اخلاصي لربي السعلي به لخير الخلق تـم النجح فالتبب فالهلاك معنى والعطب جميعها القليل والكثيبر فيه خالف قد روت لنا الكتب إذا أصابه الخسوف والكدر اقبل بالظلام من شرق اتسى في الفحـــل مهما قام يوما وانتشر وإن معنى قــوله الخنـاس أى انـــه ليتأخرنــا على غرائب الكتاب وكفي

طيرا أبابيل أراد أفترقت وذلك الســجيل فهو ما كتــب والعصف قيل ورق للحنطة وقــوله الايـالاف أي ما الفوا أما يراءون فيتركونا وهم يصلون إذا ما حضروا وذلك الماعرن فيه يختلف وبعضهم يقول ما كالفاس وذلك الكروثر نهر المصطفى والشانىء العدو أما الابتر ودينكه أي كفركهم لكم ولي وفتح مكة فداك الفتح وقال قد تبت بدا ابي لهب والصيمد المقصود في الامسور والفلق الصبح وغاسق وقبب فبعضيهم يقيول إنه القمير وقيال بعض أنيه الليل مبتى ويعضهم يقول أنه الذكر وذلك الشيطان فالوسيواس فانه الرجاع يخنسنا وها هنا بنا الكلام وقفا

باب في الناسخ والمنسوخ من القرآن

قد كان ناسخا وصار محكما في مكــة على الرسول أولا نزولــه قد كان بعد الهجــرة من ناسے قط ومنسوخ تےرك ونرات في طيبة المطهره من موضع ذلك يذكرونا لآخــر الذي لــه العـداد في قبوله سبحانيه عين وجيل فغير مقبول مدى الايام للناس حسينا جابه التزيل في ايـة السيف لنا مـن الهدي وجدتموهم واقطعيوا الغلاصما بامسره جل وحسال تاتى وقاتلوا الذين هم لا يومنوا يعطوا الجزي على صغار توتي فثم وجه الله قال الكل كنتم فبولوا شطره الميمما من بينات وهدى على الرسل من بعدد ذلكم من استثناء واصلحوا وبينوا وآبوا على مقال من يرى الاستثنا بانه لیس بنسے متضح فلم یکن ذاك بنسخ أتى

وإن في القرآن منسوخا وما وأكـــثر المنسوخ ما قد نزلا وأكثر الناسخ في المدينة وليس في أم الكتاب دون شك وقد أتى جميے ذا في البقره فى سبتة منها وفي عشرينا إن الذين آمنوا وهادوا منسوخة ناسخها ما قد نزل من يبتغيى دينا سوى الاسلام وقيوله سيحانبه وقيولوا منسبوخة ناسخها ما وردا وهى اقتلوا للمشركين حيثما وقال وأعفوا وأصفحوا أو يأتى منسوخة ناسخها المبين بالله واليهم الاخير حتى وقوله فاينمها توليوا منسوخة ناسخها وحيثما ان الذين يكتمون ما نرزل فانها منسوخة بالجائي في قــوله إلا الذين تابـوا قلت وذلك المقال يبنى من جملة النسخ ولكن الاصح بــل انـه من المخصيصات

حسرم ميته عليكم والدمسا بعض من الميته مع بعض الدم كـــذا دمان في حــديث يرسـم وهكذا الطحال والاكباد به لغيــر رينــا عــز وجــل سبحانــه في آيــة في الذكـر عاد بما انزله جال فالا اباحه سبحانه وما حجر انثى بانثى في الذي قد نــزلا عليهم النفس بنفس تفني لان ذا مما لغيرنا نازل عليكهم إن حضر المصوت ودب للوالدين قد أتت جليه ذو العبرش في اولادكهم ويلزم بينه باحسان التبيان عليكه الصيام مثلما وجب كانوا على الاول من امرهم وأكلوا ومن نساءهم قربوا ويرقدوا قبل الذي قد ذكره عليهم جميع ما قد يذكسر احــل ليلــة الصــيام لكم جميعه حتى الصباح ينتشر على الذيت هم يطيقون له نصف من الآية نسخا قد رسخ للشــهر منكم فليصمه دون بد

وقيوله سيحانه في إنميا منسوخة يسنة المكرم وهيو أحلت ميتتان لكم وذاك قال سمك جراد وقلوله سيحانه وملا أهلل ويعد ذا رخص للمضاطر إن كان هذا غير ما باغ ولا أثهم عليه فلصاحب الضرر وقيوله القصاص في القتلي إلى منسوخة ناسلخها كتبنها وإن في هـــذا خــلافا للاول وقصوله سبحانه لقد كتسب أن يشركن خيرا الوصيه منسبوخة ناسبخها يوصيكم لذكر كحظ الاثنيين وقروله سبحانه لقد كترب منسوخة وذلكم انهم ان افطــر وابعد الصيام شريوا مالهم يصلوا للعشاء الآخسره فان هم نامسوا فبعد يحجسر فنسخت بآيــة قد ترســم ثهم اباح ما عليهم قد حجر وقروله فيما لنا انرله أى فديــة طعام مسكين نسخ بقــوله سبحانه فمن شـهد

في المستجد الحرام حكما يبرم قد قاتلوكم فيه فاقتلوهم تحلقوا روسكم قدد نرلا فيذاك منسوخ أتى في نقيله في تلكم الآية بعد جائي أو فيه بالراس أذى ويعلهم أو صدقات جل للتمام ماذا الذي همم سينفقونا بما اتى من بعدها ورسخا للفقرا الصدقات للتما من أشهر وعن قتال داميي فانها منسوخة بحالية للمشركين حيثما وجدتم ميسرهم فيذاك نستخه زكن من بعيد ذا أكبر من نفعهما من شربها قصوم وبعض شربا لا تقريـوا وانتـم سـكاري ما قد تقولون له وتفهموا بعد العشاء ثم يرقدونا فيشرببون بعبد فجسران يشوا يدنون منها ثم بعد نــزلا وتركوها ولها لهم يشريوا ماذا الذي همم سينفقونا عيني به فضيلا هناك من سبد بالاخد من اموالهم إذ سطرت

وقـــوله ولا تقاتلوهـــم منسوخة ناسيخها فان هيم وقوله سيحانه جل ولا أو يبلغ الهدي إلى محله يميا هنا لكم من استثناء أي قــول من كان مريضا منكم ففديــة قد قال من صيـام وقــوله في الذكر يسـالونا لآخير الآية هيذا نسيخا ای قبوله سبحانیه فی انمیا كذا سيوالهم عن الحيرام فيه إلى تمام تلك الآيسة يقهاب فلتقتلوا ولتعدموا كــــذا ســـؤالهم عن الخمــر وعن بقيوله سبحيانه اثمهميا ويسبعد ما قد نزلت هدي ابي فنـــزلت من بعد ما قــد صـارا صلاتكم قط إلى أن تعلموا ويعد ذا كانــوا لهـا يحسونا ثهم يقومون غهدا وقد صحوا فان أتى وقت صلوة الظهر لا فاجتنبوه وهناك أجتنبوا وق____ئلونا لقـــوله جــل قل العفو وقد منسوخة بآية قد أمسرت

بها وقال قد تزكينهم لا تنكحــوا للمشركات عن كمـل فعهم من اشركن كلهنا صار من المنسوخ في الآيات والمحصنات لتمام جائي أن بعوله___ن بالــرد احــق هـــو الطـالق مرتان قد جعل مصرحا لأخددهم بالمنسع أن تأخذوا مما له أتيتم وهــو الذيمن بعد ذاك جـائي إلى تمام ما هناك تيلي بان الاستثناء نســخ ان طــرا قالوا به كما لنا تقدما حــولين كامليـن عــدا ثبتـا من بعد في الآية من استثنا وعن تشاور فصالا مدرما ناســخة الحوليـن نسخا بيتا ومالها كان مين العيدات أن ذكر الحول بعد اكملا اربعة من أشهر وعشر بأيــة ناسخها تقــدما وأية ثانية قد جاءت لها هناك حينما نسطر اكسراه في الدين عليكسم جعلا أن نقتلن المشركين علنا صدقة تطهرن لهم وقيوله سيحانيه عيز وجل وقيال بعد ذاك أويومنيا وبعد ذا حـرم الكتابيات بأيــة في سورة النساء وقوله في أية جاءت بحق فانها منسوخة بما نازل وقوله في أبة للخلع فى قــوله ولا يحل لكـم قد صــح نسخه بالاســتثناء قد قال إلا أن يخافا إلا قـــلت وذا في مذهـب الذي يري وقد مضى أن الصحيح غيرما وفي رضاع الوالدات قد أتى ذلك منسوخ بما قد عنا فان ارادا عن تراض منهمنا فصيارت الارادة اليتي هنا وقوله في أيسة الوفات ويذرون قال ازواجا إلى منسوخة بعدة قد تجرى قالوا وفي الكتاب لما يعلما منسوخها قط سوى ذى الآيـة في سورة الاحسراب سوف نذكر وقــوله سيحانــه في الذكـر لا منسوخة بأيهة تامرنا

أنتهم تبايعتهم لبيع نفهذا بعضكه بعضا إلى ثم زكسن تبدو الذي في نفسكم قد استكن عليه من ذي العرش والعقاب فقال خير مرسل أواب لقد سمعنا ثم قد عصينا ما جاءناواننا اطعنا تسليمهم لامسره متى نسزل نفسا سوى وسع لها قد يعرف منسوخة خمس من الآيات عليك ابسلاغ لهم تحتما ونسخها بآيـة السيف الخـذم ربى قــوما كفـروا بعمــد لق_وله من بعد ينظ_رونا رهيط قد ارتدوا عن الحنيفية وبعيد ما قد اظهروا الايمانا آب إلى دين المهيمن الصحد واصلحــوا من بعد ذا وآبـوا آب إلى الدين بعـــزم ثابـت حــق تقـاته بها الذكــر نزل لله ما استطعتم أن تتقــوا من أسة قد نسيخت يقينا أن يحضرن لها أولو القرابة جاء من الميراث بعد محكما لذكير كالانثيين بادي

وقهوله واشهدوا أيضها إذا منسبوخة ناسبخها فان أمسن وقوله سيحانه جل وأن أو أنكهم تخفوه فالحساب شيق نيزولها عيلي الاصحاب أن لا تق ولوا كاليهود انا لكنكم قروا لقد سمعنا وحينما قد علم الله الاجلل أنـــزل أن الله لا يكلـــف وآل عمران ففيها آتك فق_وله فان تـولوا إنمــا فهدده منسوخة كما علم وقوله في الآي كيف يهدي من بعـــد إيمان لهم يبدونــا من بعد ما قد وحدوا الرحمانا ويعدد ذا استثنى لواحد فقد مقروله إلا الذين ترابوا وهو سويد المرتضى ابن صامت وق وله إن اتقوا الله الاجسل منسوخة بما أتانا فاتقوا وفي النسا اربع مع عشرينا أول ذاك آيـة في القسمـة م_ع البتامي نسخت هذي بما يوصيكم الرحمن في الأولاد

من خلفهم ذريمة إذ هلكوا بقوله من خاف من موص جنــف مالا لايتام بظلم فعلوا وما بها من الوعيد الثابت فاجتنبوا مال اليتامي وترك ضر عليي الايتام مما حصيلا عن اليتامي جــل بعد ذلكــا آخـــرها فانحـــل عنهم السيلا ايتامهم بعد نرول الآية وكشراب لبن من لقحة توكل بالظلم والاغتيال بان من کان غنیا منکے منكه فقيرا فبعرف باكلهن وذلك المعروف قرض حللا مات فما عليه من شيء زكن فاحشـــة ياتيــن في الآيــات في أول الامر وكانت احصنت تخصرج حتى تحتسى كاس البلا فـذاك كان حدها في الاوليي عيني خذوا قد جعيل الله العلى حددهما أن يرجما بالاثلب حددهما ويعد نفى سينة في مذهب الصحب كما عنهم أتى فلا يرون النفيي شيئا معتبر منكهم فآذوا لهمها بشأنها

وقــوله وليخش من قد تركوا قد نســـخت فيما روى لنا السلف وقــوله أن الذيــن ياكلــوا فانهم بعد نصرول الآيسة خــافوا على نفوسهم من الهلك وعزلوهم وينذاك دخسلا فقل صـــــلاح لهـــــم خير إلى فرخص الله لهــم في خلطــة من كركوب كان للبهيمة ولهم يرخص جهل في الاموال ويعسد ذا أنسزل ربي لهسم فانه بستعففن ومن يكنن فهـــذه قد نسـخت للاولـــي فان يكن ايسر رده وإن وقسوله سبحانه واللاتسي قد كانت المراءة قبل أن زنت تحبس في بيــت لها ومنــه لا أو يجعل الله لها سبيلا فقال بعد ذاك خير مرسل لها السيبيل فيس شيب والبكر بالبكر فجلد مائة ولم يك التغريب شيئا ثبت فلم يصـــح النفي معهم في الخبر وقال واللذان ياتيانها

ان زنيا وأرتكبا للشين فنسے الذی علیهم وقعا بالجلد للزاني معا والزانيه يا أيها الذين هم قد آمنسوا فهذه منسوخة لديهم في هـــده الآيــة أيضــا جائي بنسيخ ذا لاول في الآيية أباوكم في آية موضحا أى قول بعد ذاك الاما سلف فاننى غفرت ذاك لهم ما سين اختين فيذاك يمنيع فقد عفوت عنه نسخه عرف سه فآتوهن اجسرا منكسم وخير عن أحمد المبعروث نســـخ نكاح المتعــة الذي ذكر له دليالا واقتفى سبيله لـم يجلـدن على الزنى الاردى يا أيها الذين هم قد آمنوا بياطل وذاك نهسى يعلم بق وله ليس على الاع مي حرج من حرج من ربهم مفروض فى الأكلل لا يدواكلون لهم مع اعــرج ومع مريــض مبتلي لآيَـة على النسا مذكوره

قد كان ذاك الامسر في البكرين حيدهما التعيير والشتم معا بآيــة في النــور كانت جائيـه وقيوله فيما أتانا يعلن بانے لیس بحال لکے لقيوله يبعض ما أتيتم بمسا أتى بعد مسن اسستثناء وذاك أن يأتـــين بالفاحشـــة وقــوله لا تنكحــوا ما نكحــا فيذا بالاستثناء نسخيه عرف أي ما مضي من قبل من فعلهم وقــوله سنحانه أن تجمعــوا كناك باستثناء الاما سلف وقيوله جيل فميا استمعتم قيد نسخت باية التوريث ولم يـر الحبر ابن عباس الابر وساق هذى الآيـة الجليلــه ولو فيتى الخطاب قال مسعدى وقـــوله في آيــة قد تعلــن لا تأكلوا أم__والكم بينك_م في سيورة النور لها نسخ خرج واعبرج ولا على المريبض وذاك أنهم تجنبوهم فقيال جل ما على من أكللا فنســخت ذي الآيــة الأخيـره

ايمانكـــم في آيـة لنــا يـــدت في هذه الآيسة نسخ ثبتسا بعضهم أوليي الشام ناسخة الاولى بالا أشكال لقــوله من بعد ذا وعظهــم قيد نسخته آية السيف الخذم انفسهم جاءوك أي من أجرموا لهـــم رســول الله عما قد جرى يرحمهم ويقبل المتابا أو لهم تكن تستغفرن كما رسم وذلكهم لفبح ما قد أجرموا فلتنفروا فالنسخ فيها يعلم لينفروا بينه تبيينا فنســخها بالسـيف قد تجلى قد نسخ الاعراض عمن ظلموا للمشركيين بالعليي العيالي عن فاعلى الشرك ومن اغماض من أول الذكر إلى انتهاء من آية السيف وقتل للعدى في استفل البرك مكتكبويا في تلكم الآية بعد حائسي واعتصموا بالله إذ اجابوا نســـخ فمن ذلك ما في آيـــة لريه وللرسول المجتبى من قبل قدرة وقد انابوا

وقيوله الذين هيم قد عقدت أتوهم نصيبههم فقد أتسي بقوله جل أولوا الارحام قبد وردت في سورة الانفسال وقيوله جل واعرض عنهم فان اعراضا ووعظا قد رسم وق_وله لو أنهـم أذ ظلمـوا فاستغفروا ريهم واستغفرا لوجدوا ربهم توابسا منسيوخة بقيوله استغفر لهم لن يغفير الله العظيم لهيم وقوله جل خدوا حدركم بقيوله ما كيان المومنونيا وقوله جل ومن تولى وقروله جرل فاعرض عنهم بآيـة السيف وبالقتال وكل ما قيد كان من اعراض في أية بهاالكتاب جائي فانها منسوخة بما بدا وقيوله أن المنافقينا منسوخة بما من استثناء أى قــوله إلا الذين تابـوا وقد اتى فى سورة المائدة بانما جازاء من قد حاربا فالنسخ في إلا الذين تابيوا

أو أعرضين عنهم إذا تشاء من بعدد ذا أحكم بينهم بما نزل فانه اجاز اهل الذمة ويعبد ذاك النسخ فيها قد طرا ش_هادة من أهل ذمــة جـرت بقيوله سيحانه في الزبير يقبل إلا العدل من هذا الملا انهما إلى تمام قد ذكسر اى بشهادة لذى العبدالة نسيخ وهاك ما أتى لترشدا عصييت ربي لتمام ما زكين من ذنيكا السابق والمؤخرا كانوا يخبوضون بآيسات الحكم وما على الذين يتقونا نقعهد إليهم ابدا واعتسزلا قـــد صرحـت بنهيــه من فوره قيد نسيخت بآية السيف الخذم لم يذكر اسم الله فهو حرما في حيل أكل الطيبات وارده صارت لنا حالا بالا أرتياب قيد نسيخا بالصيارم اليمياني لق_وله من بعد ذا يجـزونا واعرض عن الذي يكون جهلا منهم ميتى جاء عن الانفال

وقال فاحكم بينهم إن جاءوا منسوخة بقروله عرز وجل وهكذا في آية الشبهادة أن ش_هدوا في سفر كما تري فيطليب من بعيد ذا واهدرت في حضير تكون أو في سفر وأشهدوا منكم ذوى عصدل فلا وقوله سبحانه فان عدثر قد نســخت بالآيــة السابقة وسيورة الانعام فيها وردا فق_وله قل اننى أخاف أن منسوخة بقوله ليغفرا وقيوله في صفةالذين هيم وقيال فأعرض عنهم يقينا قد نسخت في سورة النسا بلا حيتي بخوضوا في حديث غيره وكم من الآيات فيها قد رسم وقــوله لا تأكلـوا من كلمـا منسوخة بآية في المائسدة وقروله اليوم احمل لكمم يعنى به ذبيحة الكتابي في سبورة الاعسراف آيتان وهي ذروا الذين يلحدونا وقروله جل خد العفر إلى وسيورة الانفال في السؤال

من بعده بان ما غنمتــم كان الالــه الفرد بارى السما منسوخة بما بعيدا يرسيم إلى تمام ما هناك عنهم إن ينتهـ وا ما اسلفوه يغفـ ر أن لا تكبون فتنة ولا بسلا للسلم فاجلنح أيهذا المصلح لا يــومنوا باللــه منقادينا عشرون منكـــم صابرون في المحن منسبوخة بما بعيدا يرسلم ويعلمن أن ضعفا فيكم بها جروا إليكم فما لكم كانوا قبيـل ما هنا قديرسـم بنسب لديهم قد حصلا بعضيهم اوليي إلى التميام ما جاءنا من الكتاب الطاهر في أول الآبات منها قد أتى ومن رسيوله النبي احميد في الارض حيث وجهها فسيح للمشركبين لتميام يحصيل لفضة والتبر يكنزونك فمالها من بعد من ثبات لهم اذنت النسخ فيها علما لـــن تشاء منهم آن تاذنــــا كفرا وقال ونفاقا يبدو

منسوخة بقول ربى واعلموا وقبوله في أيهة التعذيب ما يعذينهم وانت فيهم ومالهم إلا يعذينها وقيوله قلل للذين كفروا منسيوخه يقاتلوهيم إلى وقــوله سبحانه أن جنحـوا منسوخة بقاتلوا الذينا وقوله من بعد ذاك أن يكسن سيغلبون مائتين منهم الآن حفف الالبه عنكم وقيال والذين آمنيوا ولسم إلى تمامها وذا أنهم قـــد يتوارثــون بالهجــرة لا فنسختة آيــة الارحام وسورة التوبية من أواخسر وإن فيها النسخ أيضها ثبتا بــراءة من الالــه الصمــد لقـــوله من بعد ذا فسيحــوا منسيوخة بقيول ربى فأقتلوا وقوليه في الآي والذينا منسيوخة بآيية الزكساة وقراه عنك عفا الله لما بقــوله من بعـد ذاك فاذنـا وقيوله الأعيراب هيم أشد

بقسول ربى ومسن الاعسراب إلى تمام ذلك الكالم نســخ وهـاك ما لدينا ثبتـا إذا عصيت خالقي تعالى ذاك بقروله تعالى ورسيخ يأتى اخيرا والذى تقدسا أنى من المنتظرين ابصر منسوخة بأيه السيف الخذم فيها من النسخ ثالث قد تعد يريد هذه الحياه الآنا ما كسان في الآيسة من كلام من بعصد ذا في سورة الاسراء فان ما يسريده عجال له ان أعملوا فنحن عاملونا فأننا منتظرون نبصر بأيــة السيف لهـا النسخ اتي من ناسخ قط ومنسوخ بدأ بالسيف كان النســـخ قد يأتيها نسخ وكلهسا لمحكسم يعسد ونسخها بالسيف كان أتسي سبحانيه في الحجير ذرهم باكلوا فى قوله فلتصفح الجميلا ما نحــن متعنا به هذا الملا وقــوله فأصـدع بما قد تومر نسے خلخمس کن من آیات

منسوخة هدي بلا أرتياب من يومنين بالواحيد العيلام ويونس كـــذاك فيهــا قد اتى من ذلكـــم انى اخــاف قــالا عدداب يروم أعظم فقد نسخ ليغف رن الله من ذنبك ما وقــول ربي جـل فل فانتــظروا فهدده وما كمثلها علم وهكـــذا سـورة هـود قد ورد أولهن قسوله مسن كانسا وزينة بها إلى تمام منسوخة بما تراه جائي بان من كان يريد العاجلة قــل للذيـن ليس يومنــونا وقــوله من بعد قل فانتظـروا فان هاتين اللتين اثبتا ويسوسف لهم يك فيها وردا والرعد آية البالغ فيها كذاك ابراهيم ما فيها ورد والحجــر خمس كـن من آيــات من ذاك ما قال الملك الاعسدل كذاك ما انزيلا ولا تمـــدن لعينيــك إلى وقوله قل أننى لمندر وهكذا في النحل أيضا آتي

من ثمرات النخل والاعنساب إلى تمام ما لنا قد ذكرا حــرم ربى حينمـا قد حرمـا وما يكون باطنا مستترا وقال بعض نسلخها تعينا بعنى انتهروا فهي بهذا تحرم عليك إبالغ لهم متمما بالله من عقيب ايمان جرى وقــوله واصــبر تعالى لهـم بآيــة السيف المهـند الخــدم نسيخ لخمس واليك ما رفع ربيك إلا تعبدوا وقد مصضى إلى تمام ما هناك كانا قبد صار منسوخا بدون مريسة ما كان للنبي والذينا للمشركين والذين كفروا ربكه اعله قال بكه بالسيف نسخها لنا قد وقعا إلى تمامها لها النسخ حكوا تضرعـا وخيفة في نفسكا من شاء فليومن ومن شاء ضلا يقول إلا أن يشاء الله خمس وهاك ما رواه من غير قد نسخت بأية الحسام يلقون غيسا وأذى عنيفسا

قيول الالبه جبل في الخطيباب تتخدون منه قال سكرا فانها منسوخة بانما فواحشا ما كان منها ظهرا والاثهم يعنى الخمر بالاثم هنا مقربه هل منتهرون انتهم وقــوله فان تولــوا انمــا وقوله سبحانه من كفرا وقروله سيحانه جادلهم جميع ذاك النسخ فيه قد علم وسيورة الاسيراء فيسها قد وقع أولها قرل الاله وقضى للوالدين بعد ذا احسانا فان يعض الحكيم من ذي الآية مما لنا انزله تبيينا **قـــد** آمنـوا بالله أن يستغفـروا كـــذاك أبــة أتتنــا ترسـم وآسية الارسيال هاتيان معا وآيــة التــم قل ادعــوا الله أو مآنية الأعراف واذكر ربكا والكهـف لا منسـوخ فيهـا إلا ناسـخها بعضهم رواه ومريهم فيها من النسخ ذكر اربيع أيسات على التمام وقيوله سبحانه فسيوفأ

قد نسخت هذى بالاستثناء من تاب من ذنوبه وانحالا قسد صبح فيها النسخ والاحداث قبيل أن يقضى إليك ما زكن تنسى بأى الليل هذا أنــزلا ما قد يقولون بها قد أنرلا قد نسحا بالصارم اليماني قد نسخا سوف نبیننها وما له قد تعبدون أنته لخالدون وقعروا عليها فى قوله سيحانه وثبتا منالهم حسنى وقد تحققت والحيس منها ليس بسيمعونا وق وله إلا إذا تم ني تنسيى كذا بعضهم قد نقلا تمامها بالسيف نسخها انجلي في غمرة لهم لحين بعلم بالسيف نسخ ذاك طرا يعلين أعيني التي قد كن منسوخات من جملة المنسوخ هذه تعيد فيقبل التائب بل يثاب قيد أمنوا بالله طائعينا من بـعد ذا نسخ لهـا وثبتا مسكونة فيما الينا انزلا يغضضن من ابصارهن غضا

والمغى واد في الجحيم جائي اى قــوله من بعد ذاك إلا سورة طه وبها ثالث لا تعجـــلن قال بالقرآن مـــن منسوخة المعنى بنقريك فلل وقدوله سبحانه فاصير على وآية التمام والثنتان والانبياء أتيان منها فقراله سريحانه انكرم إلى تمامها وكل فيها قد نسخت كلتاهما بما اتى مبينا أن الذيان سابقت اولئكم عنها لمبعدونها والحــج قولـه وما ارسـلنا ناســخها انا سنقر يــك الى وقدوله يحكم بينهم إلى والمومنون قوله فذرهم وقسوله ادفسم بالتي هي أحسن والنور عد السبع من أيات لا تقبل وا لهم شهادة ابد بقوله إلا الذين تابوا وقوله يا أيها الذينا لا تدخلوا غير بيوتكم أتى بقوله ليس عليكم إلى وقسال قل للمومنات أيضا

بذكره قواعد النساء حمل بالسيف لها نسخ سمأ من ملكتــه قـال ايمانكــم أن بلغ الاطفال منكسم الحلسم قد نسـخا بمحكـم القرآن يدعون مع ربهم رباعلا فنسے ذی الآی قد استبانا وعميل الصالح واستجابا خاطبههم من جهلوا تغشما في حقق من يكفر بالعلام لقــوله ما ليس يفعلـونا إلا الذين أمناوا واحسنوا أن اتــلو القرآن فهـو يتلي سيف أتى النســخ له بحــالة ولكهم أعمالكم من دوننا بأبية السيف المنبد الخبذم أهيل الكتاب فهو نهى شامل فنسخت بأية في التويسة بالله ربى ليــس يومنونـــا يحــــزنك كفـــره الذي قــد فعلا بالسبيف نسخها أتى وتمسأ ونسـخها بما ذكـرنا يعلـم جاء عليها النسخ مذكوران للكافرين والمنافقين دع بالسيف ثم نسخه وانبرما

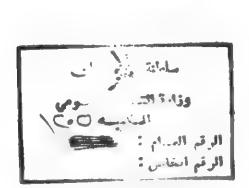
فبعض ذاك النســخ فيه جـــائي وقهوله فانما عليه ما وقوله جل ليستاذنكم لآخــر الآيــة نسخها حتــم وسيورة الفرقيان أيتيان احــداهما في قــوله الذيـن لا لقــوله من بعـد ذا مهانا بقوله إلا الذي قد تابا وقهوله قالوا سالاما حينما منسوخة بآيية الحسيام والشعراء يتبع الغاوونا منسوخة في شعرا من آمنسوا والنميل لا منسوخ فيهيا إلا فان معنی هــــذه بآیــــة وقصص قالوا لنا أعمالنا كـــذاك أيضا نسخها لقد علم والعنكسوت قال لا تجادلوا وقيال بعد ذاك إلا بالتتى فقيد اتى أن قاتلوا الذينا وسيورة الروم ومن يكفر فلا فهذه الآية ايضا مما وسورة السجدة فأعرض عنهسم وسورة الاحسزاب آيتسان أولها قول الاله لا تطاع فهدده الآيدة من جملدة ما

لك النسا من بعد فيمسا نتلو في النظيم قبليها لنا ورسمت أزواجك المهاجرات عندكا فانظر لها بفكرة لطيفه فنسخها بالسيف ايضا تما ونســخها بالسيف في الماثــور أو ناسخ فكل هـــذي محكـــم عنهم كذا لنا خطابه نزل فى أية من بعد ذاك تعليم فنسخه بآية الحسام فانها من محكم القرآن فنستخها بالسيف قيد تجلي ونسخها بالسيف مثل الاولى فمحكهم جميعها بالاشجر وهى التى تأتيك فيما يأتى ونسخها بالسيف ايضا يعلم عـــذاب يـــوم أي عظيم الكرب من ذنيك الاول والمؤخرا بآيــة السيف كمــا لنا اتـــى يأمر بالأعراض عمن قد كفــر بآيـة السيف لنا ووصلا تسم لنا الأول من اجسزاء من الكتاب الناطق المبين مرفوعية عن قادة انجاب بالرفيع من جيل لجيل مهتدي

وقوله جال ولا يحل منسوخة بآية تقدمت يا أيها النبي أحللنا لكا إلى تمام الآية الشريفة وفى سبالا تسئلون عما وفاطـــر في آيـة النذيـــر ولیس فی پس نسے بعلےم وفي الذي كان يليها فترول وقال ايضا وتول عنهم وكل ما هنيا من الكالم وكل صاد غير آتيان أى قــول أن يوحــي إلى إلا وأيهة التمام فيما قيسلا وما يليى لهذه وهي الزميير من غير ســـبع كن من أيات أن الاله يحكمن بينهيم إنى اخاف أن عصيت ربي منسوخة بقوله ليغفرا والخمس فالنسخ لهن ثبتا وما أنى من بعد في باقي السور فكل ذاك النسيخ فيه حصيلا ويتمام هنده الاشياء ضمنته علم اصول الدين وسينة الهادي إلى الصواب وذكر ما لنا من المعتقر

وذكر أقطاب لنا وعلما وذكر آداب وذكر سين وذكر من عنه اختنا الدينا والفت إلى الثاني من الأجزاء علم اصول الفقة من كتاب والحمد الله على إكمال ما مصليا على الرسول الكامل ومن هدى بهديهم وأتبعا ما نشرت صحائف العرفان

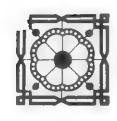
قد بينوا لنا الهدى من العمى عن النبى الصادق الموتمان من أول الناس وآخرينا ففيه والفضل لذى الآلاء الهنا وسنة الاواب الهنا ولا قد تمما وآلال والصدب اولي الفضائل منهاجهم ونحو سعهم سعى وما هدى هار إلى الايمان

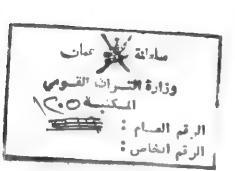


قسد تم الحمسد لله نسخ الجسزء الأول من سلاسل الذهسب في علسم الأصول والفروع والأدب .

اصـل السادس والعشريـن من جمادى الاولى سنة ١٣٩٩ (تسع وتسعين وثلثمائة والف هجـرية) بقلم ناظمـه العبد لله محمد بن شامس البطاشي بيده .. ثم نسـخ هـذا الجزء ببيت الجـبل من منطقة الوشل من مدينة مطرح .

فالحمد لله اولا وأخرا يشتمل هذا الجرزء على أثنى عشر الف بيت وسبعمائة بيت واحد وسبعين بيتا . تم محمد لله





بسلالرهم الرحيم الماست

صفحة	الموضوع ال	الصفحة	الموضوع
179	تفسير أشياء من القرآن	٣	خطبة الكتاب
	تعلقت بها المشبهه .	1 8	باب العقل
177	الصفات الجائز في حقه تعالى	48	باب النية ،
171	مايجب للرسل وما يجوز عليهم	40	كتاب العلم أ
	وما يستحل عليهم .	٣٤	في فضل العلم
14.	تفضيل بعض الأنبياء على بعض	٥٠	العلم والعلماء
111	القول في الملائكة	71	ذكرالعلماء والخبارهم
190	الكتبوالايمان بها	٧١	فيمن نقل عنه أهل عمان مذهبهم
114	خلق القرآن	٧٣	عقيدة الأباضية
Y - Y	المحكم والمتشابه	AV	باب في تعليم القرآن
4.4	الوعد والوعيد	90	باب السؤال
اب	ذكر الموت والبعث والحس	14	الالفاظ المتنع بها السؤال عن الله .
711	عذاب القبر	1	باب الاجتهاد والفتوى
317	الحساب والجنة والنار	1.4	باب الجهل
719	الحــوض	118	مايجب تركه من المحرمات
771	الميزان والصراط	171 .	جهل ضلالة المصر
777	الشفاعة الشفاعة	144	ما تقوم به الحجة فيما لا يسع جهله.
777	الخلود في الجنة والنار	177	باب الجملة وتفسيرها
750	القضاء والقدر	140	تفسير الجملة
17.	الايمان والاسلام	181	باب التوحيد
AFY	باب الولاية والبراءة	180	البراهين العقلية الدالة
**	وجوب الولاية والبراءة واقسامهما		على نفى الاشباه عنه تعالى .
YVV	الولاية والبراءة بحكم الطاهر	154	الصفات الواجبة والجائزة في حقه
FAY	أحوال الولى بحكم الظاهر		تمالی .
799	اقسام الوقوف واحكامه	108	نفي الروية عن الله تعالى

صفحة	الموضـوع	صفحة	الموضيوع
243	النساء	4.4	الصغائر والكبائر من الذنوب
643	المائدة	717	لذكرشيء من الكبائر وأحكام القاذف .
YAB	الأنعام	719	انقسام الكبائر
214	الأعـــراف		إلى كفر حجود وإلى كفر نعمة
183	الأنفال التوية	***	اصناف المشركين
298	يونس وهـــود	777	كيفية الجزية
898	يوســف	777	باب التويسة
290	الرعـد إبراهيــم	707	حالات التائـــب
193	الحجـــر النحل	709	توبة المحرم والمستحل
£97	بنــو اسرائيل	77.4	الامور التي لا تجب منها التوبة
294	الكهـــف	377	حكم الخطاء
0	مــــريم	777	النسيان والوسوسة
0.4	طـــة	YVX	عمل الباطــن
0 . 8	الأنبياء	TAY	الجائز من الكلام والدعاء
0.7	الحـــج	APT	بــاب الأولياء
0.4	المومنـــون	8.4	ذكر ابليس والجن والشياطين
011	النـــور	8 - 0	اللباس والأناء والدهن والطيب والزينة
310	الفرقــان	ENV	باب الاكل
017	الشــعراء	173	باب الشـــرب
414	النم_ل	873	باب النوم
04.	القميص	2773	باب الأدب
077	العنكبوت والروم ولقمان والسجدة.	A33	العيادة والطب والتنجية
370	الأحـــزاب	0 7 3	الأمـــوال والجبر
170	٠٠٠٠٠٠٠٠٠ لېــــــــــــــــــــــــــــ	£77	00
OYV	فاطـــــر		فلتحة الكتاب
۸۲٥	,	£ VV	
044	المباقات	143	ال عمران

لصفحة	الموضوع	الصفحة	الموضوع
001		٠٣١	<u>م</u> ـــن
OOY	الحاقه	ودی ۲۲۰	الزمر ومؤمن والسجدة والشر
007	المعارج	070	الزخرف والدخان والجاثية
300	نوج والجن		الأحقاف ومحمد
000	المزمل والمدش	0TV	الفتح والحجرات
00V	القيامة والانسبان		
001	المرسلات والنبأ		الذاريات
009	النازعات وعبس		الطور
150	التكوير		النجم
770	الانفطار الى الانشقاق		القمس
350	البروج الى الغاشية		الرحمن
070	الفجس		الواقعة
770	البلد والشمس		الحديد والمجادلة
OTV	الليل الى العلق		الحشر
AFO	القدر الى الهمزة		المنتحنة الى الطلاق
079	الفيل الى الناس		التحريم والملك
۰۷۰	باب الناسخ والمنسوخ من القرآن		

تمت الفهرست بحمد الله بقلم ناظم الكتاب العبد لله محمد بن شامس البطاشي بيده